

از اقت المالية في القيد المالية في القيد المالية في القيد المالية في المالية

مولف حدیت ملامه شااند آن الواسال البیان مدار اغلام علی الوکاروی قادی اشرفی قدیم

## ضابطه (جلد حقوق بن شاعر محفوظ بین)

اشرف التفامير (از افادات في القرآن في تغيير مورة البقرة وأم القرآن) نام كاب: حضرت علامه يخخ القرآن ابولفضل والبيان مؤلف: مولا تاغلام على اوكا زوى قادرى اشرفى قدس سره صاجزاده محمضل الرحن ادكار وي اشرفي ابتمام: : : " جامعه حنفيددار العلوم اشرف المدارس ، او كالرا ايسكام كمپيوزز، اوكا زا، 6952580-0300 كميوزيك: شابدلطيف ار درق: اكتوير 2018ء اشاعت اول: تعداد: 500 قمت: /800دي رالطه: +92 300 4262579

0

## کتاب ملنے کے پتے

جامعه حفيد دارالعلوم اشرف المدارس بى فى رود ، اوكار أ، فون: 3323-044

\$

#### بم الشالعن الرجيم

اشرف التفاسير ادافادات شخ القرآن في تقير مورة البقر، وأم القرآن

مؤلف... حضرت علامه یخ القرآن ایفضل والبیان مولا دا فلام علی اد کا ژوی تناوری اشر فی قدس سره ....اشرف التفاسير....

#### سراغ احساسات مؤثير مراغ احساس نمرثار 19 سوره فاتحد كاساء .1 19 سوره فاتحدكا شان زول .2 でんしいんしかん 20 .3 الكام،ماكل 23 4 23 سألاتميه .5 24 جوفض ضادي جكه ظاءيره .6 فضأكل 25 .7 حيات قبركا ثبوت 26 .8 امل اشاه می اباحت ب 27 .9 آیت مجده، مجده عبادت، اور مجده تعظیمی کے احکام 32 .10 فوائدومساكل 37 .11 حضوطا كانعت، دولت دنيا كے ليےمت جمياة 38 .12 نماز وزكوة اورنماز مي ركوع فرض ب، وجوب جماعت .13 42 فضائل نماز .14 43 كيفيت فماز .15 44 353 .16 46 ركوة كے بارے من چندسائل فلهيہ .17 48

52

الرسلما عمال وعاكرة \_\_\_\_ فمازكا يوج معلوم مونا علامت نفاق ب

.18

	اثرف القامير	
57	فوائدومهاكل	.19
59	مكلدففاعت	.20
62	شفاعت کمرای	.21
63	ففاحت مزى	.22
82	محره جادد حرام ادركفر	.23
84	محراوراس كاحكام واقتام	.24
87	انبيام معم السلام كاتوبين، باد في كرينوا كافرومرربي	.25
87	نى كىشان ميں ذومعنی لفظ استعال كرنا چا ئزنہيں	.26
90	فاكدماك	.27
91	نْخُ كايمان	.28
93	فخ اوراس كاقسام واحكام	.29
95	EJ s	.30
96	نخ که دونی	.31
100	ناع وشوخ	.32
103	الكاك كاكام	.33
109	فاكده خرودي	.34
116	سوره آل عمران كي منسوخ آيات	.35
117	سوره نساء کی منسوخ ایات	.36
119	سوره ما تده کی مشوخ آیات	.37
121	سوره انعام كي منسوخ آيات	.38
123	سوره اعراف کی منسوخ آیت	.39

....اثرف التفاسير السا

. 123	سورة انفال كي منسوخ آيات	40
125	سوره فورکی منسوخ آیات	.40
127	سورة القصص كي منسوخ آيت	.41
127	مورة الاحزاب كي منسوخ آيت	.42
128		.43
128	سورة الاحاف كي شوخ آيت	.44
	سوره محم علي السلام كي منسوخ آيت	.45
129	سوره جرات کی منسوخ آیت	.46
129	سوره مجادله کی منسوخ آیت	.47
130	سوره مخنه كي منسوخ آيات	.48
130	سوره مزل کی منسوخ آیت	.49
131	سوره الدهركي منسوخ آيت	.50
133	فخ ک دجوات	.51
135	اعتراضات وجوابات	.52
139	ماجدكووريان كرنااوران من ذكرالله عدوكناظم ب	.53
142	فوائدوسائل	.54
148	جهت قبلہ پندنہ چلو تحری (خورد قلر) کر کے جدم جا ب مذکر لے	.55
152	الشاولادے پاک ہے، ذی محرم فلام کوٹریدنے سے وہ آزاد موجاتا ہے	.56
156	حضورعليه السلام كوالدين كريمين مومن تفي	.57
161	متلهامت	.58
165	قال في جلك للناس الما	.59
171	ظالم حكومت كے خلاف خروج كا حكم	.60

	اثرف الفاير	
174	فوائدوسائل	.61
176	محوبان خداس منسوب جزير متبرك موتى بي	.62
179	اہماعامت جحت ہے	.63
185	فاندتن فالمات كريد	.64
189	المراديس احقبال تبلغرض ب	.65
195	فوائدوميائل	.66
198	حيات شهداه وانبياء ليمهم السلام	.67
199	هبيد كاقمام واحكام	.68
200	حاتثباء	.69
204	بوتت ذرع جاثور پرالله كانام لياجائ ندكه غيرالله كا	.70
211	تصاص كاييان	.71
215	متلدفي تل الحربالعبد	.72
218	مردول اورفورتول كدرميان تصاص كاحكم	.73
219	تل الموسى يا كافر	.74
221	مانعين قتل مسلم بالذي كردادكل	.75
224	باپ کا اولا و کے بد لے قل	.76
227	دویازیاده اشخاص کا ایک مخص کیل میں شریک ہونا	.77
	مايجب لوليي قتيل العمد	.78
227	كفيت لل	.79
229	روزه کالفوی اورشری معنی اوراس کی مشروعیت کی تاریخ	.80
230	روزه کامرار	.81
232		

....اشرف القاسير....

233	روزه کے نشاکل	.82
235	المامعدول و فن كان متكم	.83
238	فوا كدومسائل	.84
240	هم رمضان الذي انزل في القرآن	.85
245	اطر كم لياية العيام الرقيف	.86
251	وكلوا واشر يواتى يتين	.87
255	احتكاف كے نضائل ، اقسام اور سائل	.88
258	متلما جاب وعاء	.89
262	ال حرام کمانے کی حرمت	.90
267	حرام اور طلال کی پیچان	.91
269	اسلاى تقويم كاييان	.92
276	JÜ	.93
283	وانقعواني سيل الشر الشرى راه يس مال فرج كرنا ، مال كوضا كع كرنانيس)	.94
287	ج کا پیان	.95
291	ゲレンとを	.96
294	353 كايان	.97
297	مج کوشیں	.98
302	3 2 94	.99
306	قح كدوران روزى كمانا ومعرح ام كابيان	.100
309	يوم الترويه، عرف، يوم النحر اور مرولفه كي وجرتسميداور معاني	.101
312	فاذاهيتم مناسكمالخ	.102

/	/_	القا	اشرف	
---	----	------	------	--

215	دعاش ونيااورآخرت كى بعلائى جايتا	.103
317	تيام ئى كابيان	.104
318	فوائده سأئل	.105
319	けてからいしていていかけてかりはいいち	.106
323	فرخيت جهاد	.107
326	فضائل جهاد	.108
329	جهاد کے عقلی فوائد	.109
331	حرمت والمعين جاربين	.110
338	مرتد کی تعریف اور مرتد کی شرع عم	.111
340	مذكاساتك	.112
345	متم سے جہاں تک ہو سکے اللہ کی راہ ش خادت کرو	.113
349	زيكفالت يتيم كماته طرزمعا شرت	.114
352	J.	.115
354	مثركم دون اور شرك وراق كماتح ملاقون كا تكاح جا زيس	.116
359	فوا كدوشائل	.117
363	حیض کا لغوی وشری معنی اوراس کے احکام	.118
367	فوائده مسائل	.119
369	خردارد دسری فیرعورتوں پرنظر نداشانا بتهاری کمیتیال تهاری اپی	.120
	يويال اور لوغريال بين	
372	فوائدومسائل	.121
375	ولاتجتلوا الثدعرضة لاعماكم	.122

#### ....اشرف النفاسير

377	فوائدومسائل	.123
378	للة اخذ كم الشياللغوفي الياكم	.124
380	فوائدومسائل	.125
382	ايلامكاميان	.126
385	فوائد وسائل	.127
388	مطلقه عورتو س كى عدت كاميان	.128
394	فوائدومسائل بشو بروبيوى كحقوق	.129
396	مردى فضيات	.130
397	فوائدوسائل	.131
398	الطلاق مرثن فاساك بمعروف	.132
402		.133
405	6,-1113	.134
408		.135
421		.136
422		137
440		138
444	. 9	
450	and the second second	139
453		140
455		141
		142
158	ن فوائدوسائل	143

.....اشرف التفاسير ..... دودھ بلانے کے شرقی احکام فوائدومسائل

.144 564 .145 468 .146 فان ارا دا فصالاً عن ترامَ منهم ا 472 147. فوائدوميائل 475

عدت وفات كابيان .148 149. قوائدومسائل

476 478 ولاجناح عليم فيماعرضتم بيمن خطبة النساء .150 480

151. فوائدوميائل 483 ولاجتاح عليكم الطلقتم النساء 485

.152 فوائدومسائل .153 487 إن طلقتموهن من قبل ال تمسوهن 489

.154 155. فوائدوميائل 491 حا فظواعلى الصلوت والصلوت الوسطى

.156 493 496

157. فوائدوميائل 158. والذين چوفون متكم ويذرون از واجا 498 159. فوائدومسائل 500

المترالى الذين خرجواس ويارهم وهم الوف .160 503

161. فوائدومسائل 506 تلك الرسل فعدانا بعضهم على بعض 510

.162 آيت الكري كي تغيير .163 521 آیت الکری کے فضائل وفوائد .164 530

....اشرف القاسير ....

304

····· ).		
535	لاكراه في الدين	.165
542	بإسماالذين امنوا انفغوامن طيبات	.166
544	فيوا ئدومسائل	.167
546	ومانفقتم من نفقة اوغريم	.168
547	فوائدومسائل	.169
549	ان تبدواالعدد تت فعهما	.170
552	ليس عليك مدهم وكن التسمعدي	.171
555	للفقر اءالذين احصرواني سبيل الله	.172
562	راد (سود) کی ممانعت	.173
567	فوائدومسائل	.174
568	متلدية (سود)	.175
574	سودكاكم ووااورصدقه كابرهما	.176
578	سودی کاروبارترک ندکرنے والول کے خلاف جنگ کرنے کا تھم	.177
583	مقروض کومملت دینادراس سے قرض وصول کرنے کا طریقہ	.178
587	فوا تدومسائل	.179
590	تجارت مل لين وين كاحكام	.180
593	فاكدوسائل	.181
596	وليملل الذي عليه الحق	.182
598	فاكده	.183
599	وستاویز کی تحریر کے ساتھ گواہ مقرر کرنے کا شرع تھم	.184

185. فوائدومسائل

509	کوابول کو گوائی دینے کا حکم اور گوائی چمپانے سے ممانعت	.186
	كاتب ادر كواه كے ضرر كابيان	.187
614	فواكرمديث	
616	سفراور حفريش ربئن ركھنے كا جواز	
619		
624	دل کے نم سے افعال میں سے کونی افعل کناہ ہے اور کونی آئیں	101
624	آءت كفرائدوماكل	
630	خطاءاورنسيان يرمواخذه شهونا	.192

630

ايسكام ببلشرز 0300-6952580:منثر،غلدمنڈى،ادكا ژاموبائل

#### مقدمه

الحمد الله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنامحمد وعلى الدواصحاب الجمعين متام علوم سي الشاتعالى في جن كوقر آن فهنى كاطكم متام علوم سي الشاتعالى في جن كوقر آن فهنى كاطكم عطافر ما يا اوراس مين غوطرزنى كى توفيق عطافر ما كى وه اس كے خاص فضل و كرم اور دهمت سے مركز يده اور ان محتى اور اس كى تفسير كرنا كوئى آسان كرانيده اور ان كي تفسير كرنا كوئى آسان كام نهيں كہ جو تحق محض عربي وان ہويا صرف لفت عرب سے واقف ہووہ اس كوكما حقت بجھ كريان كرو ہے جيسا كہ كھولوگوں كا زعم باطل ہے۔ چنانچ علامہ سيد محمد محمود آلوى حقى (متوفى بيان كرو ہے جيسا كہ كھولوگوں كا زعم باطل ہے۔ چنانچ علامہ سيد محمد محمود آلوى حقى (متوفى محمد الله على الله على ابتداء على لكھتے ہيں۔

قرآن کریم کی تغییر کے لیے ضروری علوم میں سے علم لغت کی ضرورت ہے کیونکہ علم
لغت کے ذریعے مفروات قرآنی کے معنی ، موضوع لہ معلوم ہوتے ہیں نیز صرف ونو کے
قواعد کا جاننا بھی بہت ضروری ہے۔ اس لیے کہ اس سے قرآن پاک کی آیات کی حرکات
اوراعراب کاعلم حاصل ہوتا ہے۔

اوربدوا ضح ہوتا ہے کہ فلال اعراب اور حرکت کے اعتبار سے قرآن پاک کی اس آیت کا کیا معنی ہے۔

نیز معانی، بیان اور بدلیج (فصاحت و بلاغت) کا جاننا بھی لازی اور ضروری ہے۔ اس لیے کہاس کے ذریعہ سے مقتضی حال کے مطابق معانی حقیقت ومجاز اور کنایات کے معانی اور تحسین کلام کا پیتہ چاتا ہے۔ (اس کی مثال قبله استاذی المکرم شخ القرآن والحدیث مولنا غلام علی رحمة الله تعالی بید فرمایا کرتے تھے کہ جب کافروں نے حضور علیہ العسلوة والسلام کی رسالت کا هذو مدست الکارکیا تو الله تعالی نے بھی مقتضی کے مطابق تاکید کے ساتھ ان کے جواب میں ارشاد فرمایا۔

انک لمن الموسلين "
"بيشك آپ فروررسولول يس سي بين"

ال من ایک تو تا کید حرف 'وان ' کی اور دو سراخر پر لام تا کید لانا۔ بیان کفار کارو مقتصیٰ حال کے عین مطابق ہے۔

نیز تغییر کرنے کے لیے علم حدیث کی بھی نہایت ضرورت ہے۔

بعض اوقات احادیث سے اسباب نزول کا پنہ چاتا ہے نیزعلم اصول فقہ بھی تفسیر قرآن کریم کے خاص، قرآن کریم کے خاص، قرآن کریم کے خاص، عام، مطلق، مقید اور امرونی وغیرہ کی دلالت کاعلم حاصل ہوتا ہے۔ اور علم کلام کی بھی ضرورت ہے تا کہ فسر کو معلوم ہوسکے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے کیا چیز جائز ہے اور کیا محال ہے۔ نیز علم کلام سے اللہ تعالیٰ کے نبی کی صفات اور اس کے مقام کا پنہ چاتا ہے نیز مفسر کے لیے قرائت کاعلم بھی ضروری اور لازی ہے تا کہ بعض قرائت کے بعض پرداجج ہونے کی علت معلوم ہوسکے۔

نیز علامه کلی بن سلطان محمد انصاری المکی (متوفی ۱۰۱۴ھ)۔

مرقاة المفاتيح شرح مفكوة المصابيح مين اس مديث پاك (من قال في القرآن بدائيه فاصاب فقد انطأ) كي شرح مين تحرير فرماتے بين وهي خمسة عشر علماً اللغت والخور والتصريف والاهتقاق الخ ا/٢٩٢ مكتبه المادية مانان خلاصہ کلام ہیہ ہے کہ بقول علامہ محود آلوی وعلامہ کی قاری رحما اللہ تعالی قرآن کریم کی تغییر کرنے کے لیے ذکورہ علوم کا حصول لازی اور ضروری ہے۔ اور ان علوم سے عدم واقفیت مفسر کے لیے باعث صلالت و گمراہی ہے اور بقول بعض ع آئکہ خودراہ گم کردہ است کرار مہری کند

قبلہ حصرت صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ نے کثیر علوم سے نواز انسام ن جملہ ان کے قرآن کریم کے علوم کو بیان کرنے اور لکھنے کھانے میں آپ کومہارت تامہ حاصل تقی۔

ای بنا پر آپ نے پاکستان کے منتخب اور بڑے بڑے شہرول میں دور ہ تفسیر قر آن کریم پڑھایا جن میں بینکٹروں کی تعداد میں علاء وفضلاء نے شرکت کرکے اپنی علمی بیاس بجمائی اور کشیر موضوعات پر آپ نے تحریرات کروا کیں بعض حضرات کے پاس اب بھی وہ کا پیال موجود ہیں۔

ایک دن دورہ تفیر قرآن پڑھتے ہوئے میں نے بیسوال کیا کہ آپ کو قرآن کے کریم کی تفیر کا ملکہ کیسے حاصل ہوا؟

تو آپ نے فرمایا کہ جالندھر میں میرے استاذ محرّ م (علامہ عبدالجلیل ہزاروی) چونکدرات کو بعد نماز عشاء شہر جالندھر کی جامع معجد میں دیس قرآن دیتے تھے۔ کشرت اسباق کی وجہ سے آنہیں مطالعہ کا وقت دن کو کم ملتا تھا۔ بنا ہریں مغرب وعشاء کے درمیان تفاسیر کا اس طرح مطالعہ فرماتے کہ فتنی طلباء میں سے کسی کو پڑھنے کا تھم دیتے اور خودس کر اُن تفاسیر کے مفاجیم ومعانی کو از ہر کر لیتے ہیں۔ استاذِ مرحوم کی شفقت اور محبت کی وجہ سے اکثر بیفریضہ میں بی ادا کرتا تھا۔

.....اشرف التفاسير .....

اس وجہ سے جھے اللہ تعالی نے دور ہ قر آن کریم اور درب قر آن عکیم کا ادراک و فہم عطافر مادیا۔

بناہریں آپ نے تفسیر قرآن کریم لکھنے کا ادادہ فرمایا تو سب سے پہلے "مقدمہ تفییر رضوی" (اصول تفییر )عربی تر برفرما کراس کا نام اشرف التحریر فیما یعمل بالنفیر رکھا۔ جس میں بارہ ۱ انصول معین فرما کرتفسیر قرآن کریم کی مبادیات کو واضح کیا۔ من شاء فلیرجع الی مقدم تفییر رضوی اس کے بعد آپ مکی سیاست میں حصہ لینے کی وجہ سے تفییر قرآن کریم کے لیے وقت نہ لکال سکے۔ اخیر عمر میں جب آپ نے سیاست کو خیر اباد کہا تو پھر تفییر کا کام شروع کیا۔

لیکن ناسازی طبع کے باعث سورہ بقرہ شریف کی احکام کی آیات کی تفییر لکھوائی اوراس کا مسودہ تیار ہوگیا اور آپ کواللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام لِقا آپہنچا اور آپ ملک بقا کے راجی ہوگئے۔

آپ کے صاحبز ادہ والاشان جناب محترم محفظ الرحمٰن صاحب نے مجھے تھم فرمایا کہ آپ کے اس تغییری مجموعہ پرنظر شانی کریں تا کہ اس کو چھپوا کر حضرت کے فیوض و برکات کو علا وعوام تک پہنچایا جا سکے۔ چنا نچہ ہم نے حتی المقدور اس کو دیکھا، اب بھی اگر کوئی غلطی رہ گئی ہوتو اس سے ہمیں مطلع فرما کر ممنون فرما کیں تا کہ آئندہ الب بھی اگر کوئی غلطی رہ گئی ہوتو اس سے ہمیں مطلع فرما کر ممنون فرما کیں تا کہ آئندہ البہ بھی اگر کوئی غلطی رہ گئی ہوتو اس سے ہمیں مطلع فرما کر ممنون فرما کی تا کہ آئندہ البہ بھی اس کا تھی تا کہ آئی ہوتو اس سے ہمیں مطلع فرما کر ممنون فرما کہ آئی میں اس بنا تھی اس کا تھیں اس بنا اللہ بھی میں مانو الدیشریف او کا ڈا اس وجہ سے ہمارے شیخ طریقت سجادہ شین آستانہ عالیہ حضرت کر مانو الدیشریف او کا ڈا پیر جی سرکار میر طیب علی شاہ بخاری مدظلہ العالی نے آیک مرتبہ صاحبز ادہ محمد فضل الرحمٰن پیر جی سرکار میر طیب علی شاہ بخاری مدظلہ العالی نے آیک مرتبہ صاحبز ادہ محمد فضل الرحمٰن پیر جی سرکار میر طیب علی شاہ بخاری مدظلہ العالی نے آیک مرتبہ صاحبز ادہ محمد فضل الرحمٰن

صاحب سے ارشادفر مایا کہ قبلہ شخ القرآن رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تغییری کیے شیس ہمیں ہمی عطا فرمائیں تا کہ ہم من کرمآپ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے علوم سے فیضیاب ہو جائیں۔ چنانچے صاحبز ادہ محمد فضل الرحمٰن صاحب نے بکمال الفت و محبت ان کی کا فی کروا کرراقم سے ہی ارشادفر مایا کہ در بارشریف پر جا کرم شد العصر سجادہ نشین مدظلہ العالیٰ کی جناب میں میری طرف سے میہ مدید پیش کریں تو ہیں جب ان کو لے کرآپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے نہایت فرحت ومسرت کا مظاہرہ فرما کر قبول فرما لیس۔ ولٹد الحمد

آپ نے اس تغییری مجموعہ میں مسلم شفاعت، نیز ناسخ ومنسوخ، احکام جج و رمضان المبارک واحکام جہاد وزکوۃ وصدقات واحکام طلاق وعدت وریا ارتفصیلی کلام فرمایا ہے۔ پڑھنے والا ان کی جامعیت سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکے گا۔ مثک آنست کہ خود ہوید نہ کہ عطار بگوید

خادم العلم والعلماء (حضرت علامه مولانا) حافظ غلام بالسين اشر في مفتى جامعه حنفيه دارالعلوم اشرف المدارس او كاژا

# عرضٍ ناشر

الله تبارک و تعالی اوراس کے پیارے حبیب الله کالا کھ لاکھ شکر ہے ہیں والدگرامی قبلہ شخ القرآن مولانا غلام علی او کا ٹر بھی رحمۃ الله تعالیٰ کی تالیف ''اشرف التفاسی'' کی چھوائی کے قابل ہوا ہوں۔ اس کتاب کی طباعت ہیں جن اوگوں کا تعاون اور رہنمائی مجھے حاصل ہوئی۔ ان ہیں حضرت علامہ ڈاکٹر کو کب ٹورانی او کا ٹروی، حضرت علامہ مفتی غلام یسلین اشرفی، مولانا مفتی غلام دیکیرا کبری، علامہ حالہ سجانی او کا ٹروی اور مولانا عبدالرحمٰن اشرفی، مولانا مبین جن کا ہیں جبدل سے شکر گز ار بوں۔

اس کتاب میں یقینا بہت ی غلطیاں ہوئی ہوں گی جن کی نشاندہی کی آپ قار ئین سے تو قع رکھتا ہوں اوران کوآئیدہ ایڈیشن میں دورکرنے کا وعدہ کرتا ہوں۔

قارئین کرام! امیدر کھتا ہوں کہ یہ کتاب آپ کو پہند آئے گی اور یقینا اس سے
استفادہ حاصل کریں گے۔اگرآپ حفزات نے حوصلہ افزائی فر مائی توان شاءاللہ عنقریب
قبلہ والمبد گرامی کی دیگر تالیفات آپ کے سامنے پیش کروں گا۔
اللہ تعالی اور اس کے حبیب میں اسسی کو قبول فرمائیں۔

طالب دُعا:

(صاجزاده مولان پیر) محمن الرحمٰ قادری اشر فی ادکاڑوی مهتم جامعة حنيفه دارالعلوم اشرف المدارس ادکاڑا

#### بسم الله الوحمن الوحيم الحمد لله رب العالمين *سورة الفاتخ*ر

بسم الله الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْم

اَلْحَمُلُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِيْنَ 0 الرُّحُمَٰنِ الرُّحِيْمِ 0 مَلِكِ يَوْمِ اللِّيْنِ 0 الْحَمَٰنِ الرَّحِيْمِ 0 مَلِكِ يَوْمِ اللِّيْنِ 0 المُدِنَاالصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ 0 صِرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ 0 صِرَاطَ اللهِ الْمُسْتَقِيْمَ 0 صِرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ 0 أَمِينَ الْدِيْنَ الْعَمْتَ عَلَيْهِمُ وَلاَالصَّالِيْنَ 0 آمِينَ الْدِيْنَ الْعَمْتَ عَلَيْهِمُ وَلاَالصَّالِيْنَ 0 آمِينَ

(ترجمه)الله كام عثروع جوبيت مريان رحمت والا (م)

"سبخ بیاں اللہ کو جو مالک سارے جہان والوں کا، بہت مہر بان، رحمت والا، روز جزا کا مالک، بہت مہر بان، رحمت والا، روز جزا کا مالک، ہم تجھی کو پوجیس اور تجھی سے مدوجا ہیں، ہم کوسید حارات چلا، راستدان کا جن پرغضب ہوا اور نہ کمر ابوں کا۔"
کا جن پر تو نے احسان کیا، نہ کہان کا جن پرغضب ہوا اور نہ کمر ابوں کا۔"

#### سورة فاتحدكے اساء:

سوره فاتحه كے متعددنام بيں - فاتحة الكتاب، ام القرآن ، مورة الكنو ، كافيه ، وافيه ، شافيه ، شغاء ، سيع مثانى ، نور ، رقيه ، سورة الحمد ، سورة الدعاء ، تعليم المسئله ، سورة المناجاة ، سورة العقويض ، سورة السوال ، ام الكتاب فاتحة القرآن ، سورة العلوة ، اس سورة بيس سات آيتيں ، سنائيس كله ، ایك سوچاليس حروف بيں \_ كوئى آيت نائ يامنسوخ نہيں \_ (خزائن العرفان)

#### شان زول:

بیسورة مکه کرمه ش جرت سے پہلے نازل ہوئی اورایک قول کے مطابق ججرت کے بعد مدینہ منورہ میں ووہارہ نازل ہوئی تا کہ مسلمانوں کواس کی عظمیت شان کا پا لگ جائے۔ (روح البیان)

عمروبن شرحیل سے منقول ہے کہ حضور علیہ العملو قوالسلام نے حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فر مایا میں عدات کرتا ہوں جس میں افسے سرآ کیا جاتا ہے۔ ورقہ بن نوفل کونم ردی گئی۔ اس نے کہا کہ جب بیندا آئے تو آپ باطمینان میں۔ اس کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام نے حاضر خدمت ہو کرعرض کیا۔ فر مایا ہے! بہ مسم الملہ المو المسلوم الموقی میں الرجائی الرجائی مورة ہے، مردوسری روایات میحد المعلم موتا ہے کہ نول میں میں کہا سورة ہے، مردوسری روایات میحد کشروس معلوم ہوتا ہے کہ نول میں میں کہا سورة ہے، مردوسری روایات میحد کشروس معلوم ہوتا ہے کہ پہلے سورة الحق انازل ہوئی۔

اس سورة بل بندول كوتعليم دى كئى ہے كه اس طرح الله كاحد بيان كريں فاتحہ كے مضامين بل الله تعالى كى حمد و شاء، ربوبيت، رحمت، مالكيت، استحقاق عبادت، توفيق خير، بندول كى بدايت، توجه الله الله، اختصاص عبادت، استعانت، طلب رشد، آواب دعا، صالحين كے حال سے موافقت، مل الله، اختصاص عبادت، و نياكى زندگى كا خاتمہ، جزاء اور روز جزا كاممرح اور مفسل بيان كمرا بول سے اجتماع و الله بيان ہے۔

اَلْحَمُدُ لِلْهِ (سبخ بيال الله و) هو الشناء باللسان على الجميل الاختيارى نعمة كان اوغير ها الغ كسى افتيارى فولى پرزبان سے تعريف كرنے وحد كتي بيل اس من فحت كى فصوصيت نبيل ہے، ہويا شهو (مظهرى) مركام كى ابتداء بيل شميد كى طرح حمد اللى بجالانا چاہيں۔

## المد فكراورمدح كافرق:

کی افتیاری خوبی پرزبان سے تعریف کرنے کو تھ کہتے ہیں۔ اس میں نعت کی خصوصیت خیس ہو یا نہ ہواس کے کہ جمہ باعتبار تعلق شکر کی نسبت عام ہے، کوں کہ شکر نعت کے ساتھ مخصوص ہے اور باعتبار مورد کے خاص ہے، کیوں کہ شکر زبان ودل اور دیگر تمام اعتباء سے صاور ہوسکتا ہے اور جم مرف زبان سے خصوصیت رکھتی ہے۔ اس لیے رسول التعلق نے فرمایا۔

(المحمد رأم الشكر ماشكر الله عبد الا محمده) (حمر شكرى اصل ہے جس فخص فے داك حد نه كا اس في اور درج حرى نبت عام خداكي حد نه كا اس في درائي اور درج حرى نبت عام ہے ، كول كه درج صرف خوبي پر مواكرتى ہے اور اس خوبي كا اختيارى يا غير اختيارى مونا ضرورى نبيل \_ (مظهرى)

رَبِ الْعلَمُ مِیْن (جومالکسارے جہان والوں کا) اس جملہ میں تمام کا نتات کے حادث مرکن علاجہ میں تمام کا نتات کے حادث مرکن علاجہ مونے کا طرف اشارہ علی جونے اور اللہ تعالی کے واجب قدیم ازلی ، ابدی ، جی وقیوم ، قادر علیم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ رب العالمین ان سب کو شارم ہے۔ ان دولفظوں میں علم الہیات کے اہم مباحث طے مرحد

منلک یوم البدین (روز جزاکا الک) اس جملہ میں ملک کے طہورتا م کا بیان ہے اور دلیل ہی منبک کے کہورتا م کا بیان ہے اور الیل ہی ہے کہ اللہ کے سواکو کی مستحق عبادت نہیں ہوسکتا ، نیز ریم معلوم ہوا کہ دنیا دار العمل ہے اور اس کے لیے ایک اخیر ہے البندا جہان کے سلسلہ کو آڈ کی وقد یم کہنا باطل ہے۔ اختیا م دنیا کے بعد ایک جزاء کا دن ہے۔ اس سے عقیدہ تنائخ کا بطلان مجی فا ہر ہوتا ہے۔

ایگائی نعبد (ہم تھی کو پوجیس) ذکر ذات وصفات کے بعد بیفر مانا اشارہ کرتا ہے کہ اعتقاد کمل پر مقدم ہے اور عبادت کی مقبولیت عقیدے کی صحت پر موتوف ہے۔ نتحبی کے صیفہ جمع سے عبادت (نماز) اوا بجماعت مستفاد ہوتی ہے اور یہ بھی کہ عوام کی عباد تیں محبوبوں اور مقبولوں کی عباد توں کے ساتھ درجہ قبولیت پاتی ہیں۔ (مسکلہ) اس میں روشرک بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا عبادت کی کی نہیں ہو سکتی

وَإِيَّاكَ مَسْعَعِينُ (اور تحمدی سے مدوچاہیں)اس میں سیلیم فرمائی کہ استعانت خواہ بواسطہ ویا بے واسطہ مرطرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ حقیق مستعان وہی ہے۔ ہاتی آلات وخدام و احباب وغیرہ سب عون البی کے مظہر ہیں۔ بندے وچاہیے کہ اس پرنظرر کھے اور ہر چیز میں وست

قدرت کوکارکن دیکھے۔اس سے یہ جمنا کہ ادایا وواقیا وسے مدد جا ہنا شرک ہے، عقیدہ باطلہ ہے کیول کہ مقربان حق کی المداده المداد اللهی ہے استعانت بالغیر نیس۔اگر اس آیت کے وہ معنی ہوتے جود بابیہ نے سمجھاتو قر آن باپ کش (اعید نونسی بیقوق)، (استعینو اہالصبر والصلوق)، جود بابیہ نے سمجھاتو قر آن باپ کش (اعید نونسی بیقوق)، (استعینو اہالصبر والصلوق)، (من انصاری المی الله) کیول دارد ہوتا اورا حادث شن الله اللہ ساتھانت کی تعلیم کیول دی جاتی۔

المدنیاالحقواط المستقیم (بم کوسیدهاداسته چلا) معرفید ذات دصفات کے بعد عبادات اور اس کے بعد دعا کی تعلیم فرمائی۔ (ف): معلوم ہوا کہ بندے کوعبادت کے بعد مشغول بدعاء ہوتا چاہے۔ حدیث شریف میں بھی نماز کے بعد دعا کی تعلیم فرمائی (طرانی فی الکبیر دائیجتی فی السنن) مراطمتنقیم سے مراداسلام یا قرآن یا طلق نی کریم تعلیم اس سے مراداسلام یا قرآن یا طلق نی کریم تعلیم یا حضور کے آل دامحاب ہیں۔ اس سے خابت ہوتا ہے کہ مراطم متنقیم طریق الل سنت ہے جوالمی بیت دامحاب اور سنت وقرآن سب کو النے ہیں۔

صِوَاطَ الْلِنِيْنَ الْفَعْتَ عَلَيْهِمُ (راستان كاجن برق ناحسان كيا) يرجلهاولى كانسربكه مراطمتنتيم علر الق مسلمين مراد ب-اس عبهت عمائل هل بوت جي كهجن امور پر يردگان دين كامل را بهووه مراطمتنتيم من واقل جي اس كانسيراس مديث عبوتى ب- يردگان دين كامل را بهووه مراطمتنتيم من واقل جي اس كانسيراس مديث عبوتى به (حساراه السمو منون حسن المهوعند الله حسن) (جس كوملان (كامل موشين) اچها حسن ده الله حسن) (جس كوملان (كامل موشين) اچها حسن من الله عبوب وه الله كن درگان دين اوروه منها مراجي الله عبوب الله على درگان دين اوروه الله عبوب المورجن كوم ب ويم كامل واله ين ما كين مدال مورجن كوم ب ويم كامل وين مناكن مونيا وا جما بات اورهمل كرت بين و وسب جائز اورمتي بين -

غَيْسِ السمَ فَعُشُوبِ عَلَيْهِمْ وَلا اَلصَّالِيْن (نان كاجن پرخضب بوااورند كرابول كا)اس يل براعت مى كداد ورس، وضع واطوار، صورت و براعت مى كداد ورس، وضع واطوار، صورت و يرت من يريز لا زم م - ترفدى كى رواعت مى كده خصوب عليهم مى يروداور حساكين من نصار كى مراد بين - (ملحماً فرائن العرفان)

### احكام، مسائل:

اس سورہ شریفہ کے احکام دسائل سے پہلے تعوذ اور تسمید کے متعلق چند ضروری مسائل بیان کے جاتے ہیں۔

الموت ہے پہلے اعو ذہاللہ من الشیطن الرجیم پڑھناست ہے (خازن) لیکن شاکرداستادے پڑھرہا ہوتواں کے لیےسنت نیس (شامی)

مسكد فازيس المم ومفرد كے ليے ثام عارف موكرة بستا عود بر مناست ب- (شاى)

#### مسائل شميد:

(بسم الله الرحمن الرحيم) قرآن پاک كآيت ہے، كرسوره فاتحہ ياكى اورسورة كاجروييں اس ليے نماز يس جركے ماتحدنہ يوسى جائے۔

بخاری وسلم میں مروی ہے کہ نبی کریم اللہ اور حضرت صدیق و فاروق رضی اللہ عظما نماز (الحمد للّٰہ رب العلمین ) سے شروع فرماتے تھے۔

مسئلہ: راور کی جوتم قرآن کیاجاتا ہے اس میں کہیں ایک مرتبہ ہم الله الل جر کے ساتھ ضرور پر می جائے تا کہ ایک آیت باقی ندہ جائے۔

مسئلہ: قرآن مجیدی ہرسورہ ہم الله الخ سے شروع کی جائے۔ سوائے سورہ براُت (لوب) کے۔
مسئلہ: سورہ نمل میں آ مت مجدہ کے بعد جو ہم الله آئی ہے وہ مستقل آ سے نہیں بلکہ جزوآ ہے ہے
با خلاف اس آ سے کے ساتھ مضرور پڑھی جائے گی۔ جہری نماز میں جہزا اور سری میں سراً۔
مسئلہ: ہرمباح کام ہم اللہ سے شروع کرنامتی ہے۔ ناجائز کام پرہم اللہ پڑھنامنوع ہے۔
مسئلہ: حربھی واجب ہوتی ہے جسے خطبہ جعد میں مہمی مستحب جسے خطبہ تکاح ودعا اور ہرامر ذی
مسئلہ: حربھی واجب ہوتی ہے جسے خطبہ جعد میں مستحب جسے خطبہ تکاح ودعا اور ہرامر ذی

مسئلہ: نمازی اس صورت کا پڑھناواجب ہے۔ امام و منفرد کے لیے تو هیقت اپنی زبان سے اور مقتدی نمازی مقتدی کے لیے حکمالین امام کی زبان سے مسئلہ مقتدی کے طرح معنای مقتدی کا پڑھنا ہے ) قرآن پاک میں مقتدی کو خاموش رہنے اور امام کی قرآت سننے کا تھم دیا گیا ہے۔ (واڈا قوی المقور آن فعاست معوالیه و انسان مسلم شریف کی مدیث ہے کہ (اڈا قوی فعان صنوا) جب امام قرآت انسان میں مواور بہت کی احادیث میں کی مقمون وارد ہے۔

مسكله: ضادادرظاء بردوش مهاينت ذاتى بيد بعض مفات كاشتراك انبيس متونبيس كرسكا، للذا غير المعضوب بظاء پر هنااگر بالقصد بوتو تحريب قرآن كفر به در شنا جائز۔

مسكه: جوفض ضادى جكه ظاء پرهاس كي امامت جائز نبين (محيط)

مسكد: آهن سيكلم قرآن نيس باس كمعنى بين ايداى كرايا و تعول فرمان

مسكله: سورة فاتحد كتم يرآ من كبناسنت بينماز كاندر بحى اور بابر بمى -

مسئلہ: حفرت سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمتہ اللہ علیہ کا ند بہ بیہ کہ نماز میں آمین آبتہ کی جائے۔ تمام احادیث پرنظر وتغلید سے بہی بھیجہ لکتا ہے کہ جبر کی روافوں میں صرف حفرت واکل کی روافت محج ہاں میں (مسلمها) کالفظ ہے جس کی دلالت جبر پر قطعی نہیں کیوں کہ جبیا جبر کا احتمال ہے دیا ہی بلکہ اس سے قوی مدہمزہ کا ، البندا بیہ روافت جبر کے لیے جمت نہیں ہوگئی۔ دوسری روایات جن میں جبر و رفع کے الفاظ بیں ان کی اساد میں کلام ہے۔ علاوہ ازیں وہ روایات بالمعنی جیں اور فہم راوی حدیث نہیں البندا آمین کا آہتہ کہنا میں جبر طاوہ ازیں وہ روایات بالمعنی جیں اور فہم راوی حدیث نہیں البندا آمین کا آہتہ کہنا میں جبر المحق ترہے۔

مسئلہ: نماز جنازہ میں دعایا دنہ ہوتو سورہ فاتحہ بادیع دعا پڑھنا جائز ہے بانیت قر اُت جائز نہیں (عالمگیری)۔

فضائل:

ا حادیث صحیحہ میں اس سورة مبارکہ کی بہت کی نفیلیس وارد ہیں۔ حضور اقدس مالیہ نے فرشتہ نے فرمایا ( تورات ، انجیل ، زبور میں اس کی مثل سورت نازل نہ ہوئی ) ( ترفدی ) ایک فرشتہ نے آسان سے نازل ہوکر حضور علیہ الصلو ۃ والسلام پرسلام عرض کیا اور ایسے دونوروں کی بشارت دی جو حضور سے پہلے کی نبی کوعطانہ ہوئے۔ ایک سورۃ فاتحہ دوسر اسورۃ بقرہ کی آخری آئیتی (مسلم ) سورۃ فاتحہ ہر مرض کے لیے دوا ہے (داری ) سورۃ فاتحہ سوم شبہ پڑھ کر دعا مائے اللہ تعالی تبول فرماتا ہے (داری )

### سورةالبقرة

## حيات قبركا ثبوت

بِسْمِ اللهِ الرُّحَمَٰنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ أَمَّ يَحْمِينِكُمْ فَمُّ إلَيْهِ كَنْفُمُ المَّوْدَة كَاللَّمْ فَمْ يَحْمِينِكُمْ فَمْ اللّهِ وَكُمُونَ ۞ (سورة البقرة : ١٨١)

" مملاتم كيول كرخدا كريكر موك حالال كرتم مرده تصاس في تمهيل على المرتبيل مارك كا بحرتهيل جلائے كا بحراى كا محرتهيل جلائے كا بحراى كا محرتهيل جلائے كا بحراى كا محرتهيل جلائے كا بحراى كى طرف بلك كرجاة كا الله كا الله كان كرجاة كيا كرنالالاكيان)

اس آ عت سے قبر کی برزخی حیات پراستدلال کیا جاسکتا ہے، کوں کدرب تعالی فرماتا ہے تم مردے سے بینی مال کے پیٹ میں نطفہ سے ۔ پس اس نے تہیں جلا یا بینی دنیا میں آئے پر تہیں مارے گا بینی موت طبی سے پھر تہیں جلائے گا بینی قبر میں پھر قیامت کے دن اس کی طرف لوٹائے جادکے۔

یادرے کہ معتز لدادر شیعدادر بعض دیگر گراہ اوگ آواب دعذاب قبرے مکر ہیں۔ بیآ ہت مدنیہ ہے اس میں کفار دیہوداور منافقین کوخطاب ہے اور بین کا ہرہے۔ یہود حشر ونشر کے محققد ومحر ف تصاب بیکوئی نہیں کہ سکتا کہ مخاطب آو حشر ونشر کے قائل نہیں چربیہ آ ہت ان پر کس طرح جمت ہو کتی ہے۔ (مظہری)

بعض مفر ن كزد يك يرخطاب مونين كي لي ب فيلا اشكال عليه و لاحاجة بالجواب عنه والله اعلم

## اصل اشیاء میں اباحت ہے

بِسَمِ اللهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمُ مَّافِي الْأَرْضِ جَمِيْعًا (سورة البَقرة: ٢٩) "اوروبى ہے جس نِتْهارے ليے بنایا جو پھوزين بيں ہے۔" (كزالا يمان)

تغير:

حضرات مفرین نے اس جگہ رہ ملتی کوقدر کے معنی ش لیا ہے۔ لینی اس رب نے تمہارے لیے دین کی ساری نعتوں کو مقدر فر مایاء کیوں کہ اس آ ہت کے نازل ہونے کے دفت ندتو ساری مجتمع کی پیدا ہو چکا وہ تمہارے مجتمع کی پیدا ہو چکا وہ تمہارے لیے تعااور جو چکھ پیدا ہو چکا وہ تمہاری بی فاطر۔

لکم اس میں لام نفع کا ہے بین تہارے نفع کے لیے یہ چیزیں پیدا ہو کیں جس سے آدی فی ا یاد نعدی نفع حاصل کرو یعن چیزوں کا کھانا، بعض کو پہننا، بعض کو پینا دغیرہ یہ دغدی لفع ہیں، بعض چیزوں سے ف<sup>ع</sup> کر <mark>قواب حاصل کرتا اور ان سب چیز ول کود کھ</mark>ے کرخالق کو پیچانتا وغیرہ ویٹی نفع ہیں (لیسی)

مُسَافِی اُلاَ رُضِ جَعِیعًا: (جو کھوز مین میں ہے سارا) بعنی کا نیں ، سبزے، جانور، دریا، پہاڑجو کھوز مین میں ہے سب اللہ تعالی نے تہارے دینی اور دینوی نفع کے لیے بنائے۔ ویٹی نفع اس طرح کرز مین کے بجائیات و کھے کر جمہیں اللہ تعالیٰ کی حکمت اور قدرت کی معرفت ہواور دینوی منافع ہی کہ کھا و بھوآ رام کرو۔ اپنے کاموں میں لاؤ تو ان نعتوں کے باوجود تم کس طرح کفر کرو گے۔ (ٹنزائن العرفان)

ما كي موم من جس طرح عده غذائين، يا كيزه خوشبوئين، دل پندآ وازين، حسين صورتين ، د ہ لذیذ چزیں جو بلا واسطہ تمارے لیے ہیں اورلکڑی ، لو ہا، تیر کمان ، ری وغیرہ ای لیے ہیں کہان ے ہم غذائیں حاصل کریں اور بیاری اور مشقت عبرت کے لیے پیدا فرمائی گئیں موت اس لیے بن تا کدد نیادی نعمتوں سے اسکے اور و پھیلے لوگ نفع حاصل کریں اگر سب لوگ پیدا ہی ہوتے جاتے اور کوئی ندمرتا توزین بھی تک موجاتی اور دوزی بھی اور بے شاراز ائی جھڑے اور فسادات بھی اقرع میں آتے اور پہلے لوگ حکومت پر قائم رہے اور و کھلے اس سے محروم اور مشقتیں اور مصینتیں بھی ہمارے ہی فائدے کے لیے بیش۔اگریہ نبہوتیں تو دنیا پش کوئی کارخانہ نہ چاتا۔اگر چور ند ہوتے تو پولیس کا محکمہ نہ بنتا اور اگر دعمن نہ ہوتا تو فوج کا محکمہ بے کا رتھا۔ اگر سردی گرمی کی معيبت ند ہوتی تو كيڑے كے كارخانے اور علم اوركور اور اير كنڈيش وغيره كھ ند ہوتا۔ اگر بھوک نہ ہوتی تو بے چارے سارے ہاور چی بے کار ہوجائے۔اگر بیاری نہ ہوتی تو ہپتال اور شفاء خانے بے کار ، عکیم اور ڈا کٹرسول سرجن اور جراح سب رائیگاں تھے۔الغرض ان مصیبتوں نے بی دنیا کوآبا وفر مایاحتی کے زہر قائل اور سانب، چھو دغیرہ بھی بہت ی دواؤں میں کام آت ہیں۔الحاصل بیتمام چزیں مارے بی لفع کے لیے ہیں۔ (تعیم عزیزی بعنہ ریسر)مزیتفصیل و كِينا موتوتنفير عزيزي جلداول صفي نمبر 188 مطبوعه طاحظه فرمائيس) ال آیت سے چندفا کدے حاصل ہوئے:۔

1. زین اورآ سان کی ساری چیزیں انسان کے نفع کے لیے بنائیں گئیں ای لیے انسان کوساری محلوقات سے بیچے پیدافر مایا، کیول کرسامان پہلے جمع کیا جاتا ہے اور جس کی خاطر سیسامان مووه بعد میں آتا ہے۔اگر کہیں جلسہ، وعظ موتو فرش وتخت روشنی صفائی وغیرہ کا انتظام پہلے موجائے گا اور اکثر اوقات سامعین کا اجتماع بھی پہلے موجاتا ہے اور مقرر، واعظ کی تشریف آورى بعد ش بوتى ب- وه جومديث قدى ش آياب- اعجوب مالك السولاك لما خلقت الافلاك) اگرچ بعض لوكول نے مديث كى سندش كلام كيا ہے تا جم ملاعلى قاری دغیرہ نے اس حدیث کومعنی مجھ لکھا ہے اور اگر حدیث ضعیف بھی ہو گراس کی تائید قرآن كريم سے بوجائے تو قوى بوجاتى ب، البذاس مديث كامضمون بالكل ميح بے۔ بارات کا کھانا دانہ ہاراتیوں کے لیےاور پراتی دولھا کے قیل عالم کا بناؤانسان کے لیےاور انسان صفور مرود کا تنات علی کے لیے ای لیے صفوعات تمام نبول سے چیجے آئے کہ اصلی مقصود يتهي بوتا ب\_اى ليشع مقت عبدالحق محدث والوى فرمات بي \_ مقصود ذات اوست دگر جملگی طفیل

2. جو چیزی نفع کے قابل ہیں وہ سب طال نہیں لینی جس کوشر ایت نے حرام فر مایا وہ حرام ہے اور جس سے سکوت فر مایا وہ طال ، کیوں کہ جب چیزیں ہمارے لیے بی بی جی جی رئی ہیں تو بغیر دلیل شری کی چیز کو حرام کہنا نیا وقی ہے۔ امام کرفی اور ابو بکر رازی وغیر ہ نے (خلق لکم) کو قابل انتفاع اشیاء کے مباح الاصل ہونے کی دلیل قرار دیا ہے۔ چناں چہ بصاص رازی کے الفاظ بینی: وقول ہ تعالمے (فاخوج به من الثمرات رزقالکم) نظیر قول ادی خلق لکم مافی الارض جمیعا) وقول (سخولکم مافی السموت و مافی الارض) وقوله (قل من حرم زینة الله التی اخرج لعباده و السموت و مافی الارض) وقوله (قل من حرم زینة الله التی اخرج لعباده و السموت من الورق) یحتیج و یجمع ذالک فی ان الاشیاء علی الاباحة

ممالا يحظره العقل فالايحرم منه شنى الا ماقال دليله (ادكام الترآن صفي 30)

ان شاء الله اس مسئله كى مزيد تغميل آئده كى موقع پر بيان كى جائے كى علائے اہلسد

پی اواضح ہوا کدو ہابید ہو بند بیکا بیعقیدہ جو چیز حضور پاک تالیہ کے زمانداقد سیس ندہو وہ سب بدعت اور حرام ہے باطل ہے۔ اس سے بدلازم آتا ہے کدا عراب والا قرآن کریم اور بخاری وسلم وغیرہ اور دیکر کتب دینیہ رکھنا، چما بنا اور ان کو ہا ضابط پڑھنا، پڑھانا اور اس طرح تشم تشم کے دیگ برنے کھانے کھانا، ریل گاڑی ، موٹر ہوائی جہاز دغیرہ کی سواری سب حرام ہے کیا کوئی دہو بندی وہائی ہے جوابے اس من گھڑت اصل پھل کرکے دکھائے؟

اعتراض جب ہر چیز مارے لیے بی بنی تو شریعت میں بعض چیزیں حرام کوں فرمائیں؟ جا ہے تماکہ ہم ہر چیز کو ہر طرح استعال کر سکتے۔

جواب: ہر چیز تہبارے ہی گفت کے لیے بنی نہ کہ تہبارے کھانے کے لیے۔ ہر چیز کا گفتہ علیمہ و علیمہ ملک میں میں میں میں میں میں میں کہ کہ اور کی سے جہرت حاصل کروای لیے حضرات منسرین نے اس کی تغییر کرتے ہوئے فر مایا (لتسنت ف عدوا ہد) اور التحتبو وا بد) و کھے تہبارے گھر ہیں تہاری ہیوی، ماں، بہن، بٹی بیرسب تہبارے انتفاع کے لیے ہیں، کین سب کا لفت کیساں نہیں۔ ہیوی سے وطی کی جاتی ہے، مال بہن سے الماد اور شفقت حاصل کی جاتی ہے۔ پانی اور آگ سب تہارے گفتے کے اس کہ جاتی ہے۔ پانی اور آگ سب تہارے نفتے کے استعال سکھانے والے کی مدد کے بغیر حاصل نہیں ہوتا اس طرح حضرات انبیاء کرام منبع مالمام کی تعلیم کے بغیر کی چیز کو استعال کرنا مغیر نہ ہوگا۔ حضرات انبیاء نے فر مایا کہ کری کو استعال کرنا مغیر نہ ہوگا۔ حضرات انبیاء نے فر مایا کہ کری کو استعال کرنا مغیر نہ ہوگا۔ حضرات انبیاء نے فر مایا کہ کری کو استعال کرنا مغیر نہ ہوگا۔ حضرات انبیاء نے فر مایا

-

#### فاكدهضرورب

امام ذاہدی تقری کے مطابق بعض مباح کندگان کا بیر کہنا کہ تمام مسلمانوں کا مال ہرایک

امام ذاہدی تقری کے مطابق بعض مباح کندگان کا بیر کا حق نہیں جب خدا کی کو اپنا
عوب بنا لے تو اسے کسی گناہ سے کوئی ضروئیں کسی حرام کا ارتکاب کرے تو کوئی مواخذہ نہیں
وغیرہ ذک تو معاذ اللہ بیفلا استدلال ہے۔ قاضی بیغاوی نے اس کے جواب بی کہا ہے کہاں کا
اقتضاء بیہ ہے کہ تمام مفید اشیاء مباح ہیں اور عارضی اسباب کی بناء پر بعض اشیاء کا بعض افراد کے
ماتھ مختص ہونا کوئی خی نہیں، کوں کہ آیت کا مدلول بیہ ہے کہ تمام اشیاء تمام افراد کے لیے ہیں ند کہ
ہرش کر فرد کے لیے، فیاحفظ اور ملا احمد جیون اپنی رائے چیش فرماتے ہیں: ہم جومباح کو اصل اور
عرم کو ناخ بناتے ہیں تو اس کا مدارعیتی علیہ السلام اور حضرت جمع تھا تھے کا درمیانی زمانہ ہے۔ جسے
زمانہ فتر ت کہتے ہیں۔ اس دور جی وروو شریعت سے قبل ہرش کی جی اصل آبا حت تھی۔ پھر ہمارے
صفرت تھر رسول الشفائی مبعوث ہوئے اور انہوں نے ان اشیاء کی وضاحت کردی جوحرام ہیں
باتی تمام اشیاء اسے اصل کے مطابق مباح رہیں (تغییرات احمد یہ صفحہ 13)

یادر ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ یہاں اشیاء سے مراد اموال ہیں اور اُنسی میں اصل ظر ہے۔ چنال چیشر جمسلم علامہ بحرالعلوم میں ہے:

قال صدر الاسلام الاباحة في الاموال والحظرفي الانفس قتل النفس وقطع العضوو ايلامه بالضرب و التصرف في الغروج بقيت على الحرمة الا ماخص بدليل كا لقصاص والنكاح (فوارح الرحوت صفي 26)

صدرالاسلام نے فرمایا اموال میں اصل اباحت ہے اور اننس میں اصل حرمت ہے ہی کہا گیا ہے اور اننس میں اصل حرمت ہے ہی کہا گیا ہے گیا ہے اور کی سے دروناک کرنا اور فروج میں ناجا تز تصرف کرنا اس حرمت پر باتی رہے گا، محرجودلیل سے خاص کیا گیا جسے قصاص اور تکا ت۔

# آیت مجده ، مجده عبادت اور مجده تعظیمی کے احکام

بِسُمِ اللَّهِ الرُّحُمَانِ الرُّحِيْمِ

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلْفِكَةِ اسْجُدُو لِادْمَ فَسَجَدُوّا إِلَّا إِبْلِيْسَ آبِي وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ

الْكَفِرِيْنَ (سورة البقرة ٣٣٠)

"اور (يادكرو) جب بم نے فرشتوں كوهم ديا آ دم (عليه السلام) كوجده كرو

تو سب نے مجده كيا سوائے الجيس كے كدمكر بوا اور غرور كيا اور كافر

ہوگيا۔"

ملائکه جمع ملک کی ہے۔ ملک الوکت ہے اخوذ ہے جس کا معنی سفارت ہے چوں کہ ملائکہ فالق اور تخلوق کے درمیان سفارت کا کام کرتے ہیں اس لیے ان کو ملائکہ کہا جاتا ہے۔ فرشتہ کی تحریف یوں کی جاتی ہو آتی ہے کہ فرشتہ ایک فورانی شکل ہے جے اللہ تعالی نے مخلف اشکال میں تبدل کا اختیار دیا ہے۔ فرشتے محصوم ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے تھم کے مامور اور اطاعت کے پابند ہوتے ہیں۔ قرآن کریم میں مراحظ وی مایؤمرون "فرمایا حمیا ہے۔

اسجدوا: امر ب، بحده سے ماخوذ ہے۔ بحدہ کالغوی معنی زمین پر پیشانی رکھنا ہے اور شریعت میں سات اعضاء پر بحدے کا حکم دیا گیا ہے۔

لِا دَمَ : لام يا توالى كمعنى من إدراس مورت من ل ادَمَ كامعنى السي ادم موكا يعن آدم مودولة في المعنى من الماكيا:

قسم بقبلة روئے تو يارسول الله علقة روااست سجده بسوئے تويارسول الله علقة مريقول ضعف ب- كماسند كوه ان شاء الله. يالام واسط كمعنى ش باورمعنى بيرين كدا دم كوجده كرو-

اہلیس: ایکس سے ماخوذ ہاورابلاس کامعنی نامیدی ہاورابلیس کواس لیے المیس کہاجاتا ہے کروہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے انتہائی مایوس ہے۔

أبي وَاسْتَكْبَوَ: (مكر بوااورغروركيا)

وَكَانَ مِنَ الْكَفِرِيْنِ: (اوركافر بوكيا) يتن كان بمعن صار 'بوكيا ـ يا كافرول سي تعا يعن علم اللي من بها ين كافر قا-

#### تغيير:

ملائکہ نے جب انسان کی فسادا نگیزی اور خون ریزی کا تذکرہ کیا اور ور پردہ استحقاقی خلافت کے مرعی ہوئے اور آپس میں بول کہنے گئے کہ ان سے انسل واعلی کوئی تلوق ، اللہ پیدائیس کرے گا ، توحق سجانہ وتعالیٰ نے آ دم علیہ السلام کوئمام چیزوں کے نام سمحادیئے اور انسان کی افضلیت اور علیہ السلام کوئمام چیزوں کے مام شخصادیئے اور انسان کی افضلیت اور علیہ السلام کے سامنے تجدہ ریز ہونے کا تھم دیا۔

مسئلہ: تعلیم کی نبیت اللہ تعالی کی طرف کرنا میچ ہے اگر چداس کی ذات پرمعلم کا اطلاق درست نہیں ہے، کیوں کہ عواً معلم پیشہ ورتعلیم دینے والے کو کہتے ہیں۔ (خزائن) اس مقام پرنہایت اہم ترین مسئلہ ہیہ ہے کہ آ دم علیہ السلام کو جو بحدہ کیا گیاوہ مجدہ عبادت تعا یا مجدہ تحیۃ جمہدہ عبادت جو اقصد پرستش اور بوجا کیا جائے۔ سجدہ تحیۃ جس سے مجود کی تعظیم منظور

ہوتی ہے نہ کہ عبادت۔

اس بارے میں علائے حق ،علائے اہلست اور ائر دین کی حقیق بہے کہ بحد ہ عبادت اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہے کسی اور کے لیے نہیں ہوسکا۔ آ دم علیہ السلام سے لے کر جناب سیدنا محملیات تک کی شریعت میں مجمع بھی جائز نہ تھا۔ اس آیت میں بعض مفسرین جو بحدہ سے عبادت

مراد لیتے ہیں دہ فرماتے ہیں کر بجدہ در حقیقت می سجانہ کے لیے تھا اور حفرت آ دم علیا السلام کو قبلہ

ہنایا گیا تھا اور حفرت آ دم در حقیقت مجود الیہ تھے نہ کہ مجود لہ جیسا کہ ہم تمام مسلمان کعبہ کی طرف

موجھ کر کے اللہ تعالیٰ کو بجدہ کر حے ہیں گریہ تول ضعیف ہے کیوں کہ اس بجدے سے حفرت آ دم

علی دینیا علیم مما السلام کا فضل و شرف فلا ہر فرمانا مقصود تھا اگران کو صرف مجود الیہ بنایا جاتا تو اس سے

ان کی افضلیت ٹابت نہیں ہوتی ۔ کیوں کہ مجود الیہ کا ساجد سے افضل ہوتا کچھ ضروری نہیں ۔ جیسا

کہ کعبہ معظمہ حضور انور سید عالم مقالیہ کا قبلہ اور مجود الیہ تھا باوجود کہ حضور تا ہیں ، حینسی مسن

تریہ اہل سقت کا اس بات پر اجماع ہے کہ حضور سید عالم مقالیہ افضل الکا نکات ہیں ، حینسی مسن

انکھ جہ حینی میں المعریش ، امام ہل سقت اعلیٰ حضرت مجدد دین وطرت مولا ٹا الشاہ احمد رضا خاں

قدس سرہ نے کیا خوب فر مایا

حاجیو آق شہنشاہ کا روضہ دیکھو کعبہ تو دیکھ چکے کعبے کا کعبہ دیکھو

دوسرا قول بد ب كديهال بحدة عبادت فيس تما مجدة لتظيم وتحية تما اور بالخصوص حفزت آدم عليه السلام كي اليحت المعالمة المسادر في السلام كي اليم المعادر في السلام كي اليم المعادر في المعادر المعادر المعادر ( فزائن العرفان بحالد مدارك )

مسئلہ: بجدہ تحیة بہلی شریعتوں میں جائز تھا ہماری شریعت میں منسوخ کیا گیااب کس کے لیے جائز نہیں ہے۔ معفرت سلمان فاری رضی اللہ عنہ نے صفور اقد س اللہ ہے۔ حدہ کرنے کی اجازت طلب کی تو حضو مالیا تھ فرمایا: علوق کونہ چاہیے کہ اللہ کے سواکس کو بجدہ کرے۔ (خزائن)

سوال بقير فازن ش ب: في هذا السجود قولان اصحهماانه كان لأدم على الحقيقة ولم يكن فيه وضع الجبهة على الارض وانما هوالانحناء. وكان السجود تحيقوتعظيماً لاسجودُ عبادةٍ كسجود اخوة يوسف له في قوله

روخرواله مسجداً) فلما جاء الاسلام ابطل ذالک بالسلام خازن کیاس عبارت معلوم بوتا ہے کہ وہ مجدہ صرف انحناء ہی تھا بمعنی جھکنا۔ جواب: اگر چہ خازن وغیرہ بعض مغسرین نے اس قول کوفل کیا ہے مگر عندالتحقیق بیقول میح نہیں ہے۔ ہے۔اس لیے کہ اس میں بلاضرورت مجدہ کومجازی معنی میں لینا پڑتا ہے سیدھی ہی بات ہے کر مجدہ حقیقی تھا جو پہلے جائز تھا اب منسوخ ہوگیا ہے۔

فائده:

ملائکہ میں سب سے پہلے بجدہ کرنے والے حضرت جبریل پھر میکا تیل پھر ابرائیل پھر عزرائیل پھر ملائکہ مقربین (علیہم السلام) بیر بجدہ جمعہ کے روز وقت زوال سے عصر تک کیا گیا۔ ایک قول میر بھی ہے کہ ملا مگیر مقربین سویرس اور ایک قول میں پانچ برس بجدہ میں رہے۔ شیطان نے بحدہ نہ کیا اور براہ تکبراس اعتقاد پر قائم رہا کہوہ آ دم سے افضل ہے۔ اس کے لیے بجدے کا تھم معاذ اللہ بخلاف تھستہ ہے۔ اس اعتقاد ہاطل کی وجہ سے وہ کافر ہوگیا۔

سوال: سجد اُتنظیمی کے جواز کے قائلین اس موقع پر برخم خویش ایک مشہور اصولی اعتراض کرتے

ہیں کہ بحد اُتنظیمی کا جواز قرآن کریم سے لکتا ہے جیسا کہ آدم علیہ السلام کو ملائکہ کا سجدہ کرنا
اور پوسف علیہ السلام کوان کے بھائیوں کا سجدہ کرنا اور سجدہ تعظیمی کے عدم جواز کے لیے
کتاب وسنت کی کوئی تقمی قطعی وار ذہیں ہے جدے کے عدم جواز کے لیے جواحادیث چیش
کتاب وسنت کی کوئی تقمی قطعی وار ذہیں ہے جدے کے عدم جواز کے لیے جواحادیث چیش
کی جاتی ہیں وہ اخبار احاد ہیں اور ظنی ہیں ۔ اور ظنی سے قطعی کا تن جا تر نہیں ۔ ور شخیر واحد
کی جاتی ہیں وہ اخبار احاد ہیں اور ظنی ہیں۔ اور ظنی سے قطعی کا تن جا تر نہیں ۔ ور شخیر واحد
سے زیادتی علی القرآن للازم آئے گی۔

جواب بہلی شریعتوں میں بجدے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ رہایہ ستلہ کہ دسو اقع من قبلنا ہمارے
لیے بھی جمت ہیں تو بیا کی مفالطہ ہے۔ شرائع سابقہ کے جمت ہونے کے لیے علائے
اصول نے تصریح کی ہے کہ دواس دفت جمت ہوتی ہیں جب ہماری شریعت میں ان کا شخ
ثابت نہ ہوادر اگر شخ موجود ہوتو کہلی شریعتیں ہمارے لیے جمت نہیں رہیں ادر ہماری

شریعت نے اس برصرت الکارفر مایا ہے۔ چنال چدسلمان فاری اور بعض دیگر محابہ ملیم الرضوان نے جب محد تعظیمی کی اجازت طلب کی تو حضو ملک نے فر مایا۔ لانه فعلوا (مت كرو) لا ينبغي لمخلوق ان يسجدالا للله تعالى \_ (كمي كلون كوغير فداك لیے سجدہ لائق نہیں ) اور سجدہ تعظیمی کا جواز اور نفس ثبوت تو نص سے ثابت ہے گراس پر تیاس کر کے اور علت جامعہ زکال کرمٹوت عنہ کومنصوص پر قیاس کریے تو وہ نص نہیں رہتا۔ بلکہ قیاس کلنی بن جاتا ہے۔ بالفرض اگرا حادیث تا خہ کوظنی بھی کہا جائے تو مجوزین کے ہاں توظیم ورظیم کتی طنبتیں ہیں نلنی کے اٹلارونلنی بس ہواورا تکارخاص اس بیان کے اتحد کچیفرود کانیں ورنہ بکثرت استالے لازم آئیں گے۔ بقدر کفایت ہم نے اختصار کے ساتھ اس مسلد کو بیان کردیا ہے۔ اعلی حضرت عظیم البرکت قدس سرہ العزیز نے اس موضوع يراكيك نبايت جامع رسالدارة مفرمايا ب،جس ش اسمئل كتمام پهلوول ير تفعیلی بحث فرمائی ہے اور آیات واحادیث اور اقوال آئمہ ہے بحدہ تعظیمی کی حرمت کو مل اورثم بن كياب اعلى حفرت كاس رساكانام (النوبسة الوكية لتحريم الله واحد قباری کے لیے ہے۔ غیر کے لیے کسی نیت ہے مطلقاً حرام اور کبیرہ گزاہ ہے۔ فمن شآء البسط فلير اجع الى الزبدة الزكية.

## فوا ئدومسائل

- استاد کااوب شاگرو پر بہت مغروری ہے کیوں کرفرشتوں نے آ دم علیالسلام کااوب کیا-
  - تجراور فرورنهات يرى چز بے كول كدسب سے پہلے شيطان تكبر سے كمراه بوا-
- خدا کا حکم وجوب کے لیے ہوتا ہے، گر جب کوئی قرینہ ممارفہ ہو، ای لیے تو شیطان خالفت سے کمراہ ہوا۔
  - · كى فضى كوائى عبادت برنازندكرنا جابي كيول كداعتبار فاتى كام اوراس كى فرنبيس -
- شریعت میں بھی اور اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی علم ظاہر پر ہوتا ہے کیوں کہ جب شیطان عابد تھا تو اگر چہ خدا کے علم میں وہ کا فرتھا گراس وقت کی حالت کے لحاظ سے اس کوفرشتوں میں عرت دی گئی اور جب اس کا کفر ظاہر ہوا تب لگالا گیا - ای طرح حضو تھا تھے کا منافقوں کی رعایت فرمانا بے علمی کی وجہ سے نہیں تھا (قیمی)
- بغیر عظمت انبیا و توحید لعنت کا سب ہے۔ شیطان نے توحید النی کا انکار نہ کیا بلکہ آ دم علیہ السام کی تعظیم کا مشر ہو کر ملعون بن گیا۔ مشر مین عظمت رسالت کو عبرت پکڑنی چاہیے۔ کفر کی صد باقت میں ہیں۔ مگر ان سب سے بدتر کفر ، اہامت تیغ بر ہے کہ شیطان کا کفرای تسم کا تھا۔ وہ رب تعالیٰ کی ذات وصفات میں کی چیز کا الکاری نہ تھا۔
- الله والول كوحقير جاننا اوران كى بے ادبى كرنا اتنا بيزا جرم ہے كہ پھر توبه كى توفيق بھى نہيں ہوتى۔

تولان وتغبر كرموت مواعلم وعبادت سب بكاريل-

حضو تطابق کی نعت ، دولت دنیا کے لیے مت چھیا ک بشم الله الر حملن الرجیم وَلا مَشْعَرُوا بِاللِی مَمَنا مَلِیْلا وَایای مَاتُقُونِ ٥ (سورة البقرة : ٣١) "اور میری آ بحل کے بدل تعوال دام نداد بھی سے ڈرو۔ اس جگداشتر ا

بي خطاب درامل الل كتاب كو بادران آيات سے مراد توريت دانجيل كي وه آيات مراد میں جن میں حضور مصلفہ کی نعت وصفت ہے۔ مقعد یہ ہے کہ حضو علقہ کی نعت دولت دنیا کے لیے مت چمیا و که متاع و نیاخمن تکیل اور نعمت آخرت کے مقابلے میں بے حقیقت ہے (خزائن ) (كل كثير اليه قليل وكل كبير اليه حقير. كشاف )اورامام سيمرى فراتے ہیں، هوالدنیا بحدا فیرها، لینی دنیائے تمام ال اسباب کے باد جود آخرت کے مقا لبے میں متاع قلیل ہے (مدارک) میمنی ہیں کہ تعوثے مول کے بدیے فروخت نہ کرواور زیاده مول لے لیا کرو کیوں کہ میمنموم، خالف ہے اور آیت کے مشہور شان نزول کے بھی خلاف ہے۔چنال جداک سے آگلی آئے خودال مضمون کوواضح کردی ہے۔ الحاصل جمن قلیل سے مرادد نیا كا مال بحكتنا عى زياده كول ندموة خرت كے مقابلے من بالكل لاشى اور تقير بے۔ يبودونساريٰ ا بے جہلا ادر موام سے متاع دنیا کے لیے بائل کی ان آیات شریفہ کو چمیاتے تے جن میں تعب مصطفی الله نا نورخی ۔ ان کو خطرہ تھا کہ اگر ہم نے حق کو بیان کر دیا تو سالا نہ و ظا کف اور نذرائے وغیرہ بند موجا کی ہے یکی حال آج کل کے بعض مراہ بدند ہب علاء کا ہے کہ ہا وجود جانے کے كتاب وسنت يس حضور يُر نورسيد عالم المنطقة جونعت وشان كريم بكثرت مْدُور باس كوابيع عوام ے چمپاتے ہیں کہ ظاہر کرنے سے دنیاوی معاملات میں کھنڈت ندیر جائے گی (واللّه مخرج ماكنتم تكتمون) ....اشرف التفاسير .....

آگر چدامور ضرور بیگزشته سطور میں بیان ہو بچکے ہیں ، اتمام فائدہ کے لیے تفسیر عزیزی کی ا اصل عبارت بالفاظ شاہ عبدالعزیز محدث دبلوی رحمۃ اللہ علیہ درج کی جاتی ہے:

درای جاباید دانست که بر چندای آیت بظابر پندنی اسرائیل است کین در حقیقت سرزنش چند فرقد ازین امت است که در عوض آیات اللی قیمت قلیل را می گیرند و آن نعمت رابر بادی دهند چنانچه حضرت امیر الموثین عمر بن خطاب در تفییر این آیت و ما نند آن فرموده اند که (قدمنلی) بنو اسرائیل و در جوامایسم مع معد ه الآیات غیر کم

## فرقه اول:

علاء بدقماش باشند باد نیادارال وظالمال اختلاط می کنندو برائے لذات و محوات آل بادی مظالم آل باروایات نادره بری آر مدوحیله بابری انگیز عد۲۲۳

فرقه دوم:

قاضیاں مرتش ومفتیان بے باک کہ برائے رشوت حکم شرع را تبدیل می کنندو مدعی رامدعا علیہ دبالعکس قراری دہند۔

فرقه سوم:

پادشاہاں طالم وامرائے بیدا دگر کہ دادمظلوماں ٹمی دھند دا زاحوال عمال خود دمصدیان د کار پردازان خود عجمس نمی شوند۔

فرقه چهارم:

وزیران و مصدیان و قاتر که در تحصیل اموال و کشیدن اخراج از رعایا و مزار عان خوف آخرت دادر خاطرنی آرید\_

فرقه پنجم:

معلمان دنیاطلب دواعظان طماع که پرتعلیم احکام الهی دنیلیغ مواعظ دپندازمتاع دنیا۔ درخواست نمایند (تغییری عزیزی پاره ادل مغی ۲۶۳) قال الحافظ الشیر ازی نی هذا المعنی داعظال کین جلوه برمحراب دمنبر میکنند - چون تخلوت می روئد آن کاردیگری کنند

## مسائل ضروريية

متعلقه بهذه الايت اس آيت چندفا ندے حاصل موے۔ نمبر 1: دین کودنیا حاصل کرنے کا ذر بعد شدینائے کہ دنیا کی خاطروین چینوژ دے۔ نبر2: آیت اگرچدی امرائیل کے لیے آئی ہے، مگراس میں مسلمانوں کے بھی چند فرقے واقل میں۔جن کا ذکرآ مے تقسیر عزیزی کی عبارت میں آرہاہے۔ نمبر 3: تنخواه لے کرعلم دین پڑھانا، اُجرت برتعویز لکھٹااور دم کرنا، قر آن یاک جھاپ کرفروخت كرنااس أيت كي مع عادة إلى كيول كديين كيدمنى إلى كديد لير الرشرى احكام بدل ديئے جائيں۔ بريس والا ورحقيقت كاغذاوركھائى اور چميائى كى قيت لےربا بای طرح تعوید لکھنے والا اور دم کرنے والا ایک طرح کے علاج کی اجرت لے رہا ہے کول کداس فقرآن سے علاج کیا ہے- محابد کرام نے ایک سانے کا فے موتے پر سورة فاتحه يزه كردم كرديااوراس يتمس (٣٠) بكريال اجرت ليل خود يمي كما ئيل اوراس ے حضور نی کریم اللہ نے بھی ملاحظہ فر مایا۔ای طرح قرآن یاک پر حانے والاقرآن یاک کوفرو دست نبیس کرتا بلکداینا وقت لگانے اور اپنا کاروبار چھوڑنے اور بچوں کی محرانی کرنے دغیرہ کی اجرت لیتا ہے۔حضرت ابو بمرصدیق رضی اللہ عنہ نے خلافت پر تنخواہ کی

حالاں کہ خلافت دینی کام تھا گرچوں کہ اپنا تمام وقت امور خلافت کی انجام دبی شی خریج کرتے تھے اس لیے محابہ کرام نے مشورہ کر کے ان کو تجارت سے روک دیا اور بقذر کفاعت بیت المال سے ان کا دفلیفہ مقرر کردیا۔

مسئلہ: فالص عبادت اور حرام کامول پراجرت لینامنع ہے جیسے نماز، روزہ اور تلاوت قرآن کہ یہ فالص عبادتیں ہیں اور گانا بجانا وغیرہ کہ بیر حرام ہے اس لیے کہ اس کی صدیمت میں مماندت آئی ہے کیکن علماءِ متاخرین نے امامت اور اذان وغیرہ کی اجرت جائز رکھی کیوں کہ اسلامی حکومتوں کے زمانے جس آئم اور مؤذ نین اور خطیب ومفتیوں وغیرہ دینی کام کرنے والوں کے لیے وظیفے مقرر ہوتے ہے۔ جوآب بند ہوگئے اگر اب محقد بین کام کرنے والوں کے لیے وظیفے مقرر ہوتے ہے۔ جوآب بند ہوگئے اگر اب محقد بین کے فوئی پرعمل کیا جائے تو اس دور جس مساجد اور مدارس ویران ہوجا کیں گے اور کوئی آدمی ان وی فرائض اور خدمت کی ادائی کے لیے آسانی سے ہوجا کیں گا۔

حفرت شاه عبدالعزیز صاحب نے تغییر عزیزی ش اس جگدایک عمده فا کده بیان فر مایا ہے اور ده یہ کہ جا تزکام کر جا سے اور ده یہ کہ جا تزکام کر جا سے اس کر جس فرض یا واجب میں جا تزکام کل جائے اس پر بھی اجرت لینی جا تزہا ور یہ اجرت اس جا تزکی ہوگی نہ کہ واجب وفرض کی البذا چوں کہ امامت میں وہ چیزیں ہیں ایک اوائے نماز جو کے فرض ہا در ایک خاص جگداور وقت کی پابندی لیمنی فلال مجد میں فلال وقت حاضری ویتا ہے جا ترفعل ہے تخوا اوال کی پابندی کی ہے نہ کہ نمازی ۔ هذا ما ظهر کی الی الآن والله اعلم بالنیات انتھی،

علامہ شامی نے اس مسئلے کوردالحق رحاشید دی تقصیل سے بیان کیا کہ اس نر مانے میں کیاں اور مانے میں کہاں اجرت لینی جائز ہے اور کہاں ناجائز اور اس بارے میں ایک الگ مستقل رسالہ بھی لکھا ہے جو کہ مجموعہ رسائل این عابدین میں طبع ہوچکا ہے اور اس کا نام شفاء العلیل وہل العلیل فی تھم الوصیت بالختمات واتھلیل (رسالہ نمبر 7 مجموعہ رسائل جز اول ۔)

# نماز وزكوة اورنمازيس ركوع فرض ہے، و دجوب جماعت

بِسُم اللهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ
وَ اَقِيْمُوا الصَّلُوةَ وَالْكُوا الرُّكُوةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ۞ (سورة البقرة: ٣٣)
"اورنماز قائم ركھوارزكؤة دواورركوع كرنے دالوں كے ساتھ ركوع كروئ

چوں کہاس سے پہلی آ مت میں بنی اسرائیل کو ایمان لانے کی رغبت دی گئی اور اب نیک اعلام کی مخبت دی گئی اور اب نیک اعلام کی مقدم ہے اس لیے ایمان کا تھم پہلے دیا گیا ہے اور اعمال کا بعد میں۔ اور اعمال کا بعد میں۔

وَالْإِنْ عُوا اصِدْ رَبِّ مَ لَمُ مَا صَلَ اللهِ القَيْمِ والسَّلِوة كَامِتَى لَمَا رَكَاهِ وام اورها ظت

كرف كي بين (مفردات) البذالقيم والسَّلُوة كامتى لمازك دوام اوراس كاركان كى حفاظت كرف كي بين يعنى لمازكو بميشه بره هنا اوراس كفام رى، باطنى آ داب كى رعايت كرت بوعنا من محت بره حنا ، فمازك فكر ركهنا ، سفر ، صفر تكدرتي بيارى برحال بين فماز بره حنا قائم كرنا ہے۔ اس ليے قرآن عليم بين جهال بھى فمازكا وكر فر ما يا و بان قائم كرنا بى انسان كو برائيوں سے بچاتا ہے۔ فمازقائم ركھنے والا مرف كے بعد قبر بين بھى فماز بره منا ہے با فمازك فكر بين بوتا ہے۔

السلوة: من الف الم عهد خارجی ہے بین مسلم انوں والی نماز صلو قصلی عاصلو سے بنا ہے۔ صلی کے معنی بین آگ ہے گری حاصل کرنا جس کامعنی تا عیا ہے قرآن پاک فرما تا ہے۔ صلی کے معنی بین آگ ہے گری حاصل کرنا جس کامعنی تا عیا ہے قرآن پاک فرمات کے بین ای طرح کے مید حاکم و کرنے میں ای طرح کیڑھے وی کوئرازی برکت سے مید حاکمیا جاتا ہے۔ اس لیے اس کوصلو ہ کہتے ہیں۔

صلی کادوسرامعی لازم پکڑنا، چنناوغیره قرآن مجیدی بر کرالا یَضلهٔ آلا الاشفی الدی کدب و تولی ) بقول بعض اس کامعی لا یَضطلی بها لین درزخ کے ساتھ وابستاور چیئیس رہیں گے (مفروات) چول کرنماز بھی مسلمان کے لیے لازم رہی ہے اس لیے اسے صلوق کتے ہیں۔

لفظ صلوۃ قرآن عکیم میں پانچ معنوں میں استعال ہوا ہے۔ (1) دعا کے لیے جیے کہ
(وصل علیہم) (ان کے ق میں دعائے فیر کرو)(2) تعریف کے معنی میں جیسا کہ (یصلون
علی النبی) میں (3) قرآن کی تلاوت (ولات جھر بھَلاٰدِیک) (4) رحمت کے محنی میں
(اوّلیک علیہم صَلُوات من رہّھم) ( کیکاوگ ہیں جن پران کے پروردگار کی رحمت ہے)
(5) نماز کے معنی میں (اقیہ موالصلوۃ) حق بیہ کہ نماز مشروعہ میں بیس معنی شامل ہیں۔
اس میں رب سے دعا بھی ہے، اس کی تعریف بھی ، تلاوت قرآن بھی اوراس کے پڑھے والے پر
رحمت بھی (رورج البیان) نماز کی بہت می قسیس ہوتی ہیں۔ فرض جسے نماز زخ وقت اور جعد،
واجب جسے نماز عیدین اوروتر ، سنس موکدہ جسے ظہروم خرب کی سنتیں ، غیرموکدہ جسے عمروعشاء کی
بہا سنتیں ، نوافل جسے اوّا بین ، چاشت واشراق وغیرہ۔

## فضائل نماز:

نماز دین إسلام کاستون اور دین کی بنیاد ہاور تمام عبادات کی سردار ہاور ہوہ فض جو بخ وقت فرض نماز دین اسلام کاستون اور دین کی بنیاد ہاور تمام عبادات کی سردار ہاور ہوہ فض جو بخ وقت فرض نماز دن کوان کی شرائط اور وقت کے مطابق ادا کرتا ہے۔ اس کے ساتھ اللہ کا وعدہ ہے کہ وہ اس کی امان شیں رہے گا اور اسے تمایت اللی حاصل ہوگی اور اگر کیرہ گزاہوں سے کنارہ کش مرتب اس کھارہ کی حیثیت رکھتی ہیں اور رسول الشمال نے نے فر مایا کہ (ان پانچ نمازوں کی مثال ایک صاف وشفاف عدی کی ہے جو کس کے گھر کے دروازے سے گزرتی ہواوروہ ہرروز پانچ مرتبہ اس میں قسل کرتا ہوتو کیا میکن ہے کہ کی جمی طرح کی میل کھیل

کااٹر اس پر ہاتی رہ جائے گا؟ لوگوں نے عرض کیا یارسول اللّمظائية ہرگر نہیں فرمایا بیہ پانچ نمازیں بھی گناہوں کوالیہ اللّمظائیة نے (فرمایا نماز بھی گناہوں کوالیہ کا کر لے جاتی ہیں جیسے کہ پانی میل کو)۔ رسول اللّمظائیة نے (فرمایا نماز دین کا ستون ہے۔ جس نے اس سے ہاتھ اٹھا یا اس نے اسپے دین کو بر ہادکیا)۔ نیز فرمایا کہ (اللّه تعالیٰ نے تو حید کے بعد نماز سے برو کرکوئی محبوب تر ہی جنت کی کنجی ہے)۔ نیز فرمایا کہ (اللّه تعالیٰ نے تو حید کے بعد نماز سے بروتی تو اپنے فرشتوں کو اسپے بندوں پر فرض قرار نہیں دی۔ کیوں کہ اگر اس سے محبوب تر کوئی چیز ہوتی تو اپنے فرشتوں کو اس بیں مشغول رکھتا اور بیسب مجو نماز رہنجے۔ ان جس سے بعض رکوع جس ہیں ، بعض ہود جس اس بین مشغول رکھتا اور بیسب مجو نماز رہنجے۔ ان جس سے بعض رکوع جس ہیں ، بعض ہود جس اس بین اور بحض تعود جس )۔ نیز فرمایا (جس نے اراد تا ایک نماز مجمور دی وہ کا فر ہوگیا۔ لین اس کا بی فعل کا فرانہ ہے یا کفر اور کیا۔ ایک اس کا بیفعل کا فرانہ ہے یا کفر اور کیا۔ ایک اس کا بیفعل کا فرانہ ہے یا کفر اور کیا۔

## كيفيت ثماز:

جانا چاہے کہ نماز کا ظاہری عمل بحز لدا کیے جم کے جادراس کی آیک حقیقت اور راز بھی

ہم شیقت اور راز بھی

ہم شید درج نماز کہتے ہیں۔اور جملہ اعمال نماز ش سے ہم شل اور اذکار ش سے ہر ذکر کی اپنی

اپنی مخصوص روح ہے۔ کدا گروہ اصل روح موجود شہوتو نماز ایک مرده آ دی کی طرح ہے جان جسم

ہے۔ البندا نماز کی اصل روح خشوع و خضوع ہے تمام نماز ش دل کا حاضر رہنا لازی ہے کیوں کہ
اصل مقصود یہی ہوتا ہے کدول اللہ تعالی کے ساتھ درست رہاور ہیں الجی اور تعین خداو تدی کے

باعث ذکر جن کو ہروم تازہ رکھ کیس جب کے خود اللہ تعالی نے فر مایا (اقم الصلوة للہ کری) نماز قائم رکھوتا کہ جمعے یا در کھ سکو)۔

رسول الشرائي في فرمايا كر كتف ى لوك كرائيس نماز سسوائ رفي و تكليف كاور كرائيس نماز سسوائ رفي و تكليف كاور كرائيس نماز اداكر تي إلى اور دل سے مافل موسل ميں )۔ مافل موسل ميں )۔

حضرت ام المونين حضرت عا كشرمد يقدرض الله تعالى عنها فرماتي بي كدرسول التطليق بم

ہے ہاتیں کررہے ہوتے تھے کہ نماز کا وقت آجاتا تو یوں معلوم ہوتا کہ گویا وہ ہم کو اور ہم ان کو پہنچانے بھی نہیں کیوں کہ تن تعالی میں اوں مشغول ہوجاتے تھے (کہ ایک دوسرے کا ہوش بی نہ رہتا تھا) ۔ حضرت سید ناعلی المرتفظی رضی اللہ تعالی عنہ جب نماز کا ارادہ کرتے تو ان کے بدن پر لرزہ طاری ہوجاتا تھا اور دیگ بدل جاتا تھا اور کہا کرتے تھے کہ اس امانت کے اٹھانے کا وقت آن چہنچا ہے کہ جسے ساتوں آسانوں اور زمینوں کے سامنے چیش کیا گیا گئی دہ اسے اٹھانے کی ہمت نہ کر سکے (ملخصا کیمیائے سعادت للغوالی)

صاحب تنسيرروح البيان في القل فرمايا كه عاصم بن يوسف في حاتم ذا كدس يوجها كه فماز آپ كس طرح بزمية بين فرمايا: جب نماز كاونت قريب آتا بي تواجهي طرح وضوكرتا مول چر جائے نماز پرسیدها کھڑا ہوتا ہول اور دل میں محسوں کرتا ہوں کہ کعبہ معظمہ میرے چہرے کے اے ہے اور مقام اہم ہمرے سنے کا گے ہے۔اللہ میرے پاس ہے جو میرے قبلی خطرات سے مجی آگاہ ہے گویا کہ میرے قدم بل مراط پر ہیں اور جنت میری وائیں طرف اور دوزخ میرے بائیں طرف اور ملک الموت میرے میچھے کمڑے ہوئے ہیں اور ہرنماز کے متعلق سے خیال کرتا ہوں کہ بیری آخری نماز ہے۔ پھر تکمیر تحریر کہتا ہوں۔ پھر قرآن کی طاوت کرتا ہوں کہ ایک ایک لفظ کے معنی برخور کرتا ہوں۔ ماجری کے ساتھ رکوع کرتا ہوں اور گریہ زاری کے ساته تجده اورأميد قيوليت رتشمد يزمتا مول اورسنت طريقه يرسلام بجيرتا مول اور بمرفارغ موتا ہول تو نماز تبول ہونے کی امیداور نامقبول ہونے کے خوف میں مشغول ہوتا ہوں اور فر مایا کہ میں كزشة تيس (23) سال ساى طرح فماز پر در بابول - يدى كر د عرت عاصم رو يز كاش! کہ جاری نمازی مجی ای طرح ہوں۔ ( نماز کے مسائل تفصیلی طور پر بہار شریعت میں ملاحظہ فرمائیں)۔

حضرات موفیائے کرام فرماتے ہیں اے اللہ کے بندو! اللہ تعالی کے حضوریا توستارے بن جاؤ کہ تمام رات رب کی عبادت کرواوریہ نہ ہوسکے تو چائد بن جاؤیعنی رات کے بعض حصہ میں عبادت كروادرا كريہ بھى نە بوسكے تو سورج سے كم نە بولىنى دن كوتو غفلت يى نەگزارو (روح البيان)

وَالنُّوا الْسَرُّ كُلُوةُ (اورز كُوةُ دو) ثمازك بعدادات زكوة كاحكم دياجار المب كول كرنماز بدني عبادت اور زكوة مالى عبادت ب-بدن مال سے اضل بے۔اس ليے نماز زكوة سے انفنل بے لبذا يہلے نماز كا ذكر بعد ميں زكوة كا ذكر ہوااگر چه نماز وزكوة كائكم بظاہر يكساں ہے ليكن ان دونوں ميں فرق یہ ہے کہ نماز ہرامیرغریب پرفرض ہے اور زکوۃ صرف مالداروں پر (ملخضا تعیمی ) زکوۃ کے لغوى منى بين مو (برهنا) بهل عرب كيت بين زكساً المذرع يعنى يحتى بره كئي ماياك موناقر آن بجيرش ہے (غلاماً زكية) (پاكيزه الزكا) ذكوة شي بيدونوں معنى پائے جاتے ہيں۔اگرچہ ز کو ة سے بظاہر مال گھٹتا ہے لیکن حقیقت میں مال میں برکت ہوتی ہے۔ بلائیں دور ہوتی ہیں۔ آنے والی مصبتوں سے امن مل مے نیز زکوۃ لکالنے سے بقید مال پاک بوجاتا ہے بلکہ صاحب الخورجي كنابول سے ياك بوجاتا ہے۔اى ليے الله تعالى نے ني كريم الله كاب خطاب فرمايا ( خُدُمِنُ أَمْ وَالِهِمُ صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ) ـ رسول التُعَلِّقُ كاارثاد ياك بكر( مدقد وخیرات میں چھ (6) فائدے ہیں: ۔ تین دنیا میں اور تین آخرت میں - دنیا میں تو رزق میں برکت، مال میں زیادتی ، محرین آبادی ہوتی ہادر آخرت میں صدقہ عیبوں کو چھیائے گا، قیامت کی دهوپ سے بچائے گاادرآ کے سے آ رہے گا) (تغیر کبیر)

## : 125

اسلام کے ارکان خمہ: ا کلم شہادت، ۲ - نماز، ۳۰ - زکو ق، ۳۰ - روزہ، ۵ - جج میں سے تیسرا رکن زکو ق ہے ۔ اسلامی معاشرہ میں حکومت وقت کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ وہ صاحب نصاب لوگوں سے اموال ظاہرہ کی زکوۃ وصول کرے اور اللہ کے حکم کے مطابق مستحقین میں تقسیم کرے تاکہ معاثی ناہمواریوں کا بقد دامکان حل ہو۔

قرآن عيم من زكوة اداكرنے والوں كے ليے انعامات الهيد اور نداداكر في والول ك لے وعید کی آیات آئی ہیں۔ اواکرنے والوں کے بارے میں ارشاد باری تعالی ہے۔ رَمَقَلُ الَّـٰذِيْنَ يُنْفِقُونَ آمُوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ ٱلْبَعَثُ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلّ سُنْبُلَةٍ مِّاتَةُ حَبَّةٍ ء وَاللَّهُ يُصْعِفُ لِمَنْ يَّشَآءُ ء وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ ) (وه اوك جواسيخ ال الله کی راہ میں خرج کرتے ہیں ان کے خرچ کے ہوئے الوں کی حالت اس دانہ کی طرح ہے جس نے سات بالیں اُگائیں اور ہر بال میں سودانے ہوں اور اللہ تعالیٰ اسے بھی زیادہ بر حادیۃ ہے جس کے لیے جا ہتا ہے۔اللہ تعالی وسعت والاعلم والا ہے) (یارہ 3 سورة بقرہ آ بت نمبر 261) اور جولوگ زکوة اوائيس كرت ان كے بارے ي ارشاد فرمايا: (وَالسَّدِيْسَ يَحْسِوُونَ الدُّهَبَ وَالْفِطَّةَ وَلاَ يُنْفِقُو لَهَا فِي سَبِيلُ اللَّهِ فَيَشِّرُهُمُ بِعَدَابِ اَلِيْم ٢٠٠ يُومَ يُحملي عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمُ قَتُكُولى بِهَا جِبَاهُهُم وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمُ لِاَنْفُسِكُمْ فَلُولُواهَا كُنتُمْ تَكْنِزُون هم) وولوك جوسونا عائدى جنع كرك دكت في اوران كو الله کی راہ میں شریح نہیں کرتے ہیں ہی ان کوا بیک بوی در دنا ک سزا کی خبر سناد یجئے کہ جنب وہ تیایا جائے گا جہنم کی آگ میں مجراس سے دافیں کے ان کی پیشانیاں اور کروٹیں اور پیٹھیں ، یہ ہے وہ جوتم نے اپنے لیے جوڑ رکھا تھا۔اب چکھوم ہ اپنے جوڑنے کا)۔

ابوداؤدشریف می عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مردی ہے کہ جب یہ آ یہ کر پر (وَ اللّٰدِیْنَ یَکْینِزُوْنَ اللّٰهُ عَبَ وَالفِیصَّةَ ) نازل ہوئی تو مسلمانوں پرشاق ہوئی (سمجے کہ مونا چا عدی جمع کرنا حرام ہے تو بہت دقت کا سامنا ہوگا )۔ فاردق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عند نے کہا کہ میں تم ہے مصیبت دورکرتا ہوں۔ نی کر پہر اللّٰ اللّٰہ کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کی یارسول اللّٰہ ال

ہوتی بلکہ زکوہ کس پرواجب ہوتی اور میراث کس چیز میں جاری ہوتی بلکہ دہ جمع کرنا حرام ہے جس چیز میں سے زکو ہ نیدی جائے )اس پرفاروق اعظم نے تکبیر کھی۔

حفرت سیدنا مدیق اکبر منی الله تعالی عند کامکرین زکوة کے خلاف اعلان جہاداس بات کی دلیل ہے کہ مرف کلمد پڑھ لینا اسلام کے لیے کافی نہیں جب تک کہ تمام ضرور بیات دین کا اقرار ندکر ہے۔

# زکوۃ کے بارے میں چندمسائل فقیہ

مال دارول کے لیے مسائل زکوۃ کا جاننا فرض ہے۔

مسئلہ: زکوہ فرض ہاس کامکر کا فراور ندوینے والا فاس اور آل کاستحق ہاورادا لیگی میں تا خیر کرنے والا گناہ گاراور مردووالشہادہ ہے(عالمگیری)

مسئلہ: ذکوۃ شریعت میں اللہ کے لیے مال کے ایک حصر کا جوشرع نے مقرر کیا ہے سلمان فقیر کو مالک کردینا ہے اور بیفقیر نہ ہاتمی ہونہ ہاشمی کا آزاد کردہ غلام اور اپنا نفع اس سے بالکل جدا کر ہے (ورمخار)

مسكله: زكوة مين تمليك (مالك مناوينا) شرط بـ

مسئلہ: مباح کردیے سے زکوۃ ادانہ ہوگی مثلاً فقیرکو پادیج زکوۃ کھانا کھلا دیا زکوۃ ادانہ ہوگی کہ مسئلہ: مباح کردینا نہیں پایا گیا۔ ہاں اگر کھانا دیدیا کہ چاہے کھائے یا لے جائے تو ادا ہوگئ (در مخار)

مسئلہ: زکوۃ کے واجب ہونے کے لیے چندشرطیں ہیں: ا-مسلمان ہونا، ۲- بلوغ، ۳-عقل، ۳- آزاد ہونا، ۵- مال بفتر رفعاب اس کی ملک میں ہونا، ۲- پورے طور پر اس کا مالک ہونا لینی اس کے قبضہ میں ہمی ہو، ۷- نصاب دین سے فارغ ہونا، ۸- نصاب ماجت اصليه سے فارغ مو، ٩ - مال نامی مولين يرصف والا خواه حقيقا مو يا حكماً لينى اگريد مانا جا بحق الا خواه حقيقا مو يا حكماً لينى اگريد مانا جا بحق الحريد على المار ال

سئلہ: جو مال کم ہوگیا یا دریا میں گرگیا یا کسی نے خصب کرلیا یا کسی مقروض نے قرض سے اٹکار
کرویا اور اس کے پاس گواہ نہیں یا جنگل میں دفن کیا اور یا د شدر ہا کہ کہاں دفن کیا۔
انجان کے پاس امانت رکمی اور یا د شدر ہا کہ وہ کون ہے چھوم سے بعد مذکورہ ہالا اموال
مل کے توجب تک نہ ملے متے تواس زمانے کی ڈکو ۃ واجب نہیں۔

مسکلہ: تین متم کے اموال پرزکوۃ واجب ہے۔ا۔ شنطتی (سونا چائدی)۲-مال تجارت، ۳-سائمہ یعنی پُر ائی پرچھوڑے ہوئے جانور۔

مسئلہ: سال گزرنا سے مراد قری سال ہے بعنی جا ندے مینوں سے بارہ مہینے۔

مسكله

مسئله: سونے کا نصاب بیس مثقال مینی ساڑھے سات تولے سونا اور چاندی کا نصاب دوسو درهم میعنی ساڑھے باون تولے چاندی۔

مسئلہ: زکوۃ کے معارف مات ہیں: فقیر مسکین ، عاملِ ذکوۃ ، رقاب (گردن چھڑاتا)، غارم، فی سبیل الله ، ابن سبیل (مرافر)

مسئلہ: اپنی اصل یعنی ماں ہاپ، دادا، دادی، نانا، نانی دغیرهم کوجن کی اولا دیش سے ہاورا پی اولا دبیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسہ، نواسی وغیرهم کوزکوۃ نہیں دے سکتا۔ یونمی صدقہ فطر، نذر، کفارہ بھی انہیں نہیں دے سکتا۔ رہا صدقہ نفل وہ دے سکتا ہے بلکہ بہتر ہے ( عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ تورت خاونداورخاوندا پی عورت کوزکو آئیں دے سکتا اگر چرطلاق ہو چی ہواور عورت عدت میں ہو ہاں بعد العدة جائز ہے (ورعثار)

مسئلہ: عورت کو مال باپ کے یہاں سے جو جیز ملتا ہے اس کی مالک عورت ہی ہے۔ اس
مسئلہ: میں دو طرح کی چیز ہیں ہوتی ہیں۔ ایک حاجت کی جیسے خانہ داری کے سامان ، پہننے
کے گیڑے ، استعال کے برتن اس تم کی چیز ہیں گئی ہی قیمت کی ہوں ان کی دجہ سے
عورت غین نہیں۔ دوسری دہ چیز ہیں جو حاجت اصلیہ سے ذائد ہیں زینت کے لیے دی
جاتی ہیں جیسے زیور اور حاجت کے علاوہ اسباب اور برتن اور آنے جانے کے بیش
بماری جوڑے ان چیز وال کی قیمت اگر بقدر نصاب ہے تو عورت غن ہے زکوۃ نہیں
لے کئی (ردالختار) بلک اس پرزکوۃ دیناواجب ہے۔

مسئلہ: بنی ہاشم (سید) کوزکوۃ نہیں دے سے نہ غیرسید انہیں دے سے بیں اور نہ ایک ہاشم دوسرے ہاشی کو۔ بنی ہاشم حضرت علی جعفر عقبل اور حضرت عباس و حارث بن عبد المطلب کی اولا دیں ہیں۔ ان کے علاوہ جنہوں نے بی کریم الله کی اعانت نہ کی مثلاً ابونہ ب کے اگر چہ سے کافر بھی جناب عبد المطلب کا بیٹا تھا مگر ان کی اولا دیں بن مثلاً ابونہ ب کے اگر چہ سے کافر بھی جناب عبد المطلب کا بیٹا تھا مگر ان کی اولا دیں بن ہاشم میں شار نہ ہوگئی۔ (عالمگیری)

وَارْ تَحُعُواْ مَعَ السَّا اِحِمِینَ (اوررکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو) آ ہت کے سیات کے امتاب سے بیٹی رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔ امتبارے بیٹی رکوع کرفی میں اسرائیل کے لیے ہے لیٹی رکوع کرفیت میں نماز کے ایک رکن کا نام کے لیے والوں کے ساتھ رکوع کو ایک رکن کا نام ہے ۔ لیٹی تم ان نماز یول کے ساتھ رکوع والی نماز پڑھا کروکیوں کہ یہود یول کی نماز میں رکوع ندھا تو گویا پر جملیف المقیمو الصلوة کی گئیر ہے لیٹی کونی نماز قائم کرورکوع والی یااس کا پر مطلب بھی لیا گیا ہے کہ جماعت سے نماز پڑھا کروکیوں کہ جماعت کی نماز تنہا نماز پرستا کیس ورجہ افضل

نیز سلطانی ہارگاہ میں وفد کی عرض ومعروض بمقابلہ اسکیے کی عرض سے زیادہ تی جاتی ہے۔ جماعت کی شکل میں مسلمان وفد کی شکل میں اپنے رب کے حضور میں حاضر ہوتے ہیں۔امام ان کا نمائندہ ہوتا ہے نمائندہ جتنااعلی ہوگا اتنی ہی اعلیٰ نمائندگی ہوگی۔ (تعیمی)

مسئلہ: واؤد ظاہری کے زود یک جماعت رکن ہے۔ اہام احمہ کے زود یک ایک فرض جمہور علاء کے زود یک سنت موکدہ واجب کے قریب ہے۔ ای لیے ہر نماز باجماعت نہیں پر حمی جاتی۔ جمداور عبدین کے لیے جماعت فرض ہے اور بخیکا نہ فرض نمازوں کے لیے واجب نماز کوف (مورج گرهن کی نماز) نماز استبقاء، نماز تراوج کے لیے جماعت سنت باتی نفلوں کے لیے جماعت کرنا کروہ ہے۔

واجب نماز کوف ( کے لیے آئی واہتمام سے جماعت کرنا کروہ ہے۔ فائدہ: حضرات فیماء کرام نے ای آئے ہے ساتعدلال فرمایا کہ جس نے رکوع پالیاس نے فائدہ: رکھت یا گی۔

# بوسيلم اعمال دعاكر تا ..... تماز كابوجه معلوم مونا علامت نفاق -

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ
وَاسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلْوَةِ وَإِلَّهَا لَكَبِيْرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَيْمِيْنَ اللّهِيْنَ اللّهُيْنَ اللّهُيْنَ اللّهُيْنَ اللّهُيْنَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الل

چوں کہ اس سے پہلے نماز ہا جاعت اوا کرنے اور زکوۃ اوا کرنے کی ہدایت فرمائی گئی اور سے کام بہت شاق اور بھاری مقطل کام بہت شاق اور بھاری مقطل اسلام بہت شاق ہوجائے جیے طبیب بیار کو بدعزہ کر دی دواویۃ ہاور ہدایت کرتا ہے کہ اس میں شکر طاکر فی لیٹا ایسے بی بہاں ہے۔

تفيير:

اِسْتَعِینُوْا: استعانت سے ہنا،اس کے معنی مدد مانگنااور مدد حاصل کرنا۔ بِسائسطَنبُسر: مبر کے معنی ہیں کمی کونگی کی حالت میں روک رکھنا۔ یاعقل وشر بیت دونوں یاان میں سے کی ایک کے نقاضہ کے مطابق اپنے آپ کوروک رکھنا (مفردات) مبرکی تین قشمیں ہیں: ا معیبت میں مبر کرنالیخی جب کہ بوقع معیبت دل چاہتا ہے کہ بے قراری اور بے چینی کا اظہار کرے اس وقت دل کو قابو میں رکھنا اور راضی برضار ہنا۔

۷۔ عبادات اور اطاعت کی مشقتوں پر صبر کرنا اور ان پر قائم رہنا مثلاً سردی کے موسم میں مشدد کی این سے وضوکر نے کی جمت نہیں پر تی ، ای طرح زکوۃ لکا لئے کو جی نہیں چا بتنا ، اب دل پر جرکر کے ان کا موں کوکرگز رہا۔

س النس کو گناہ کی طرف ماکل ہونے سے روکنا مثلاً ول گانے بجانے کی طرف ماکل ہے، ہم

دیکھتے ہیں کہ سودخواد ہوئے سزے سے پہنے کمارہے ہیں، آج کل اہل پورپ بیش وعشرت

کی زندگی گزاررہے ہیں اور دولت کی دیل بیل ہے، گناہ کا تصور بھی ان کے ذہنوں سے
مث چکا ہے۔ ان کی الیک پرفریب زندگی دیکھ کرانسان کا جی چاہتا ہے کہ ہم اسی بے راہ
دوی کا شکار ہوجا کیں، لیکن اپنے دل کوروکنا اور اوھر مائل ندہونے دینا ہے بھی صبر ہے۔ اس
تقریر کو مختفر آبول اواکیا جاسکتا ہے۔ صب فی المصیبة، صبر علی الطاعة، صبو

اس جگر نتین امبر مراد ہوسکتے ہیں۔ بعض نے فر مایا کماس جگر مبر سے مرادروزہ ہے کوں کہ اس میں بھی ننس کوخواہشات سے رو کنا ہوتا ہے تو مطلب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ سے بذر لید مبر و نماز کے مدد ماگویا نماز اور مبر سے مدد حاصل کرو۔

وَالصَّلُوة: بَعِضْ مَعْرِينَ نَفِر ما ياكه وَالسَّلُوة عَن وادَبَعَى على جاس تقديري آيت كي يه مَن مو يَك مِنما ذيرُ هار برمير سعد وجا موجيها كدومرى جگدار شادفر ما يا (وَامُسوُ اَهُسلَکَ بِالسَّلُوةِ وَاصْطِورُ عَلَيْهَا) آپ اپن اهل و ثما ذكا هم يجيها و دخود جمي اس پرقائم رسين له المشال و ثما ذكا و يوام سين الروز و يحقل به سين الروز و يحقل به سين الروز و يوام و يوام احداورا او دفيرهم نه مذيف بن اليمان كي محالى عبدالعزيز سه دواء تكى كدر ول الشفائية كوجب كوئي مهم يش آتى تو نما ذكا و يوفر مات سين سين مواديا تو نما ذكا في المناف المنظمة المناف المنظمة المناف المنظمة المنافية المنافية المناف المنظمة المنافية الم

ہے یا خاص نماز لینی ہرمصیبت کے دفت خاص نماز اداکر ناجیے قط سالی میں نماز استسقاء دغیرہ۔ یا صلوۃ سے مراد دعا (جوکہ اس کے لغوی متی ہیں ) بھی ہوسکتی ہے کیوں کہ دعا ہے بھی ريشانيال دور موتى بين اوردي ودنياوى حاجتي بورى موتى بين، چنال چدرمول الشفائلة فرمایا: جس کواللہ سے یا کسی بندہ سے کوئی حاجت ہوتو اسے جا ہے کہ خوب اچھی طرح وضو کرے بفردور كعت يراه كرح تعالى كي حدوثناه كر عاورتى كريم الله يردرد ويعج بمريد عايرا ع لاالله إِلَّاالِكُهُ البحليم الكريم مبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أَسُّلُكَ موجباتٍ رَحْمَتِكَ وعزاتِم مَغْفِرْتِكَ والغنيمة من كل برِّو السَّلامة من كل الم لا تدع لي ذنها الا غَفَرْتَهُ ولا هما الا فرجتهُ ولا حاجةً هي لك رضاً الا قضيتها يا ارحم الراحمين (مغينر 277عزيزي) (رواه الرنديعن عبدالله بن الي اوفي) اس آ بت کے بیمن بھی ہو سکتے ہیں کداولاً تو مبرے مدد جا ہواور جب مبرے کام نہ چلے تو نماز میں مشغول ہوجاؤچوں کہ نماز میں کمال مشغولیت ہوتی ہےاورروح حضور الٰہی کی لذتوں میں اس قدرمشغول ہوجاتی ہے کہ پھر اس تک کوئی خطرہ نہیں پہنچ سکتا لاڑا دنیادی تکلیفوں ہے نجات دیتی ہے۔ (لیمی، تزیزی دفیرہ) وَإِنَّهَا لَكِيهِ وَمَعَّا: (بِ فَكَ مُمَا زَضُرور بِعارى بِ ) إِنَّهَا يُل ضَيرها يا تومبراور ثما زونول كي طرف فیمبراگرچدواحدی ہے لیکن مرجع میں کوئی تاویل کرکے واحدی خمیر لا تا جائز ہے۔ یہاں یہ تاویل کر بی جائے گی کہ انھا کی خمیر ہرا یک خصلت کی طرف لوٹتی ہے۔ تو اس تقدیر پرمعنی یہ ہو کیکے كددونون حملتون (مبروملوة) يس برايك كران اورشاق بيامرف ملوة كى طرف دا جع ب

آ جانے ک مثال ایک مجمنی جاہیے) جیما کرس تعالی نے فرمایا (والسلسة و رمسولسة احمق ان یُسرُ ضوه) ( لینی الله اور رسول اس کا زیادہ حق رکھتے ہیں کہ وہ آئیس راضی رکھیں) چوں کہ اللہ کی رضا اجینہ رسول کی رضا ہے اس لیے مسوصوں میں خمیر واحد الله اور رسول دونوں کی جانب راحی

کوں کہ نماز کی شان بہت تھیم ہاور نیز اس میں کی شم کے مبر ہیں ( نماز میں کئی شم کے مبر

ہوتی ہے (ملخضا مظہری) یہاں کبیرہ کے معنی شاق ، دشوار بھٹل بینی بھاری کے ہیں۔ جیسے کہ قرآن پاک میں ہے کہ (کُبُورَ عَسَلَمی الْمُشْوِ کِیْنَ) مشرکین پر بھاری پڑگیا) لیٹن وہ نماز دغیرہ کفارمنا فقین وغیرہ پربہت بھاری ہے۔

الا عَلَى الْمَخْشِعِينَ: (مُران پر (مُیس) جودل ہے مری طرف جُکتے ہیں) فاقعین خثوع ہے بنا اس کے لغوی معنی ہیں، عاجزی کرنا، جبک جانا، مائل ہوجانا۔ (مفروات) یا سکون قلب (نعیمی) اور خثوع آ واز اور آگاہ ہیں ہوتا ہے چناں چہی تعالیٰ فرما تا ہے (و خَشَسعَت الااصوات للرحمن) ہے ااراور آ وازیں پست ہوجا کیں گی رحمٰن کے خوف ہے ) اور فرما یا (خاشعة ابصار هم) ہے ۲۹ (نظرین جمکی ہوئی ہوں گی) خضوع کے معنی لغت میں زم ہوجائے اور مطبع ہوجائے کے ہیں۔ چنال چہ کہتے ہیں کہ خثوع تو اعتماء ہے ہوتا ہے اور خضوع قلب اور مطبع ہوجائے کے اس آیت میں السخسان سے مراووہ موکن بندے ہیں جن کے دلول کوئی تعالیٰ کی اطاعت سے اطمینان اور چین حاصل ہوگیا اور وہ اللہ سے ڈرنے والے اور متواضع ہیں۔

الّذِيْنَ يَظَنُونَ النّهُمْ مُلْقُوا وَبِهِمْ: (جنهيں يقين ہے كانيس المين رب سے ملتا ہے) كئ كى كا كئے يَكُون كَ يَظُنُونَ النّهُمْ مُلْقُوا وَبِهِمْ : (جنهيں يقين ہے كانيس المين رب بيطامت قوى ہوتو اسے علم كا درجہ عاصل ہوجا تا ہے ، گر جب بہت كرور ہوتو وہ نتيجہ وہم كى حدسة آ گے تجاوز نہيں كرتا يمى وجہ ہے كہ جب وہ نتيج توى ہوجائے اور علم كا درجہ حاصل كرلے يا اسے علم كے درجہ شن فرض كر ليا جائے تواس كے بعد آئى يا آئ استعال ہوتا ہے۔ (مغردات) بغوى فرماتے ہيں كہ لفظ عن اضداد ش سے ہے كہ بھى تواس كے معنى ذك كے ہوتے ہيں بھى يقين كے كہ بيلفظ مشترك ہے۔ بعض نے كہا كہ بيلفظ مشترك تو نہيں اس كے معنى فقل گمان غالب كے ہيں ، ليكن عجازاً بھى كيمى يقين كو ظن لالہ ہوتا ہے۔ بيل بھى يقين كو ظن لالہ ہوتا ہے۔

مُلاَقُوا: طاقات سے مناجس کے معنی ہیں ملنا۔ یہاں یا توقیامت بی رب سے ملنایا حالت نماز ش یاموت کے وقت وغیر و لیجنی نماز ان لوگوں پر جماری نہیں جن کوقیامت بی رب سے ملنے کا یقین ہے۔(مظہری بھیمی) یاان پرجو کہ نماز کے وقت سیجھتے ہیں کہ ہم رب سے ملاقات کردہے ہیں اور ہمارارب ہم کود کیمر ہاہے کوں کہ تی ہے کہ نماز موکن کے لیے معراج بندہ کے لیے رویت ہاری تعالی کا دسیلہ بن جاتی ہے۔ (عزیزی) یا ان پر جو ہر لحظہ موت کا خیال رکھنے والے ہیں کیون کہ ہروہ فخص جو ہرآن موت کواپنے سامنے دیکھا ہے اور اسے یقین ہوتا ہے کہ میں نے مر کراللہ سے ملاقات کرنی ہے تو ہرونت اس کے دل میں خثوع وخضوع ہوگا اور وہ نیکی کی طرف راغب ہوگا، برائی سے اجتناب کرے گاور توب کی طرف جلدی کرنے والا ہوگا۔ ( کبیر )اس مقام رصاحب تفسير مظبري اورعلامدرازي نے ايك عجيب اورعده كت بيان فرمايا كرح تعالى نے اس مقام پرلفظ ظن ارشادفر ما یا اور علم ویقین کالفظ ندفر ما یا تواس کی وجد ریه یم کدید بات معلوم ہو جائے كه جياس امركا كمان غالب مجى موكاكه بن الله على والا مون اور الله تعالى فيلى بدى كابدله دے کا تو اگر وہ عقلِ سلیم رکھتا ہوگا تو اس کے لیے طاعت پر قائم رہنا اور معصیت وضرر سے بچنا مهل وآسان ہوجائیگا۔مثلاً اگر کسی کوبظن غالب معلوم ہو کہاس کوزہ میں زہر آلود پانی ہے تو دہ باس كى شدت اور تكليف كو برداشت كرلے كا اوراس يانى كو بھى نہ يہينے گا۔ ايسے بى اگر كى كوبيہ بات معلوم ہوجائے كەفلال كوز دكاياني امراض سے شفاء ديتا ہے تو وہ اگرچہ تلخ اور بدمزہ ہى كيوں نہ ہواسے خوتی خوتی نی جائے گا۔ تو جب ایسے میل ضررے نیخے اور فانی نفع کے حاصل کرنے کے ليے آدى الى مشقت كو برداشت كرليتا ہے تو بعلادہ فخص جواللہ اور قيامت كے دن برايمان لائے تووہ مجوب حقیق کی رضا کے لیے ہرتنم کی تکلیف ومشقت کیوں کرنہ گوارا کرے گا چوں کہان تكالف كامحبوب في عم ديا - اس ليه اس كى برداشت اور مشغولى بس اسے ايك طرح كى لذت محسوس بوكى \_اى ليسيد عالم المنطقة فرم مايا (جُعِلَتْ فَرُهُ عيني في الصلوة) (ميري آكم ك شندك نمازيس ركمي كني ب)\_(رواه الحاكم والنسائي)

وَ ٱنْهُمْ اِلْهُهِ رَجِعُونَ: (اور بلاشہوہ ای کی طرف لوشے والے ہیں)راجعون رجوع سے بتااور اس کا اصل معنی کسی چیز کا اپنے مبدا وحیثی یا تقدیری کی طرف لوٹنا ہے خواہ وہ کوئی مکان ہویا تھل ہو یا تول ہواور خواہ وہ رجوع بذات ہو یا ہا تنہار جز کے بایا تنہار فعل کے ہو۔ الغرض رجوع کے معنی عود کرنے یا لوٹ کے جی (مفروات) لیعنی جواسے جانے ہیں کہ وہ اللہ کی طرف جانے والے بیں اور وہاں اللہ تعالیٰ نیک و بدکا بدلدویے والا ہے جوفض اس کا لحاظ کرے گا کہ مجھے اللہ تعالیٰ ہے معالمہ پڑنا ہے اور وہاں جزاء وسرا بھی ہوتی ہے تو اسے مبر آسان ہوجائے گا۔ اس لیے مصیب زوہ کے لیے مسنون ہے کدہ (انا لله وانا الله وانا الله واجعون) پڑھاکرے۔

## فوائدومسائل:

- (۱) مصیبت، تکلیف اور پریشانی کے وقت مبر کرنا چاہے اور نمازی طرف متوجہ موجانا چاہے کیوں کے مبر اور نمازے بری بری مشکلیں علی ہوجاتی ہیں ۔ عیم ترزی نے نواور الاصول میں پروایت ابن عباس قل کیا کے حضو طابعت نے فرمایا (عَلَیْکَ بالعلم فَانَ الْعِلْمَ حلیل العمومین والعمل وزیرہ والعقل دلیلۂ والوفق احوہ والصبر امیر حلیل العمومین والعمل وزیرہ والعقل دلیلۂ والوفق احوہ والصبر امیر جنوب جاور طلم (پردباری) اس کا وزیر عقل اس کی رہبر بری (تواضع) اس کا بھائی اور مبر اس کے لئکر کا سیرسالار کے لوئی مجم رہیں ہوتا ہے اس کا بھائی اور مبر اس کے لئکر کا سیرسالار کے لوئی مجم رہیں ہوتا ہے۔ (تفیر عزیزی)
- (۲) عالم دین اس عابد گوششین سے افضل ہے، جو کہ نہ لوگوں سے میل جول رکھتا ہے، نہ ان سے تکلیفیں اٹھا تا ہے، نہ مبر کرنے کی لوبت آتی ہے لیکن عالم دین لوگوں میں رہ کر جہلی دین کرتا ہے جس کی وجہ سے سینکٹروں اس کے دشن بن جاتے ہیں اور وہ سب کی اذبیتیں اور طعن و شنج پر واشت کیے ہوئے مبر سے اپنا کام کیے جاتا ہے۔ صاحب تفسیر عزیزی کے بحوالہ بیجی افعد عدین سلامہ سے ایک صدیمہ تقل کی کہ ایک محانی نے حضو ملاق کے ذبانہ بیل گور میں گوش شینی افتیار کرلی ۔ تو حضو رہ اللہ نے چندروز بعد محابہ سے دریا فت فرمایا کہ وہ صاحب فیر حاضر کیوں رہے ہیں؟ تو لوگوں نے واقعہ عرض کیا۔

..... مولا ناغلام على ادكا زوى .....

آ پھائے نے فر مایا: ان کو بلا کہ جب وہ حاضر ضدمت ہوئے تو ان سے کوشر شینی کی وجہ در یافت کی آن ان کو بلا کہ جب دہ حاضر ضدمت ہوئے تو ان سے کوشر شینی کی وجہ در یافت کی آن خرایات میں مائے کہ مسلمانوں کی محبت میں رہ کرمشقتیں برداشت کرنا ساٹھ سالہ جہا کی معبادت سے بہتر ہے ہے۔

- (٣) رب تعالى سے بوسلدا عمال دعاكر ما مرا ماكر اور قابل تحول ب
- (۲) مؤنین کوآخرت بی ان شاءالله دیدارالی نعیب بوگاجیها که مسلاقدو د بههم معلوم مواکدل کر بغیر دیدار طاقات ناقع ب\_(نعیم)
- (۵) نماز کا بوجم معلوم ہوتا نفاق کی علامت ہے۔ مدیث شریف میں ہے کہ عشاء اور فجر کی فراز میں منافقین پر بہت دشوار ہیں کیول کہاس کووہ بے کار جھتا ہے اور مسلمان کے لیے نماز معراج ہے۔

## مشكه فتفاعت

بِسْمِ اللهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْمِ

وَالتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجُزِى نَفْسٌ عَنُ نَفْسٍ هَيْنًا وَلاَ يَقْبَلُ مِنْهَا

هَفَاعَةٌ وَلاَ يُؤْحَدُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلا هُمْ يُنْصَرُونَ ۞ (سورة البَرْة،٥٠)

"اور ڈرواس دن ہے جس دن کوئی جان دوسرے کا بدلد نہ ہو کے گی اور نہ کھے لے کر (اس کی)

نہ (کافرے لیے) کوئی سفارش مائی جائے گی اور نہ کھے لے کر (اس کی)
جان چھوڑی جائے گی اور نہ ان کی مدودگ۔"

تفسير:

وَاللَّفُوا يَوْمًا: يَلِفَظُولَى عِنامِ بَم كُمْنى بِحِنَّاور دُرِنامِ مِهال دولول مَعْنى بن كَتَّ بِيلِ الْم على العِنَاس دن كَعِنْ الدوشرائد عدْرويا المان الأراس دن كي معيبتول عن حَجَّ جادَ -لا تَجُزِى نَفُسٌ عَنْ نَفْسٍ هَيْنًا: (جس دن كوئى جان دوسر كالبلد نده و كل مراديب كه كوئى كافركى كافركونغ ندى بنجا كے گا ميم فنيس كر مسلمان محى مسلمان كام ندآ ئى كاك كد كه آيات واجاديث على تصرح محد معزات البياع عليهم السلام اور ديكر نيك بندے كنهارول كى شفاعت كريں كے -

ولا يُفْدَلُ مِنْهَا هَفَاعَةً: إور (نكافر كي لي) كولَى سفارش الى جائ كي جس عكافرى

وُلاَ يُوْخَدُ مِنْهَا عَدُلُ: (اورنہ کھے لے کر (اس کی) جان چھوڑی جائے گی۔ لفظ عدل کے متی میں ہے ایک اورش کی میں ہے (اس بھی میں ہے دارس بھی میں اس لیے تظیراورش کو میاری اور سیاوات کے ہیں۔ قرآن کی میں ہے (اسوبھی میں میں اس لیے تظیراورش کو

عدیل کہتے ہیں کیوں کہ وہ اس کے برابر ہوتا ہے نیز انساف کوعدل اور انساف کی جگہ کوعدالت کہتے ہیں اس لیے کہ وہ اس کے برابر ہوتا ہے نیز انساف کوعدل اور انساف کی جگہ کوعدال کہا جاتے لئے ہیں اس لیے کہ وہاں فالم سے بدلہ لے کرمظلوم کے برابر کیا جاتے ہیں خون بہا اور فدید وغیرہ تو آیت کے معنی بیر ہوئے کہ کافر کورشوت یا غذرانہ یا خون بہالے کرمجی نہیں چھوڑا جائے گا۔

وُلا الله الله الله المرد الورد الن كى مدد موكى مدد كى جار صور تين بين كهدد كاريا تو زيردى البيد قوت بازو ساس كومزاوي والله والله عن الله الله والله والله

#### مئله فنفاعت:

جملہ اہل حق کاس پراجماع ہے کہ حضور پُرٹورشافع ہیم النثور سیدعا کم اللَّه باذن اللّٰہ تعالیٰ مسلمانوں کی شفاعت فرمائیں گے۔

نے اپی شرانگیز کتاب تقویة الا بمان میں لکھا ہے کہ (کوئی کسی کا سفارشی اور حمایتی نہیں ) اور اس سى بى اگرچاك جكه شفاعت بالاذن كاقرارتوكيا محراس كمتى ايے بكا دے كه جس سے شفاعت کی کوئی حقیقت باتی نہیں رہتی۔اس ذبح تینے خیار کے نزدیک مرف شفاعت کی بیمورت ے کہ مثل ایک بادشاہ کسی مجرم کوخود چھوڑ نا جا ہتا ہے لین اپنے قانون ٹوٹے کے ڈرسے بظاہر کس ہے سفارش کروالیتا ہے اور وہ سفارش کرنے والا بھی شاہی اشارہ باکر (مفت کرم داشتن ) کے طریقے سے پچھ ظاہری سفارش کردیتا ہے۔ خدا کے ہاں کی کی عزت نہیں جوعزت سے سفارش كرےاورندرب كوكى سے مجت ہے كداس كى بات مجت كى وجدسے مان لے۔ ظاہر ہے كدور بدده اس نے شفاعت کا اٹکار کردیا ہے لیکن اب دیو بندی اور وہانی نجدی اللہ کے خوف سے نہیں ملکہ مسلمانوں سے ڈرکراور عامدۃ المسلمین کواپنے دام فریب میں پھنسانے کے لیے شفاعت کا اقرار كر ليت بي ادر صنوعات كوشفي المدنين مى جان ليت بي حين اى برك بوع معنى سي كرقادياني حضوعاته كوفاتم المعين كهدرية بيرليكن معنى مين تحريف كرتي بير جناب مودودي صاحب نے بھی شفاعت کے معنوں کوای طرح بگاڑا ہے اور صاحب تقویت الایمان کے گتش قدم پرچلا ب- كما في التفهيم وغيره

اماعیل حقی رحمة الله علیه، حضرت شاه عبدالعزیز محدث و بلوی، حصات تغییر روح البیان علامه اماعیل حقی رحمة الله علیه، حضرت شاه عبدالعزیز محدث و بلوی، حضرت علامه قاضی شاه الله بانی تی، صاحب تغییر مظهری امام اور عصر حاضر کے مضر اعظم علی شارح مفکوة مفسر قرآن مفتی احمد یارخان محراتی (رحمة الله علیه ما الرقاقله محرات کی اس مسئلے پر معرکة الا را قرح بریس موجود جی بلکه سالا رقاقله حربت امام الحجاج بن مولا تا فعمل حق فیرآ بادی (رحمة الله علیه) فی تو تقویة الایمان مصنفه مولوی اساعیل و بلوی کی فی کوره عبارت کے رد جس اس مسئله پر ایک مفصل کتاب بنام تحقیق الفتوئی فی البطال طفوی تحریر فرمانی جو که ایک علی شام کار ہے۔علاوہ ازیں امام الل سنت مولا تا الشاہ احمد رضا فاضل بریلوی (رحمة الله علیه ) نے بھی اس مسئله پر ایک ایمان افروز ، باطل سوز رساله بنام (اساح) فاضل بریلوی (رحمة الله علیه ) نے بھی اس مسئله پر ایک ایمان افروز ، باطل سوز رساله بنام (اساح)

..... مولا تاغلام على اوكا زوى .....

الاربعین فی شفاعة سيّد الحجوبين ) تحرير فرمايا ہے تا ہم ہم بھی ان سلف صافين سے اكتباب كرتے ہوئے چيد سطور ہديہ قارئين كرتے ہيں۔ اس بحث كے دوباب ہوں كے پہلا باب شفاعت كا شوت بايا ت قرآنى واحاديث محجد اور دلائل عقليہ سے ہوگا۔ اس بيس يہ بھی وضاحت ہوگى كہ حضور عليہ الصلو قوالسلام كی شفاعت محض رب كابها شدنہ ہوگى بلكہ شفاعت بسالم محبد اور شفاعت بالوجا بهت ہوگى اور يہ دونوں شفاعتيں بالاؤن ميں داخل ہيں اور دوسرا باب اس مسئلہ پر اعتراضات كے جوابات پر مشمل ہوگا۔

#### شفاعت:

شفاعت شفتے سے بناہے جس کا معنیٰ ملنا ، ساتھی ہونا ، ہمراہی بنیا ، دور کعت نماز کو شفیۃ کہتے ہیں۔ ہر بوڑ عدد کو شفع اور طاق عدد کو ور کہتے ہیں۔ قرآن کی میں (والشفع والوتو) پڑوی شفع اور اس کے تن پڑوسیت کو شفعہ کہتے ہیں کیوں کہ وہ اس کے ساتھ در ہتا ہے۔ (نعیمی) مجر بیا نفظ سفارش کے معنی میں استعمال ہونے لگا کیوں کہ سفارش حاجت مند کو اکیلائیس چھوڑ تا بلکہ اس کا ساتھی بن کرای کی جمایت کرتا ہے۔ ( کہیر) شافع ہوم الملاؤ روہ جو تیا مت کے دن گناہ گاروں کو ساتھی بن کرای کی جمایت کرتا ہے۔ ( کہیر) شافع ہوم الملاؤ روہ جو تیا مت کے دن گناہ گاروں کو ایٹ سینے سے لگالیں کے۔ شفاعت ورضم کی ہے: ہما شفاعت کمرئی اور ہما شفاعت معنم گی۔

## شفاعت كبرى:

شفاعت كبرى مرف صفور الله كري محاس شفاعت كافائده سارى مخلوق حتى كه كفاركو بحى بنج كادرميدان حشر كاحوال بحى بنج كادرميدان حشر كاحوال بحى بنج كادرميدان حشر كاحوال بحد نجات ملح كى ديد شفاعت قيام قيامت كه اول مين جبكه عدل خداد شدى كاظهور موگا حضور الله بى كرين كرين كرات شكر كار

#### شفاعت مغرى:

شفاعت مغریٰ ظہور نفٹل کے وقت ہوگی۔ یہ شفاعت بہت سے لوگ علاء ، سلحاء ، حفاظ ، جاج ، نابا نغ بج ، بلکہ قرآن ، رمضان ، خانہ کعبہ ، فجراسود وغیرہ بھی کریں گے۔ (اللهم اوز قدا شفاعة حبیب کی السک ریسم ) مقابلت حضور سیدالکا نئات کی شفاعت نوشم کی ہے۔ (۱) حساب شروع کرنے کے لیے جس کا فائدہ سب تلوق کو ہوگا (۲) بغیر حساب جنتیوں کو جنت میں پہنچانے کے لیے (۳) جن کی نکیاں بدیاں برابر ہوں ان کا نیکی کا پلہ وزنی کرنے کے لیے (۳) بہت سے لائق جہنم گناہ گاروں کو چھڑانے کے لیے (۵) مسالحین کے درجات بلند کرنے کے لیے (۲) دوزخ میں گرے ہوؤں کو وہاں سے لکلوانے کے لیے (۵) جنت کا دروازہ کھلوانے کے لیے (۱) المبلی مدینداورزائر میں روضہ انورکوا پنا قرب دلوانے کے لیے (۵) بعض کفارکا عذاب ہلکا کروائے کے لیے ۔ (افعۃ اللہ عات ، مرا قالدن بھی کے ۔ (افعۃ اللہ عات ، مرا قالدن بھی

## بهلاباب

## آیت نمبر 1:

الله واستغفر لهم الرسول لو جلو الله توابا رحيما ( ) ( ب ١٥ به المستغفروا الله و استغفر الله و استغفر الله و الله

کی حیات شریف میں ہو یا بعدوفات شریف کے۔ چناں چرتفیر مدارک میں ہے کہ وفات شریف کے بعدایک اعرابی روضہ اقدس پر حاضر ہوا اور قبر انور کی خاک اپنے سر پر ڈالی اور عرض کرنے لگا:

یارسول الشعائی جوآپ نے فرمایا ہم نے سنا اور جوآپ پر نازل ہوا اس میں یہ آ میت کر یہ بھی ہے (ولو انٹھٹم اذ ظلموا) میں نے بے فنک اپنی جان پڑھلم کیا اور میں آپ اور میں اللہ تعالیٰ سے اینے گناہ کی بخشش جانے حاضر ہوا تو میرے رب سے میرے گناہ کی بخشش کی حضور میں اللہ تعالیٰ سے اینے گناہ کی بخشش کی اور اس کو خواب میں ندا آئی کروائے۔ اس کے بعد اعرابی مسجد میں آ رام کے لیے لیٹ کیا اور اس کو خواب میں ندا آئی اقد غفر لکے)

#### فوائد:

مسکنہ: اللہ تعالیٰ کی ہارگاہ میں عرض حاجت کے لیے اس کے مقبولوں کو وسیلہ بنانا ذریعہِ کامیا بی

مسكله: قبر پر حاجت كے ليے جانا بحق لبجيسة وك إلى داخل ہے اور خير القرون كا معمول ہے۔

مسكله: بعدوفات مقولان حق كويا كساتهدندا كرنا جائز ب

مسکلہ: متبولان حق مدفر ماتے ہیں اوران کی دعاسے حاجت روائی ہوتی ہے۔

## آيت نمبر 2:

(عَسَى أَنْ لِيَهَ عَفَكَ رَبُّكَ مَفَاهًا مُعُمُودًا) (سورہ نی اسرائیل آیت نمبر ۹۷) قریب ہے کہ تمہارار بہر ایک جگر کر اگرے جہاں سب تمہاری حمد کریں } - مقام محمود مقام شفاعت ہے ۔ اس میں اولین و آخرین حضور اللہ کی حمد کریں گے ۔ اس پر جمہور ہیں ۔ (خزائن) احمد بن ابی حاتم اور ترفی عضرت ابو جریرہ رضی اللہ تعالی عند سے راویت کرتے ہیں کہ رسول اللہ

....اشرف التفاسير .....

الله في ارشاد فر الياكه مقام محودوه مقام ہے جہاں ميں اپني امت كے ليے شفاعت كروں كا } (مظهرى)

آیت نمبر 3:

(وَلَسَوُكَ يُعْطِيُكَ رَبُّكَ فَتَوْضَى) (موره والفحي آيت نمبر٥) اور يا لك قریب بے کہ تہارار بہمیں اتنادے گا کہتم راضی ہوجاؤ کے ) اس معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ حضور کوراضی فر مائے گا۔سلم شریف کی حدیث میں ہے کہ نی کریم اللط وونوں ہاتھ مبارک اٹھا کر امت كوت من روروكردعافر مارب تھے۔ (اللهم امتى امتى) الله تعالى فے جريل عليه السلام) وحكم دياكه (محم مصطفى عليقة) كي خدمت مين جاكروريافت كروكدون كاكياسب باوجود يكداللدتعالى دانا ب- جريل عليدالسلام في حب علم حاضر موكر دريافت كياتوسيدعالم على في انبيس تمام حال بتايا اورغم امت كا اظهار فرمايا - جريل امين عليه السلام في باركاه اللي میں عرض کیا کہ آپ کے حبیب بیفر ماتے ہیں باوجود بیکہ وہ خوب جانے والا ہے۔اللہ تعالیٰ نے جریل وظم دیا کہ جاؤمیرے حبیب مللے ہے کہوہم آپ سے کو آپ سے کی امت کے بارے مل عنقریب راضی کریں گے اور آپ کوگرال خاطر ندہونے دیں گے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب بيآيت نازل ہوئي توسيد عالم الله في فرمايا كه (جب تك ميراايك امتى بھي دوزخ ميں رے کا میں راضی ندہوں گا)۔آ متِ کر بمدماف داالت کرتی ہے کہ اللہ تعالی وہی کرے گاجس میں رسول مالی موں مے اورا حادیث شفاعت سے ثابت ہے کہ رسول المتعلق کی رضاای میں ہے کہ سب گناہ گاران امت بخش دیئے جائیں تو آیت واحادیث سے طعی طور پر میں تیجہ لکا ہے کہ حضور مطالقہ کی شفاعت مقبول اور حب مرضی مبارک گناہ گاران امت بخش دیتے جا کیں کے۔ سبحان اللہ! کیا رہنہ اعلیٰ ہے کہ جس پروردگارکوراضی کرنے کے لیے تمام مقربین تکلیفیں برداشت کرتے اور مخنتیں اٹھاتے ہیں۔وہ اس حبیب اکرم اللّٰہ کورامنی کرنے کے لیے عطائے

.....مولا تاغلام على او كاژوى.....

عام كرتا ہے۔ (خزائن العرفان) بلاشر حضور مثالثة كى بيشفاعت بالحمة اور بالوجابت ہوگى كيوں له حضوطة الله كوراضى كرنے كے ليے ہوگى۔

## آيت نمبر 4:

(وَصَلَ عَلَيْهِمُ إِنَّ صَلُولَكَ مَكُنْلَهُمُ ) (پاا، آیت نمبر۱۰۳) (اوران کی ق یس دعائے فیر کرو بے شک تہاری دعاان کے دلوں کا چین ہے) اس آیت کریمہ یس حضور پُر نورسیدعالم اللّه ہے کہ کہ ایا ہے کہ آپ مسلما نوں کے صدقات لے کران کو پاک فر ماد واوران کے لیے دعا بھی کیا کرو۔ آپ کی دعا ہے ان کو چین حاصل ہوتا ہے۔ اس ہے معلوم ہوا کہ کو کی عمل حضور علیہ کے کسفارش کے بغیر قبول نہیں ہوتا اور مسلما نوں کو طہارت و پاکیزگی حضور علیہ ہے ہی حاصل ہوتی ہے نہ آپ اعمال سے۔ نیز محابہ کرام کو محض آپ اعمال پر چین نہ آتا تھا بلکہ حضور علیہ کی سفارش اور دعا ہے۔

## آیت نمبر 5:

(وَاسْتَغُفِوْ لِلْدُنْبِکُ وَلِلْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنِتِ) (سورہ محمر آیت نبر ۱۹) (اے محبوب ایخ فاصول اور عام مسلمان مرود ل اور عور تول کے گناہوں کی معافی ما گو) ظاہر ہے کہ ایمان دار مردول اور عور تول کے لیے شفاعت ہے اور اللہ تعالی نے حضو علی کے محم فر مایا ہے کہ ان کے لیے منفرت چا ہنا ان کے لیے شفاعت متبول ہویا نہ محم فر مایا ہے کہ ان کے لیے شفاعت متبول ہویا نہ مقبول دوسری صورت یا طل ہے کیوں کہ اس دفت لازم آئے گا کہ اللہ تعالی کا امر عبث اور بے مقبول دوسری صورت یا طل ہے کیوں کہ اس دفت لازم آئے گا کہ اللہ تعالی کا امر عبث اور بے فائدہ ہو بلکہ نا پہندیدہ مزاح یا وعدہ کی خلاف ورزی ہے لائدگی پناہ الی بات سے الح کہا تو پہلی صورت متعین ہوگئی اور وہی مقصود ہے کہ حضو علی کے کہ دعا عشفاعت متبول ہے۔

## آیت نمبر 6،7:

مسلم نے حضرت این عمر کی دوایت سے بیان کیا کر سول التُملَقِ نے حضرت ابراہیم کا یہ قول ذکر کیا کہ (رَبِّ إِنَّهُ مَّ اَصْلَلُ فَ کَثِیرٌ امن السناس فیمن تبعنی فانه مِنَّی و من عصانی فَائِدُکَ غفورٌ رحیم) پر حضرت میں علیہ السلام کا یہ قول ذکر کیا (ان تُعَدِّبُهُمُ فَائِنُهُمُ عِمَانی فَائِدُ بُهُمُ فَائِنُهُمُ وَالْمُعَلِيمُ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله الله عَلَيْ الله الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلْهُ عَلَيْ عَلَى الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ ع

## آيت نمبر8:

الله تعالى في مقين كل مفات بيان كرتے ہوئ فر مايا (لا يَسْمُلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إلا مَنِ اللهُ عَلَى اللهُ فَاعت اللهُ عَلَى اللهُ فَاعت اللهُ حَمْنِ عَهُداً) (سوره مريم) آيت نبر ٨٥) معلوم ہواكہ تقى اس كى شفاعت كريں گے جس نے رب سے عهد كر ليا اور برمسلمان رب سے عهد كرنے والا ہے۔)

## آيت نمبر 9:

حق تعالی مفات ملائکہ میں فرماتا ہے (وَلا یَشْفَ عُونَ اِلْا لِمَنِ ارْتَبَضَی) (سورة الاعمام ، پ کا، آیت نمبر ۲۸) معلوم ہوا کہ جس ہے رب تعالی راضی ہوگا فرشتے اس کے لیے شفاعت کریں گے۔اللہ تعالی اسلام کی وجہ سے ہرمسلمان سے راضی ہے۔

## آيت نمبر 10:

(فَسَمَا لَنَ فَعُهُمُ شَفَاعَةُ الشَّالِعِينَ) (پ٦،٢٩ يَ يَسْبُر٣٨) (الْهِينُ سِفَارِشْيوں كَى سفارش كام ندوے كَى ) لِعِنى كفار پرية تهراليى ہوگا كدائين شفاعت نفع نددے كى \_ اگرمسلمانوں كا مجى يہى حال ہوتوان ميں اور كفار ش كيا فرق رہا \_ اس آيت ميں صراحت ہے كہ كفاركوكس شافع

..... مولا ناغلام على اوكا ژوى .....

ك شفاعت كامنيس آئے كى اى طرح باتى آيات فى كاملى يى منهوم بوگا۔

## آيت نمبر 11:

(پَوُمَ لَا يَنْفَعُ مَالُولَا بَنُونَ 0 إِلَّا مَنُ اَتَى اللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيْم) (پ 1، آيت تمبر ١٨٨) (جن دون درال کام آئے گا اور ند بيٹے ، گروہ جواللہ کے حضور حاضر ہوا سلامت دل لے کر) معلوم ہوا کہ شرکین کا مال اور اولا وائیں پکھوٹا کدہ ندد ہے گی لیکن سلمان کے لیے مال و اولا دکار آئداور مفید ہیں ۔ نیز اللہ تفال فرما تاہے (مَا لِسلفظ لِحِیْنَ مِن حَجِیْم وَلَا شَفِیْعِ وَلا شَفِیْعِ وَلا شَفِیْعِ وَلا شَفِیْعِ وَلا شَفِیْعِ وَلا شَفِیْعِ وَلا شَفِیْتِ مِن مَحِیْم وَلا شَفِیْتِ وَلا شَفِیْتِ وَلا شَفِیْعِ وَلا شَفِیْتِ وَلا شَفِیْتِ مِن الله الله ول کا نہ کوئی دوست اور نہ کوئی سفارتی ، جس کا کہا ما تا جائے ۔ اگر سلمانوں کا بھی کوئی دوست اور نہ کوئی سفارتی ، جس کا کہا ما تا جائے ۔ اگر سلمانوں کا بھی کوئی دوست و شَفِیْ نہ بوتو موسی دولا فی شفرت کیا ہوا ؟ ۔ نیز للظا کمین کی نقذ یم حمر کا فاکدہ دیت ہے کے بیارا کوئی شفیۃ تمین وہ در پر دہ اپنے کھرکا اقرار کرتا ہے ۔ (تعیمی)

#### احاديث

شفاعت كم معلق بشارا حاديث وارديس چندامهما والقل كى جاتى بين:-

(۱) حضرت ابوهر مره رمنی الله عند سے مروی ہے کہ رسول التعلق نے فر مایا کہ برنی کی ایک دعا
خصوصاً قبول ہوتی ہے تو ہرنی نے اپنی وہ دعا یہاں استعال کرلی اور میں نے اپنی دعا روز
قیامت میں اپنی امت کی شفاعت کے لیے بچار کھی ہے چناں چدمیری وہ دعا ان شاہ الله
میرے ہراس امتی کو پہنچ کی جو اس طرح مرے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کی کوشر یک نہ کرتا
ہو۔ (مقالو ق بحوالہ مسلم باب الدعاء) -

(۳) صاحب ملکوۃ نے بحوالہ سلم و بخاری ایک طویل حدیث نقل فرمائی ہے۔ہم اس مقام پراس کا خلاصہ بیان کرتے ہیں کہ جب لوگ قیامت کی گری ہے تھبرا کر شفیح کی حلاش میں نظیس

قبال عمليمه التصملومة والسلام زيجمع الله الاولين والاخرين يوم القيامة فيهتمون اوقال فيلهمون فيقولون لواستشفعنا الى ربنا ). حضوط في في ما کہ اللہ تعالی اولین آخرین کو قیامت کے دن جمع فرمائے گا پس تمام عمکین ہوجا ئیں گے ما فرایا (راوی کوشک ہے ) انہیں الہام کہا جائے گا کہ شفاعت طلب کرنے کے لیے جائیں تو د و کہیں گے کہ کتنا ہی امپیما ہوتا کہ ہم در بارالی میں سی کوشفیع بنا کیں بعض روایات میں آ تا ہے کہ (ماج الناس بعضهم في بعض } ليض لوگ بعض عظرا كيں كے۔ ٢- حفرت الوجري ه عمروى م كد (فَعَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسِ مِنَ الْغَمِّ مالا يُطِيقُون ولا يحتملون فَيَقُولُونَ الاَ تَنْظُرُونَ مِن يَشْفَعُ لَكُمْ ) ٱ ثَابِتْريب موجائے گا اور لوگوں کو اتناغم لاحق موگا جس کی طاقت نہیں رکھیں کے اسے برواشت نہیں كريائيل محاتة آپس ميل كبيل مح كياتم اليي بستى كونييل دُهومُدُت جوتمهاري شفاعت كري ) \_ يس إسار \_ لوگ آوم عليه السلام كى خدمت يس حاضر بوكر طالب شفاعت مول کے تو وہ فر مائیں مے کہ جمع سے خود ایک خطا ہوگئی، لب کشائی کرنے کی میری مت نہیں یرتی \_نوح علیہ السلام کے پاس جاؤ، شاید وہاں شفاعت ہوجائے۔ وہ بھی یکی جواب دے کر حضرت ایرا ہیم علیہ السلام کے پاس جمیجیں کے وہ بھی ایسا بی جواب دے کر موی علیه السلام کے ماس رواند کریں مے اور وہیسی علیه السلام کے ماس جمیجیں کے وعیسیٰ عليه السلام فرماكيس مح كدآج سوائ محروسول الشعاف كتمهاري شفاعت كوتي نبيس كرسكتارتبسب لوك جارب ياس أكي ك\_ (فا فول أنا لها) توجي كهول كاكريس خاص شفاعت ( کبریٰ ) کے لیے ہوں ) مجرہم سرتجدے میں رکھ کر شفاعت فرما کیں ك يحم اللي موكار (يا محمد إرْفَعُ رَاسَكَ وَقُلُ تُسْمَعُ وَاشْفَعُ تُشَفَّعَ وَسَلُ نُغط) (اے محد (علی ) ایناسرمبارک افحا کہات کروئی جائے گی، شفاعت کروتول کی جائے گی ، پچم مانگودیا جائے گا تب ہم شفاعت فرمائیں مے )۔ وقعم ما قال امام احمد رضا بريلوي قدس مره

فلیل و فجی مسیح و منی سبعی سے کبی کہیں نہ بنی یہ بے خبری کے فلق پھری کہاں سے کہاں تہارے لیے

اس مدیث سے جو کتب محال میں مختلف طرق والفاظ سے مروی ہے چند مطالب وفوائد ماصل ہوتے ہیں-

- (۱) جب تمام اولین و آخرین میدان حشریل جران و پریشان بوکرسوائ اس کوئی راسته نبیس پائیس کے کہ اللہ تعالیٰ کی پارگاہ یس کوئی وسیار اور شفع طاش کریں تو سب کے سب از آوم تا عیسیٰ (علیم السلام) رسولان عظام کے پاس جائیں گے اور سوائے سید المرسلین ، امام الاولین والا تحرین وبیب برب العالمین تعلقہ کے کی کوشفاعت کی اجازت ند کے گی۔ پس اگرکوئی نا ہجار صفور تعلقہ کی شفاعت سے نامید وارید عقیدہ رکھے کہ بغیر شفاعت و وسیلہ مصطفیٰ تعلقہ رحمت الیہ کا سختی بن جائے گاتوبیاس کا خیال خام اور سودائے تا تمام ہے۔ مصفیٰ تعلقہ کی ارشاد (فاقول اندا نها) النع سے فاہر ہے کہ صفور تا تھی اور آپ کو اللہ تعالیٰ کا ارشاد (مسل شف کا واش ف نے تش ف نے ) سے پہلے ہی شفاعت کی اجازت تھی اور آپ (علیمی شفاعت کی اجازت اور (علیمی شفاعت کی تعولیت کا بیتین تھا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت اور (علیمی شفاعت کی تعولیت کی تعولیت کا بیتین تھا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت اور تولیعی شفاعت کی تعولیت کی تعولیت کی تعولیت گا گھنا کوئی معنی نہیں رکھا۔ تعولیت شفاعت کی تعولیت شفاعت کی تعولیت کا تعولیت کی تعولیت کیا تعولیت کی تعول
- یقین اس بشارت سے حاصل ہے۔ (وَ کَسَوْفَ یَمُطِیْکَ رَبُّکَ فَقَرُ ضی)۔

  (۳) حضور سید عالم الله الله کو بارگاورب العزت ش انتہائی وجا ہت اور کال محبوبیت حاصل ہے۔

  کیوں کہ اس وقت تمام اولوالعزم رسول اپنی جگہ (جشیع اللی سے ) لرزہ پر اندام ہوں

  گے ایسے وقت حضور ملی اپنی عزت و جا ہت اور محبوبیت و مقبولیت کے سبب سائلین کا سوال پورا کریں گے اور ان کی شفاعت کی ذمہ داری سرانجام دیں گے۔
- (٣) الله جل مجده العظيم كى بارگاه مين صنورسرور عالم المنطقة كى اعتبالى عزت وعظمت اس مديث من الله جل مجده العظيم كى بارگاه خداوندى من قبوليت اور اجابت آپ كى دعا كا استقبال

..... مولا ناغلام على اوكا زوى ....

كرے كى كيوں كردعا بيلے ارشاد بوكا \_ (سَلُ تُعُطُ وَاشْفَعُ تُشَفَّع) (تحقيق الفتوىٰ لقاضل خير آبادى)

كياخوب فرماياام اللي سنت في

اجابت نے بڑھ کر گے ہے لگایا ) بڑمی ٹاز ہے جب دمانے محم ( مثلا )

: 6 16

کل قیامت کے روز سب سے پہلے وہی کام ہوگا جے آج مکرین شفاعت شرک کہتے۔
ہیں۔ بینی اللہ کے بندول سے مدد مانگنا اور ان کے ورواز دل پر مدد کے لیے حاضر ہونا۔ اس جمع میں مکرین مجی ہوئے جو مجبوب خدائل کے درواز ہیں ہاتھ پھیلائے حاضر ہو تکے ہم مجمی محشر میں خبر دیکھیں کے خبری آج ان سے التجاء نہ کرے کل جب ان سے استفافہ کرنا ہے آج آج آکا اکارکیا ؟

آج لے اُن کی بناہ آج مد ماگ اُن سے کل شد مائیں کے اقیامت میں اگر مان کیا

آج دنیا پی سب کومعلوم ہے کہ روز تحقر حضور ہی شفیع المذہبین ہوں گے، گراس دن کی کو
یادنیس رہے گا۔ محد شین مفسرین علماء ومشائخ بھی اس جمع میں ہوں گے سب بھول جا ئیں گرحتی
کہ انبیاء کرام علیم السلام کو بھی خیال ندر ہے گا۔ اس میں کیا حکمت ہے؟ بات یہ ہے کہ اگر تمام
اولین و آخرین پہلے ہی حضور سید عالم میں گئے گا ہارگاہ میں بھنے جاتے اور وہاں جا کر گڑی سنور جاتی تو
ممکن ہے کہ کوئی زبان دراز بد کو کہ دیتا کہ اس شفاعت میں حضور کی کی تخصیص الی شفاعت تو ہر
جگہ ہو کتی تھی۔ اس لیے تمام مخلوق کو در بدر پھرایا جائے گاتا کہ شان مصطفی تالئے گاتا جل جائے اور
سب کومعلوم ہوجائے کہ آج سارے انبیاء (نفسی نفسی) اور (اف منہوالی غیری) فرمارے ہیں
سب کومعلوم ہوجائے کہ آج سارے انبیاء (نفسی نفسی) اور (اف منہوالی غیری) فرمارے ہیں

اور (امعسى امعسى) فرمانے والے اور (السالها) كہنے والے صرف حضور سيدالمرطين خاتم اليمين (علقه ) ميں -

فقل اتنا سبب ہے انعقاد بنام محشر کا
کہ ان کی شان محبوبی دکھائی جانے والی ہے
حضرت انس (رضی اللہ عنہ ) نے حضور اللہ ہے عرض کیا کہ قیامت میں آپ میری
شفاعت فرما کیں گے۔آپ (حیالہ ) نے فرمایا ضرور کریں گے۔عرض کیا: میں آپ کوکس جگہ تلاش
کروں فرمایا (صراط پر) عرض کیا: اگروہاں نہ پاؤں قوفر مایا (میزان پر)) عرض کیا: اگروہاں بھی
نہ پاؤں قوفر مایا (حوض کے پاس) (فانی لا اخطفی هذه الثلاث المعواطن) کی میں تین
جگہوں کے علاوہ میں نہ ہونگا (رواہ التر فری)

کوئی قریب ِ تراز و کوئی لب کوثر کوئی مراط پر اُن کو پکارتا ہوگا

کی طرف سے صدا آئے کی صنور (عظف) آؤ نہیں تو دم میں غریوں کا فیصلہ ہوگا

کوئی کے گا دہائی یا رسول اللہ (عظم) او کوئی تھام کے دائن کھل رہا ہوگا

غرض يركراكي جان اورككر جهال (الهم صل على سيدنا محمد واله وصحبه

وسلم)

(۲) حفرت جابر قرماتے ہیں کہ رسول اللہ اللہ اللہ اللہ علیہ علیہ فی فی فی تنین وہ وی کئیں جو جھ سے پہلے کسی کو نہ دی گئیں۔ میں ایک ماہ کے رائے سے رعب کے ذریعے سے مدد کیا گیا اور میرے لیے ساری زمین مجداور ذریعہ طہارت بنادی گئی کہ میری امت کے آدی کوجس كياخوب فرماياامام المي سقعاني

اذن كب كالل حكالب توصوفا في مع مربول كي شفاعت يج

(لاالمه الاالله) كينه مرادسار عقائد اسلام يكاقر اركرنا م يهي كهاجاتا م نمازش الحمد رد منافقين كومله و التحد المعالم المنافقين كومله و التحديد المراقة )

(۸) حضوط النفاعة فاختر ما یا: (ف نحیس مین آن یذخل نصف آمین الجند بغیر حساب و بین الشفاعة ما مین الشفاعة میر سرب نے جھے دوباتوں س سایک کوانتا بر کی کا اختیار عطافر مایا۔ ایک بید کروه میری آدمی امت کو بلاحساب جنت میں داخل فر مادے گا دوسری بید کروه مجمع مین شفاعت عطافر مادے گا تو میں نے حق شفاعت کو لین اپند کر لیا۔ اب میری شفاعت بر مسلمان کے لیے ہوگی۔

دوسری روایت میں ہے کہ میری شفاعت ہراس فض کے لیے ہوگی جوشرک پر ندمرا ہو (مرتے وقت مشرک ندہو) بیر مدیث عوف بن مالک اشجی کی روایت سے ترندی ابن ماجہ حاکم، ابن حبان، پہتی اور طبرانی نے بیان کی اور حاکم نے اس کو کی کہا ہے (رواہ احمد والطبر انی والمیر از بید حن حن معاذ بن جبل والی موی واحمد والطبر انی والمیم عی بید صحیح این عمر ) اس روایت کے آخر میں ہے (اتو و نہا للمتفین و لیکٹھا لِلمُلْنِینُ الْحَطَّائینَ المعلوثین) کیاتم متعیوں کے لیے میری شفاعت فیال کرتے ہو (نہیں) بلکہ وہ شفاعت تو گناہ گاروں ، خطاکاروں اور معصیت کے ساتھ آلودہ لوگوں کے لیے ہوگ ۔ (مظیری)

(٩) ابن الى الدنيان حضرت عبدالله ابن عمر كاميان قل كياب كرقيامت كون الله تعالى كى طرف سے معزت آدم علیہ السلام کے مغمرنے کا ایک خاص مقام ہوگا وہ سز کیڑے پہنے اليم معلوم موسك جيكون مجور كالمباور خت باني جكه كمر عكر عدوزخ كاطرف جانے دالوں کود کیمتے ہوں کے۔ای اثناء میں است جمری کے ایک مخص کودوزخ کی طرف لے جاتا دی کور نکاریں مے مااحم على جواب دوں گا ابوالبشر ميں بيدوں معرت آدم کہیں گے تمحاری امت کے اس آ دی کو دوزخ کی طرف لے جایا جارہا ہے۔ میں یہ سنتے بی فورا جلد جلد تیاری کرے فرشتوں کے چیم جاؤں گا اور کھوں گا اے اللہ کے قاصدو تمہر جاؤ فرشتے کہیں گے ہم سخت خواور طاقت در ہیں۔اللہ جو کھ دیتا ہے اس کے خلاف نیں کر سکتے جیا تھ ما ہے ویا بی کرتے ہیں (رادی نے کہا) جب رسول الشہا نامید ہوجائیں مے توبائیں ہاتھ کی شی دیش مبارک پاؤ کر عرش کی طرف رخ کرے عرض كريں مے ميرے مالك! تونے جھے سے دعدہ كيا تھا كہ جھے ميرى امت ميں رسوانہ كركافوراع شي عدا آيكل (أطِيْعُوا محمداً) (محمداً كاكبنامانو) اورمقام (میزان) کی طرف اس بندہ کووالی لے آؤ (حضو مالگانے نے فرمایا) پھر میں بورے ک برابرایک سفید پر چدایٹی گود سے نکال کر (بسم اللہ) کمید کرتراز و کے دائیں پلڑے ٹ دُالوں كا جس سے نيكيوں كا پاڑہ جمك مائے كا قديما وكى (سَعِدُو سَعِدَ جده ) (اس کوشش کام یاب ہوگئ) (اس کی نیکیوں کا وزن) ہماری لکلا۔اس کو جنت میں لے جا دَ

فض (فرشتوں سے ) كے گا۔ (يارسل رہى قِفُوا حتى اسال هذا العبد الكريم على ربه)

(اے میرے دب کے کار مدو درائٹم ہر جاؤٹل اس معزز بندہ سے کچے دریافت کرلوں جس کی بارگاہ النی بیں اتی ہوت ہے کہ دریافت کرلوں جس کی بارگاہ النی بیں اتی ہوت ہے کہ (پہرسول الشفائی کی طرف درخ کرکے) کے گا۔ (باہی وَ اُمِنِی مَا اَحْسَنَ وَجُهَکُ وَاَحْسَنَ خُلُقَکَ مَنْ اَلْتُ فقد افلتنی ورحمت عزئی فاقول انا نبیک محمد وہدہ صلاوتک العی کنت تصلیها علی وافتک احوج مات کون الیها) آپ برمیرے ماں باپ قربان! آپ کون ہیں آپ کا چرہ کتا اُسین ہاور آپ کے اظلاق کتے اعلی میں آپ نے محملات دول گا آپ کے اظلاق کتے اعلی ہیں، آپ نے محملات دیا اور میری آبرو پر دم تا تھا، آٹے وقت میں بیری سے اُس کی میں اُسینی کام آئے۔ (تفیری مظہری زیرا عن والوؤن ہو مینیدن الْعَقُ)

(۱۰) حضرت عمران بن حمین سے روایت ہے کہ رسول اَللہ اللہ نظامی نظامیت اللہ اور ان کا علیہ اور ان کا علیہ میں داخل ہوں گے اور ان کا عام جہنم میں رکھا جائے گا)۔ (معکوۃ بحوالہ بخاری)

فائدہ: ان میں دولوگ داخل ہوں مے جنہوں نے صرف کلم پڑھا، اچھے عقیدے اختیار کیے، محرکوئی نیکی نہ کی۔

(۱۱) حضرت عثمان ابن عفان (رضى الله عنه) سے روایت ہے کہ رسول الشیکانیة نے فرمایا: (يَشُفَعُ يَوْمَ الْفَيَامَةِ فَلاقَةُ الانبياءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَآءُ) (مَشَلُوة بحوالدابن ماجة) (قيامت كون تين جماعتيں شفاعت كريں كى انبياء پحرعلاء پحر شبيدلوگ)۔

فاکدہ: اس ترتیب میں علم و کوشمداء پر مقدم رکھا گیا ہے کیوں کے طلاء کے دوات کی روشائی جس سے دو دین تحریر دتھنیف کریں دہ شہیدوں کے خون سے افعنل ہے۔ جسیا کہ

شرازی نے حضرت انس سے ابن عبدالبر نے حضرت ابوالدرداء اور ابن جوزی سے علل میں نعمان ابن بشر (رمنی الله عنه ) معمر فوعار دایت کی (پُوزُنُ بوم القيامة ماداد العلماء ودم الشهداء فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء) (مرقات) ابودا ورنے ابوالدرداء سے مرفوعاً روایت کیا کہ شہیدایے سرعزیزوں کی شفاعت کرے گا۔ خیال رہے کہ بیام شفاعت مراد ہے۔ درنہ ہر نیک مسلمان گناہ گاروں کی شفاعت کریں گے چناں جدماحب ملکوۃ نے بحوالدابن ماجہ حضرت الس رضى الدُّعند عمر فوعاً روايت كياكر شِصَف أهدلُ النَّادِ فَيَمُرُ بِهِمُ الرَّجْلُ مِنُ آهُ لِي الْجَنْةِ فَهَقُولُ الرُّجُلُ مِنْهُمْ إِلَى فَلاَنُ آمَا تَعُرِفْنِي أَنَا الَّذِي سَقَيْتُكَ شَرْيَةً وَقَالَ بَعْضُهُمُ آنَا الَّذِي وَهَبُتُ لَكَ وَضُوَّ فَشَقُعُ لَهُ فَيُدْ خِلْهُ السجينة ووزفى لوك مف بسة كمزيه وعظة وجنتول من سامك فخف ان ير كزرك كا توان ميں ايك دوزخي كيے كا اے فلال كيا تو جمعے پہيا متانبيں ميں 💶 ہوں جس نے مجھے ایک محونث یانی طایا تھا اور کوئی دوز فی کیے گا کہ ش وہ ہول جس نے وضو کا یانی دیا تھا بیجنتی ان کی شفاعت کرے گا پھراسے چنت میں داخل کرے

اہلِ جنت کے داستے میں گناہ گار سختی تار موکن ایسے بی صف بستہ کھڑے ہوئے جیسا کہ اس دنیا ہیں کئ فی اور تی کے داستہ میں بھکاری اور مساکین صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں۔ (مرقات) اس آس وامید میں کہ ہمیں کوئی پہچان لے اور ہماری رہائی کرواد ہے۔ جو نمی کی جان پہچان والے جنتی کا گزرہوگا تو وہ گناہ گار موکن جھٹ بول اشے گا۔ (یا فلاں میں نے فلاں وقت میں آپ کو کھانا کھلایا یا میں نے فلاں وقت آپ کو سلام کیا یا فلاں وقت آپ کو کپڑا دیا یا فلاں وقت تیرے پاس محبت سے پچھے معمولی ہدید پیش کیا خرض ہے کہ ڈو بے کو شکے کا سہارا۔ یہ بھی ای طرح سہارا لے گا)۔

فا تده:

### صديث شريف من دوچزي بالطورمثال ندكوري \_ (مرقات)

مندرجه بالاحديث شريف معلوم مواكه:

- (۱) صلحاء،علاء،شداء کی شفاعت برتن ہے جیسا کداس سے پہلی حدیث جو کہ سیدنا عثان دوالنورین (منی اللہ عنہ) سے مروی ہے بیس گزرا۔
- (۲) ہم ایسے گناہ گاروں کو جا ہے کہ صلحاءِ امت علماء رہائیین مقبولان ہارگاہ فداکی خدمت کیا کریں-ان کی خدمت بوکی کام آئے گی۔ان سے تعلق رکیس کدان سے تعلق بہت فائدہ دےگا۔ آئیس نیاز مندی سے ہدیہ پیش کریں اگر چدایک مجبوری کیوں ندہو۔ (مرقات، اشعة اللمعات)
- (۳) رب تعالیٰ کی قدرت میہ ہے کہ ہرا یک کو براہ راست بغیر وسیلہ ہر چیز دے مگر قانو ن میہ ہے کہ گناہ گاروں کو نیکو کاروں کے وسیلہ سے دیتا ہے۔ ان دوزخی صفول والوں کو رب تعالیٰ بی بخشے گا مگر جنتی راہ گزروں کی شفاعت ہے۔ بلکہ ان لوگوں کو اہلِ جنت کے راستہ میں کھڑا بی اس لیے کرے گا کہ ان کی شفاعت سے ان کی مجنشش ہو۔

شنیم که در روز امید و بیم بدال را به نکال سخند کریم

(٣) (يُلْخِلْهُ الْجَنَّةَ) فرماكريتاياكوه جنتي الدووزفي كوالي ماته جنت مل ليجائك

میں مجرم ہوں آقا مجھے ساتھ لے لو کہ رستہ میں ہیں جابجا تھانے والے

- (۵) قیامت میں لوگوں کو اپنے ایجے برے اعمال یا د ہوں گے۔ یہاں کی دوستیاں آپس کے ا سلوک یا د ہوں گے ایک دوسرے کی پیچان ہوگی۔
- (۲) وفات یافته بزرگول کی فاتحد تم وغیره ان شاه الله قیامت شی کام آئے گا، کیول که اس شی می ان حضرات کی خدمت شی کھانے پانی وغیره کا اثواب بدیر کیاجا تا ہے میکن ہے کہ ان

ے ذریعہ بم کوان کی شفاعت نعیب ہوجائے گی شہ استَقَیْتُک شَرِّبَةً } کے الفاظیاد رکھے جائیں۔ (مرآ ة المناجع)

بفضلہ تعالیٰ آگر چہ سعلہ شفاعت آیات وا حادیث سے مبر بمن و مدل بیان ہو چکا ہے۔ تاہم اگر کوئی بدنعیب، شفاعت سید المرسلین (علاق ) کا مکر ہے تو اسے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اس قول پرغور کرنا چاہیے جو کہ سعید بن منصور ، بھتی وغیر حما (رمنی اللہ عنہا) نے لقل فرمایا کہ (جو شفاعت کا قائل نہ ہوگا اس کو (شفاعت ) نصیب نہ ہوگی اور جورسول اللہ اللہ کا کے حوض کو نہ مانے اس کو حض ہے کوئی حصہ نہ کے گا۔ (مظہری)

ابولیم نے حضرت انس (رض اللہ عنہ) کی روایت سے بیان کیا کدرسول اللہ اللہ نے فر مایا (میری امت کے دولتم کے لوگوں کومیری شفاعت حاصل نہ ہوگی)۔

#### ا\_ مرجيه:

وہ فرقہ جو کہتا ہے کہ اعمال بھی ہیں۔اگر ایمان دل میں ہے تو کوئی بدعلی آخرت میں ضرر رسال ندہوگی کوئی مومن خواہ کتنا ہی بدکردار مودوزخ میں نہیں جائے گا۔

### ۲۔ قدریہ:

وہ فرقہ جو قائل ہے کہ ہم اپنے اعمال کے خود خالق ہیں اور تقدیر اعمال کوئی چیز نہیں۔ ہم جس طرح چاہیں کر سکتے ہیں۔ خیر ہویا شر۔

بیمقی بھیب بن ابی فضلہ کی ہے راوی ہیں کہ لوگوں نے حضرت عمران بن صیبن (رضی اللہ عنہ) کے سامنے شفاعت کا تذکرہ کیا توالیہ مخض بولا اے ابو نجید (حضرت عمران کی کنیت) آپ لوگ پچھالی حدیثیں بیان کرتے ہیں جن کا ذکر ہم کوقر آن میں قطعا نہیں ملتا۔ آپ کو خصہ آگیا اور فر مایا: تو نے قر آبان پڑھاہے؟ اس نے کہا جی باں ۔ تو آپ نے فر مایا: کیا قرآن میں تو نے نماز

مجگانه کی تعدادِ رکعات، نصابِ زکوة کی تفعیل ، سات مرتبطواف کعباور ثکاح شغار کی ممانعت کا ذکر کہیں قرآن میں تم نے پایا؟ تواس نے کہانہیں ۔ تو آپ نے فرمایا: کہ کیا یہ باتیں تم نے ہم سے نہیں سیکھیں؟ اور ہم نے یہ تفعیل رسول الشافی ہے حاصل کی ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ارشاد فرمایا (مَا اَکَاکُمُ الرّسول فَحُدُوه وَمَا نَهَا کُمْ عَنْهُ فَائْتَهُوا) (اور رسول اللہ جو کھے تم کو دیں اس کو لے اواور جس چیز سے منع فرمائیں اس سے بازرہو) چناں چہ ہم نے رسول الله الله الله الله علیہ سے بہت سے ایسے مسائل واحکام حاصل کیے جن کاتم کو علم بھی نہیں ۔ (یہ مسلم شفاعت بھی آئیں سے بہت سے ایسے مسائل واحکام حاصل کیے جن کاتم کو علم بھی نہیں ۔ (یہ مسلم شفاعت بھی آئیں شن سے ایک ہے) (ملخصا مظہری)

### اعتراضات:

ا۔ بہت ی آیات سے معلق ہوتا ہے کہ خدا کے ہاں کسی کی شفاعت نہیں حضور علیہ السلام نے اپنی اول تبلیغ میں حضرت فاطمہ (رضی الله عنها) سے کہا کہ میں تم سے خدا کا عذاب رفع نہیں کرسکتا۔

جواب: اس قتم کی ساری آیات واحادیث میں کفار مراد ہیں۔سید تنا فاطمۃ الزهرا (رمنی اللہ عنها) سے یہی فرمایا جارہاہے اگرتم نے ایمان قبول نہ کیا تو تمہاری شفاعت نہ ہوگی۔ اس کیے بہت آیات قرآ نیے میں الا فرما کر مشتکی فرمایا گیا۔

۲۔ کفار عرب بتوں کواپناشفیع مانے تھے۔قرآن کریم نے اس عقیدہ کو کفر قرار دیا اورتم لوگ پنیبروں ولیوں کشفیع مان کر کا فر ہورہے ہو۔

جواب: کفار عرب غیر ماذون بلکدرب تعالی کے دشمنوں (بتوں) کوشفیع جان کرکافر ہوئے۔ ہم اُن محبوبان خداکوشفیع مانتے ہیں جن کورب نے شفیع بنایا۔ نیز کفار دھونس کی شفاعت مانتے سنے اور وہ بجھتے تھے کہ رب تعالی کو بتوں کی شفاعت مجبوراً مانئی پڑے گی کیوں کہ وہ اس کی خدائی میں داخل ہیں ،الہذاوہ کافر تغمیر ہے۔ ہم متبولانِ خداکی شفاعت بالاذن اور شفاعت بالعزت اور بالوجا ہت عطائی کے قائل ہیں۔ منور ملائل نے فرمایا کرزکوۃ نہ دینے والے قیامت میں اپنا مال لادے ہمارے پاس دفاعت کے لیے آئیں گے۔ ہم فرمائیں کے کہم نے جہیں جملیخ احکام کردی تنی اب ہم مال خیس معلوم ہوا کہ شفاعت نہ ہوگی۔

جواب: ال حدیث سے قدید تابت ہور ہا ہے کہ صنوعت کے شفاعت پر مجبور ٹیس بلکہ مقار ہیں جس کی چاپ اس حدیث سے قربیت ہور ہا ہے کہ صنوعت کے شفاعت کریں۔ جسے رب تعالیٰ ففور ہے گر بخشش پر مجبور نہیں بلکہ مقار ہے جس کو چاہے گا بخشے گا۔ صنوعت کے لیے قوفر مایا (شفاعت کے لیے ہو دندا ظہار دھت کے لیے قوفر مایا (شفاعت کا دیا ہمل الکہا تو مین استی) یا پیرخطاب میکرین زکوۃ سے دوگا کیوں کہ وہ الکارزکوۃ سے کا فرہو چے اور کا فر کے لیے شفاعت الشافعین)

فائده:

فنمائے کرام ملیہم الرحمة والرضوان نے توالیے فض کے پیچے نماز پڑھنے کوناجا ترککھا ہے جو شفاعت مصطفیٰ (علیہ کا مشر ہے چناں چہ حاشی علی مراقی الفلاشر کے نورالا الیشاح بیں ہے (فلا تعوز الصلاة خلف من ینکو شفاعة النبی علیہ ) (صفی نمبر ۲۲۵)

کورگروہ تو کفار میں داخل ہیں جیسے میبود دنماری اور کورگراہ ہیں جیسے وہائی جوشفاعت کے مکر ہیں جیسے وہائی جوشفاعت کے مکر ہیں سفر نمبر ۱۲۷۷ دیکموٹورالانوار سفر ۱۲۷۷ درکموٹورالانوار سفر ۱۲۷۷ درکموٹورالانوار سفر ۱۲۷۷ درکموٹورالانوار سفر ۱۲۷۰ درکموٹورالانوار سفر ۱۲۷۰ درکموٹور اللہ نماعة)

# تحرجا دوحرام اوركفر

بِسُمِ اللهِ الرَّحَمْنِ الرَّحِيْمِ

وَاتَّهُ هُوا مَاتَقُلُوا الشَّيطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمُنَ ، وَمَا كَفَرَ النَّاسَ السِّحْرَ ، وَمَآ النَّي سُلَيْمُنَ وَلَكِنَّ الشَّيطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ، وَمَآ الْذِلَ عَلَى الْمَلَكِيْنِ بِهَا بِلَ هَارُوتَ ، وَمَا يُعَلِّمُنِ مِنُ اَحَدِ حَتَّى يَقُولُ النَّا الْمَا لَحُنُ فِئِنَةً فَلا تَكْفُرُ ، فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَوِّفُونَ بِهِ يَقُولُ الْمَن يَقُولُ اللهِ عَلَى الْمَلَكِيْنِ مَا يَصُرُهُمُ وَلاَ يَنْفَعُهُم ، وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَن اللهِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَصُرُهُمُ وُلاَ يَنْفَعُهُم ، وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَن اللهِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَصُرُهُمُ وَلاَ يَنْفَعُهُم ، وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَن اللهِ اللهِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَصُرُهُمُ وَلاَ يَنْفَعُهُم ، وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَن اللهِ مَن احَدِ اللهِ اللهِ مَن احْدُولُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عِلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

"اوراس کے پیرد ہوئے جوشیطان پڑھا کرتے تھے۔سلطنت سنیمان کے داروت کے مانے میں اور سلیمان نے کفر نہ کیا ہاں شیطان کا فر ہوئے ۔لوگوں کو چادو سکھاتے ہیں اور وہ (جادو) جو بائل ہیں دوفر شتوں ہاروت د ماروت پراتر ااوروہ دونوں کی کو پھی نہ سکھاتے تھے جب تک پینہ کہ ہم تو نری آز ماکش ہیں تو اپنا ایمان نہ کھوتو ان سے سیکھتے وہ جس سے جدائی دری آز ماکش ہیں تو اپنا ایمان نہ کھوتو ان سے سیکھتے وہ جس سے جدائی در الیس مرداوراس کی مورت میں اور اس سے ضرفہیں پہنچا سکتے کی کو گر خدا کے کہ مردورانھیں معلوم ہے کہ جس نے میں مودالیا آخرت میں اس کا کوئی حصر ہیں اور بے دی کیا ہری چیز ہے وہ جس کے بدلے انہوں این کا کوئی جانیں تھیں کی طرح انھیں علم ہوتا۔" (کنز الا بھان)

.....اخرف التفاحير .....

شان زول:

حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے میں بنی اسرائیل جادو سکھنے میں مشخول ہوئے تو

ہونے تو

ہونے دو ان کواس سے روکا اور ان کی کتا ہیں لے کر اپنی کری کے بیچے وفن کرویں۔ حضرت سلیمان علی السلام کی وفات کے بعد شیاطین نے وہ کتا ہیں نکلوا کر لوگوں سے کہا کہ سلیمان علیہ السلام اسی کے زور سے حکومت کرتے تھے۔ بنی اسرائیل کے صلحاء وعلماء نے تو اس کا اٹکار کیا، لیکن ان کے جہلا ہ جادو کو حضرت سلیمان علیہ السلام کا علم بتا کر اس کے سکھنے پر ٹوٹ پڑے۔ انبیاء کی سن سے جوڑو ویں اور حضرت سلیمان پر طامت شروع کردی۔ حضور سید عالم اللہ کے زمانہ اقد س سے اس بیآ ہت نازل کی سامی عالم بیارات میں بیآ ہت نازل کر اسباب النزول بخز ائن العرفان)

تفسير:

( يُعَلِمُونَ النَّاسَ السِّحُو َ (بال شيطان كافر او كالوكول كو جادو سحمات بيل) - (السحر في الاصل مصدر سحو يسحر بفتح الحين فيهما اذا ابدى ما يدق ويخفى وهومن المصادر الشاذة ويستعمل فيا لطف وخفى سببه (روح المعانى) ذكر اهل اللغة اله في الاصل عبارة عما لطف وخفى سببه (كبير) غرض يدكر كلوي معنى شريحًا عبايا جاتا ہے۔

می صادق کو حرکتے ہیں کہ درات کی اندھ ری ش کھی چھی ہوتی ہے۔ سید کو بھی ای لیے سید کو بھی ای لیے سید کو بھی ای اللہ سی کھی جھی ہوتی ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنها فرماتی ہیں کہ (ندو فعی ر صول الله علق لیے بین سے دی و نحوی ) حضور علیہ السلام کی وفات مرے گلے اور سینے کے درمیان ہوئی۔ جادوکو بھی سی ای کیے کہتے ہیں کہ اس کا سب چھپا ( پیشیدہ ) ہوتا ہے۔

شریعت میں مرے معنی ہیں خنیہ طور پر کسی چیز کوخلاف اصل طا ہر کریا۔ (نعیمی)

# سحراوراس كاحكام واقسام

سحرا لیے الفاظ ، اعمال کے جانے کا نام ہے جن کے ذریعہ انسان شیاطین سے قریب ہوجاتا ہے اور شیاطین اس کے خرجوجاتے ہیں اور اس کی نشاء کے مطابق کام کرتے ہیں اور وور الفاظ آدی کے بدل میں مرض موت اور جنون کا اثر پیدا کردیتے ہیں اور کان اور آ ککھ میں خلاف واق امر کا خیال جاد ہے ہیں جس سے آدی ایک شی کود کھتا ہے حالاں کہ وہ ثی کچھا اور شی ہوتی ہوتی ہے۔ جیسا کہ فرعون کے جادوگروں نے رسیاں اور عضا ڈال کرموئی علیہ السلام اور حاضرین کے خیال کو جمادیا تھا کہ چلا تھرات جن تعالی کو جمادیا تھا کہ چلا تھرات جن تعالی کی طرف سے آزمائش کے لیے بیدا کردہ تھیں۔ انتھا تسمعی ) اور میہ جملہ تا شیمات جن تعالی کی طرف سے آزمائش کے لیے بیدا کردہ تھیں۔ (مظہری)

صاحب تفیرعزیزی، کیر بنیمی اور دیگرمغسرین نے اس مقام پر جادو کی اقسام اور ان کے دفیر کے طریقے اور بوئی جمیب وغریب حکایات وواقعات تقل فر مائے ہیں لیکن ہم صرف سحر کے احکام ومسائل شرعیہ بیال کرتے ہیں۔

جادویس فیمروشر کے دونوں پہلو ہیں۔ کی کودھوکا اور فریب دینے کے لیے جادو کرنائد اہے۔ حضورعلیه السلام نے فرمایا ان میں الکہتانِ کسیٹو بھی دعظ جادوا اثر ہوتے ہیں بعنی بعض واعظ اپنے ندور بیان سے مشکل ہات کوواضح بیان کردیتے ہیں اور ان کے کلام جادو کی طرح دلوں پراثر الماز ہوتے ہیں۔

اس زمانے کے بعض روش و ماغ جنات اور جادو کا افکار کرتے ہیں مکر نیان کی مگر ابی ہے۔
اس شدت کے ہاں حراور جنات کا وجود پر تل ہے۔ حضور علیہ السلام پر جادو کا اثر ہو گیا تھا۔ جس کے
اتار نے کے لیے سورہ فلق اور سورہ الناس ٹازل ہو کیں۔ موٹی علیہ السلام کا فرعون کے ساحروں
سے مثا بلیقر آن حکیم میں تفصیلاً فدکورہے۔

جادوا کشری ہوتا ہے۔ یا تو خوداس میں کفریدالفاظ ہوتے ہیں یا کفرید شرا لط ماید کفار کا کام ہے اور کفر بھی ۔

ميل:

مسل

بعض جادوخود کفر ہیں، اور بعض میں کفریہ شرطیں، بعض کفر تو نہیں مگر حرام ہیں، جادو خواہ کیدائی ہواس کا سیکھنا کفر نہیں کیوں کہ فی نفسہ برعلم اچھا ہے ( کبیر ) ہاں ناجائز عمل کے لیے سیکھنا کفر ہے۔ چنانچہ شخخ ابوالمنصور ماتر یدی فرماتے ہیں کہ جادو کے بارے میں کفر علی الاطلاق کا قول خطاء ہے۔ بلکہ اس کی حقیقت سے بحث کی جائے گی۔ اگر اس میں کوئی ایسی چیز ہے جس سے شراکیا ایمان میں کسی شرط کا رولازم آتا ہے تو وہ کفر ہے در مذہبیں۔ (مدارک)

مسلد: جس دعایا منتر کے معنی کی خبر ند ہوان سے پر بینز چا ہے مکن ہے کہ ان میں کفر بیالفاظ ہول-

ر: كفرىدالفاظ ئەمئىز كرنا، نجاست (جىسے خون يا بيشاب دغيره) ئى يات قرآنىدكا كىمنا، يالى آيات پر هنايا كىمنا حرام بيں اس سے بچنا سخت ضرورى ہے۔ كتب فقد مى ان كابيان ہے۔

لد: الفاظ كفر سيكمنا ، سكمانا كفرنيس بلك اس كامانايا ال پرهمل كرنا كفر ب- باروت و ماروت جو كه فرشته تنع جادو سكمات تنع جو كه كفر ب- مكر كافرنيس سيكينه والا بحى اگر فقط علم حاصل كرنے كے ليے يكھي تو وه كافرنيس اى ليے دو پہلے فرماوية تنع كه لاك فكفر ( تو اس كوسيكه كر كفرندكرنا) يعنى اس پراحقاد يا عمل ندكرنا -

مسلد: جوجادو كفر باس كاعال مرتد ب- اگر مرد باقتل كياجائ كا- اگر مورت باقت تيدى جائے گى- مسئلہ: جو تحرکفر بیں مگراس سے کی کوہلاک کیاجائے۔اس کاعامل قطاع الطریق ( واکو ) کے تھم میں ہے۔اس کو گرفتار کرتے قبل کیا جائے گا۔اس میں مرد ، مورت دونوں برا مر بیل قب کرکے نیک صالح بن جائے اور جادو جدو چھوڑ دے تواس کی قبہ بیل قبہ کرکے نیک صالح بن جائے اور جادو چھوڑ دے تواس کی قبہ بیل وراس کو معاف کر دیاجا نیگا۔ ( مدارک )

مسكله: صحح فرهب يد ب كه جادوكركي توبه مظور ب ( مدارك )

مسئلہ: کی کو تکلیف کہنچانے یا حرام غرض سے جادو کرنا یا کفر ہے یا حرام ، مگر جادو سے بیخے یا اس کو باطل کرنے سے جادو کرنا جا تزہے بشرطیکا س شرکامات کفریہ ندہوں۔

: 3 2 6

# انبیاعلیم السلام کی تو بین، باد بی کرنے والے کا فرومرتد بیں نبی کی شان میں ذومعنی لفظ استعال کرنا جائز جہیں

بِسُمِ اللَّهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ

يَّايُّهَا الَّذِيْنَ امَنُوا لاَ تَقُولُوْا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُوْنَا وَاسْمَعُواْ . وَلِلْكُفِوِيْنَ عَذَابَ آلِيُمُّ (سورة البِحْرة: ٣٠٠)

> ''اے ایمان دالو! راعنا نہ کہوادر ہوں عرض کرو کہ حضور ہم پر نظر رکھیں اور پہلے ہی سے بغور سنواور کا فروں کے لیے درونا ک عذاب ہے۔''

### شان زول:

حضور سید عالم الله جب محاب کرام کو پکوتعلیم فرمات تو مسلمان درمیان کلام میں عرف کردیے کہ (راعن المحقیقی جب محاب کرام کو پکوتعلیم فرمات تو مسلمان درمیان کلام میں کا کردیے کہ (راعن کا مرادی کے لین یہود اور کی زبان میں پر لفظ بلور کالی کے استعال ہوتا تھا دولوگی اس (رعوفت) سے مشتق قرار دے کی زبان میں بیلفظ بلور کالی کے استعال کرتے تھے یادہ کی قدر کو تھے جو کہ (راعینا) بن جاتا تھا یعنی ماراح دوایا ۔ ببرحال میں قدر کو تھے استعال کرتا شروع کیا اور آپس میں خوب نمی اور اس میں نہایت جالا کی سے گستا فی کا موقع ل کیا ایک روز حضرت سعد بن محاذ رض اللہ عندان کی دیجہ فاسد کو پہلیان کے سن کرفر مایا اگر آلادوں کا دور لے یہ کہ حضور طیر السلام کے بارے میں استعمل کرتے سنا تو ارک کی دون الرادوں کا دور لے یہ کہ حضور طیر السلام کے بارے میں استعمل کرتے سنا تو ارک کی دون الرادوں کا دور لے یہ کہ حضور طیر السلام کے بارے میں استعمل کرتے سنا تو ارک کی دون الرادوں کا دور لے یہ کہ جمل تو کہتے ہو اس برحی تعالی نے یہ استعمل کریے ہوئے کریے ان افر مائی۔ الرادوں کا دور لے یہ کہ جمل تو کہتے ہو اس برحی تعالی نے یہ استعمل کریے ہوئے کہ جمل تو کہتے ہو اس برحی تعالی نے یہ استعمل کریے کریے کا نیا خوائی۔ الرادوں کا دور لے یہ کہ جمل تو کہتے ہو اس برحی تعالی نے یہ استعمل کریے کریے کا نیا فرمائی۔ الرادوں کا دور لے یہ کہ جمل تو کہتے ہو اس برحی تعالی نے یہ استعمل کریے کریے کا نیا میں کریے کا نے میں استعمل کریے کریے کا نیا کہ دور کی کریے گوئے کہ کری کریے کریے گوئے کریے گان کے دیا تھا کہ کریے گانے کے کریے گانے کری

· Jemes

بسائیہ الدین الفاظ سے افعای (88) مگر خطاب فرمایا اور یہ پہلاموقع ہے۔ حضرت این عباس والو) ان الفاظ سے افعای (88) مگر خطاب فرمایا اور یہ پہلاموقع ہے۔ حضرت این عباس (رضی الشوعن) فرمائے بین کر قورات ش الشوعائی نے (هیاایها المساکین) کے الفاظ سے خطاب فرمایا جمہ الدلمة و المسکنة) ( ان پر ذات اور خواری مسلط کروی گی) اور جمیں الشوعائی نے (یساایها المدین امنوا) کے معزز خطاب سے خواری مسلط کروی گی) اور جمیں الشوعائی نے (یساایها المدین امنوا) کے معزز خطاب سے مرفر از فرمایا ہی ماموری جمیں ویا میں اس اعلی خطاب سے فواز اقو جمیں اس کے وسیع فضل و کرم سے امید ہے کہ آخرت میں جمی محالات کی ساتھ بھترین معاملہ فرمائے گا۔ کیوں کہ کا میں ابتداء انتہا کو بتلاقی ہے۔ یااس خطاب کی میں سے اللہ تنا کو بتلاقی ہے۔ یااس خطاب کی بھرت سے اللہ تنا کو بتلاقی ہے۔ یااس خطاب کی بھرت سے اللہ تنا کو بتلاقی ہے۔ یااس خطاب کی بھرت سے اللہ تنا کی آخرت میں جم کوعذاب نارسے اس میں رکھ گا۔ (ملحن کیر)

لاَ تَفُولُوْ ا رَاعِنا: (راعناندكهو) يدلفظ مراعات كاامر بح جس كمعنى بين رعايت كرنا محابه ( رضى الله عنهم) عرض كرتے سے كه مارى رعايت فرمائي ، ليكن جيسا كه پہلے ذكر موا، يهود يوں كى زبان ش سيگاني شى كدوه زبان سيخ كر يولية سے جو كه راعينا بن جا تا تھا يعنى ماررا كى (چروا ما) ياوه رعونت سے بناتے سے جس كے عنى بين حافت تو راحنا كے معنى احتى اوراس طرح وه دل شى خوش جوع تھے۔ نیز چوں کہ یہ باب مفاعلۃ ہے جس کمعنی ہوئے آپ ہاری رعایت کریں اور ہم آپ کی۔ اس میں نبی کریم اللہ کے ساتھ برابری کا شائبہ پایا جاتا تھا۔ حالال کر مخاطب میں صفورعایہ السلام کی تنظیم ضروری ہے۔ ارشاد باری تعالی ہے (لا قد بحک کو ادعاء الرصول بین کم کدعاء بعض کم بعضاً) یااس میں استعلاء (خودمری) کا شائبرتھا کہ یارسول الشفائی ہمارے کلام کی رعائت فرما ہے اور اس سے بے پروائی اور غفلت نہ کیجے اور کس اور کے ساتھ مشغول نہ ہوجائے۔ (تفیر کبیر)

ان وجوہات کی بناء پرمسلمانوں کواس سے روک دیا گیا کہتم آگر چہ نیک سے کہتے ہوگر چوں کہاس لفظ کے دوسر سے خلاف معنی بھی ہیں اور دوسروں کواس سے بےاد بی کرنے کا موقع مل جاتا ہے لہٰذاالیاذ ومعنی لفظ استعمال نہ کرد۔

وَقُولُوا انْظُونَا: (اور بول عرض كروكر حضور ( عَلَيْنَ ) ہم پر نظر ركو) انسطر اِنْعَظِوْ كَ مَعْن شِي ہے يتن مہلت د يجئ تا كہ ہم آپ كا كلام بحوليس - با بعد فضل ہونے كے إلى كے ساتھ متعدى ہے اور تقریر عبارت اس طرح ہے۔ (انسطر الینا) یعن ہماری طرف تظرِ شفقت فرما ہے۔ (روح المعانی)

وَامْسَمَسْغُواْ: (اور پہلے ہی بغورسنو) یعنی مجمع میں حضوطات کا کلام انچی طرح سن لیا کروتا کہ دوسری مرتبہ پوچینے کی ضرورت ندرہے یا بیتم جوتم کو دیا جار ہا ہے اس کوسنو اور اطاعت کرو- ( روح المعانی ،مظہری)

وَلِلْكَ عَلِيهِ مِنْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ: (اوركافرول كے ليے دردناك عذاب م) كافرين سے وہ يہود مرادين جوئي كريم اللہ كافرين مرادين كريم اللہ المہ كاندا كہ كرايذا كہ كہا ہے تھے۔

### فوائدومسائل

- الله تغالی اور حضور علیه السلام کی شان میں ایسے لفظ بولنا حرام ہیں جن میں بے او بی کا او فی ساشائیہ بھی ہواور جوان کی شان کے خلاف بول۔ اس لیے الله تعالی کومیاں اور حضور علیہ السلام کو بھائی اور حض بشر کہنا حرام ہے کہ میاں شو ہرکواور بھائی بشروغیرہ برابر والے کو بھی بولا کرتے ہیں۔ بولا کرتے ہیں۔
- ۲- برائیوں کے ذریعوں کو بند کرنا ضروری ہے البذاوہ جائز کام بھی ممنوع ہے جس سے حرات
  کادروازہ کھنے۔ دب نے مشرکین کے بتوں کوگالیاں دینے سے مثن فرمایا کیوں کہاں سے
  مشرکین رب نعالی کوگالیاں دینے تھے۔ تصویر بنا نا اور شوقی استعال کرنا حرام کردیا گیا کہ بیا
  مشرکین رب نعالی کوگالیاں دینے تھے۔ تصویر بنا نا اور جائز ہے کیوں کہاں سے بت پرتی کا
  دروازہ کھنے کا اندیشہ ہے۔ (ملخصا رور البیان) افسوں کہ دو رحاضر کا دیو بندی فرقد اس
  اصول کو مجمد نہ سکا کہ انہوں نے تقویۃ الایمان اور برائین قاطرہ جیسی گندی کی بیس شائع
  کیں جس کا متجبہ ہے کہ غیر مسلم محمد وکل نے رکھیلار سول جیسی ملمون کیا بیس چھا بیس اور
  اپنی اس گستا فی کے لیے آ ڈرتقویۃ الایمان کو بنایا۔ (قیمی) ایسے بی فرقہ دیو بندیہ کے بائی
  کی کتاب تحذیر الناس کومر ذا قادیا نی نے آ ڈربنا کر نبوت کا دیوئی کردیا۔ تا توتوی ما حب
  نے خاتم انجہان کے متی میں اسے تحدیر میں کہا دیا نبوں کواس سے نبایت تقویت کی۔

  سے خاتم انجہان کے معنی میں اسے تحدیر والنا کفر ہے۔
  سالکا فرین سے اشار ہی معلوم ہوا کہ حضور والے السلام کی شان میں ہے اور کی کا لفظ یوان کفر ہے۔
  سالے خاتم انجہان کے معنوم ہوا کہ حضور والے السلام کی شان میں ہے اور کی کا لفظ یوان کفر ہے۔
  سالے خاتم انجہان کے معلوم ہوا کہ حضور والے السلام کی شان میں ہے اور کی کا لفظ یوان کفر ہے۔
  سالے خاتم انجہان کے معلوم ہوا کہ حضور والے السلام کی شان میں ہے اور کی کا لفظ یوان کفر ہے۔
  سالے خاتم انجہان کے معلوم ہوا کہ حضور والے السلام کی شان میں ہے اور کی کا لفظ یوان کفر ہے۔
- س للكافرين سے اشارة معلوم مواكر حضور عليه السلام كى شان ش باد بى كالفظ بولن كفر ب اگر چاس قصد (اداده) سے نب والبذا حضور عليه السلام كى شان اقدس ش باد بى كرنے دائے بندى مرتد بين اگر چده كين كه مارى بيذيت نتى گستانى ش عرف كالحاظ ب ندكرنيت كا، نيك نتى سے كالى دين والله بى عمر م ب

# لشخ كابيان

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

مَانَنُسَخُ مِنْ آيَةِ آوُنُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرِقِنُهَآ آوُ مِثْلِهَا ء اَلَمْ تَعْلَمُ اَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ هَيْءِ مَانَنُسَخُ مِنْ آيَةِ آوُنُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرِقِنُهَآ اَوْ مِثْلِهَا ء اَلَمْ تَعْلَمُ اَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ هَيْء

> ''جب کوئی آیت ہم منسوخ فرمائیں یا بھلادیں تو اس سے بہتر یا اس جیسی لے آئیں مے۔ کیا تھے خبر نہیں کہ اللہ سب پچھ کرسکتا ہے۔''

### شان زول:

مشرکین اور یہود مسلمانوں سے کہتے تھے کہ کیاتم تعجب نہیں کرتے کہ گھر (علیقہ) محاب کو اس کے اس کی کے اس کے اس کے اس کی اس کے اس

### تغيير:

مَانَنْسَخُ: شِي الْرَطِيهِ جَسَ كَالْمَعْنَى ہِ جَو پَحُو (روح البيان) بَنْ فَعْ ہے بنا۔اس كِ اصل معنى ايك چيز كوز اكل كر كے دوسرى كواس كى جكه پرلانا ..... بمى صرف ذاكل كرنے كے معنى شِن آ ، هو آن ان جيد شِن ہے (فيسسنج الله ما بلقى الشياطن) جود موسد شيطان ڈالى ہے، الله ما بلقى الشياطن) جود موسد شيطان ڈالى ہے، الله ما بلقى الشياطن) جود موسد شيطان ڈالى ہے، اللہ ما بلقى الشياطن) جود موسد شيطان دالى الله ما بلقى الشياطن على الكتاب كے كاوره سے ما فود

ہے جس سے معنی (کتاب کوفل کرنے کے بیں)۔ای لیے کتاب کی فقل کوٹے اور ماقل کو تاتے اور کتاب کی سے کتاب کی فقل کوٹے اور کتاب کردہ حرفہ ویشر کتاب کردہ حشر ونشر کا الکار کرے اور مرنے کے بعد ارواح کے ای ونیاش مختلف اجمام شنظل ہونے کا اعتقادر کے ۔ (مفروات)

شربیت بین کسی علم یا آیت کی اثبتا میان کرنے کوئٹ کیتے ہیں۔ (روح البیان، نعیم) کیدن کداس ہے وہ چکم زائل یا منتقل ہوجا تاہے۔

مِنْ اللهِ: الل ان ماديم - الله ولا يت كا محى موتا ب، مديدكا محى، بدى شريد اوروين كا مى العن احكام كالمحى ، مكر چول كه يهال يركن آيت يري اعتراض تعاس ليية يت كاذكر اوا مكن بكة يت مرادنظاني موجس يس دين جكم بشريت سب دافل مول (العيم) اَوُنُسنْسِهَا: (یا جملادی) ابوعراوراین کثیرنے اس کونون اول اور امزه کے فتم سے برخ ماہاور نساء بعنى تا فيرس شتق انا ہے۔ (مظهری) قرآن مجيد ش ہے (انسمَا السنسسيءُ زيادةً مَي الكفوى اى ليادهاركونيد كت إلى اليتى جس آيت كاتار في شي مم ويراكات مين الكن قر اَت مشہور ہ معمدنون اور کسرہ سین سے ہے سیانساء (بعلانا) یانسیان (بعولنا) سے بناقر آن مجيدش ہے (فَسَسِي وَلَمْ مُجِدُلُهُ عَزْماً) يار کردين اور چوڑن كے معنى ش بجي (فَالْيَوْمَ لُنسَهَاهُمْ) لِعِي (جس آيت كوم بعلادية بي كداس كالاوت مسورة فرادية میں یا جس آ بت کوہم چھوڑ دیتے ہیں۔ لینن قر آ ان میں باتی ٹیس رکھتے )۔ چنال جدالوامامہ بن محل بن منیف سے مروی ہے کہ چند محابدایک دات نماز کے لیے کھڑے ہوئے اور ایک مورج برمنى ما بى توده سورت بالكل يادنداكى صرف بم الله يادره كلى مع حنورعليه السلام كى خدمت يل حاضر موكريدوا قدوم فى كيا تو حضور والله في فرمايا كداس مورت كى علاوت اور محم وونول المالي کے ایں۔(مظیری)

لَنُاتِ بِمَعَهُ رِمِنْهُمْ أَوْ مِثْلِهَا (الواس عيل المعيى لي كي عي ) يعنى جب كوني آعت

منوخ یا محوکر تے بیں تو نفع یا مہولت عمل یا کشرت تو اب میں اس سے بہتر آ بت نازل فرما ہے ہیں۔ یا نفع یا مہولت عمل یا کشرت تو اب میں ایر۔ یہ مطلب نہیں کہ کوئی آ بت کی آ بت سے بہتر ہے اور دوسری بہتر بین کی بہتر ہے اور سب بہتر۔
ورسری بہتر نہیں کیوں کہ بنام کلام اللہ ایک ہے اور سب بہتر۔
اللہ عَلَمُ اَنَّ اللّٰهَ عَلَیٰ کُلِ هَیْء قَدِیُو ( کیا تجھے جُرنیس کراللہ تعالیٰ سب پھی کرسکتا ہے ) سے
استعمام الکاری ہے لینی تم کو معلوم ہے کراللہ برشے پر قادر ہے۔ کا نتات عن کو بر لحظ اور برآ ان
برا ہے تو کیا وہ احکام بدلنے پر قادر نہیں ؟ اور جو ما لک الملک دیموی حاکموں کو دیتا ہے، کیا وہ اس

# شخ اوراس کے اقسام واحکام

يرقادرنبيس كر مخلف احكام سدرين وونيا كافظام قائم ركمي؟

تخ کے لغوی معنی اور اصطلاحی معنی بیان ہو بھے ہیں۔ تئے ہارے لیے تبدیلی اور رب تعالی کے ملم میں انہائے مدت کا بیان ہے تئے مقلا تعلی ہر طرح جا تزبلکہ واقع ہے۔ عقلاً تو اس لیے کہ ادکام دوشم کے ہیں تکویتی اور تشریعی ۔ تکویتی احکام کا تعلق عالم کی پیدائش سے ہاور تشریعی احکام تا بال کو انین کا نام ہے۔ تکویتی احکام میں ہمیشہ انقلاب رہتا ہے۔ ندز مین و آسان کو ایک حال تا بال کو انین کا نام ہے۔ تکویتی احکام میں ہمیشہ انقلاب رہتا ہے۔ ندز مین و آسان کو ایک حال پر قرار ہے ندان کی کسی چیز کو۔ جب تکویتی احکام ون رات بدل رہے ہیں تو تشریعی احکام بدلنے میں کیامضا کو تنہ بلکہ حق ہے۔ گرتشریعی احکام کو تکویتی احکام کے ساتھ خاص تعلق ہے جیسے تلوق کی مالت و لیے اس کے احکام ۔ نیچ پرجم ڈھائیا فرش نہیں ، غریب پر ذکو ہ واجب نہیں ، مال وار کو حالت و لیے اس کے احکام نہ بدلیں تو زعدگی نواز اور اس کے ذمانہ میں گرا سے احکام نہ بدلیں تو زعدگی بعد حرام ۔ کیوں کہ تکویت بدلی سے انسان کی حالت بدلتی رہی اگر اسکے احکام نہ بدلیں تو زعدگی و شوار ہوجائے۔ بڑھا ہے تک مال کا دودھ پینا پڑے۔ البذا تکوین کے اختلاف سے آئے احکام بھی و شرحام ۔ کیوں کے تو حالے تک مال کا دودھ پینا پڑے۔ البذا تکوین کے اختلاف سے آئے احکام بھی فارت ہوتا ہے۔

تقل اس واسطے کہ آوم علیہ السلام ہے ہمارے حضور علی تھے تک معد ہا تی غیر تظریف لائے مرا ان کے احکام میں خت اختلاف رہا۔ آوم علیہ السلام کے دین میں اپنی بہن سے تکاح طال قا جو کہ شریعت نوح علیہ السلام میں منسوخ ہوا۔ خود اسلام میں پہلے شراب طال رہی بعد میں شراب حرام ہوئی۔ پہلے وفات کی عدت ایک سال تھی السی خسول غیسو احسواج پھر چار ماہ دس دن موئی۔ پہلے وفات کی عدت ایک سال تھی السی خسول غیسو احسواج پھر چار ماہ دس دن موئی۔ پہلے بیت المقدی قبلہ تی بعد میں کعب ہوا۔ پہلے حضور علیہ السلام سے عرض ومعروض کرنے موئی۔ پہلے بیت المقدی قبلہ تی بعد میں کعب ہوا۔ پہلے حضور علیہ السلام سے عرض ومعروض کرنے کے لیے فیرات کرنا واجب تھی پھریے تھم ان ان انفیق تھی کی آیت سے منسوخ ہوا۔ (تغیر نعیم)

# اقسام

شغ كي تين تتمين بين \_(1) نتح علم (٢) نتح علاوت (٣) نتح علم مع اللاوت.

ا\_ منسوخ الكم:

وہ آیات جو کر آن مجید میں موجود ہیں۔ان کی تلاوت بھی ہوتی ہے اور تلاوت پر اواب ہیں ہوتی ہے اور تلاوت پر اواب محل محل موجود ہیں۔ان کی تلاوت بھی ہوتی ہے اور تلاوت ایک میں محل موجود ہیں۔ان کا تعم ماسوخ ہو چکا ہے اور تلاوت ہاتی ہے۔ اس پر بیا اعتراض میں موسکتا کہ جب عم ہاتی نہیں رہاتو ایک آیات کو تر آن میں کیول ہاتی رکھا گیا؟ اس لیے کہ ساری آیات قرآئی موئیں جیسے تشاہبات ، تقص اور مثالیں وغیرہ مرف ادکام کے لیے ٹازل نہیں ہوئیں جسے تشاببات ، تقص اور مثالیں وغیرہ مرف تلاوت کے لیے ہیں احکام کے لیے نہیں۔

### ٢\_ منوخ التلاوت:

وه آیات کمان کے الفاظ قر آن شی باتی ندر میں نماز دفیره شی ان کی تلاوت جائز ند ہو مگر ان کے احکام باتی ہوں۔ جیسے کریر (الشیاخ والشیاخة اذا زنیا فار جمو هما نکالا من ....اشرف التفاسير.....

الله واللهٔ عزیز حکیم) شادی شده مرداور شادی شده عورت جب زنا کرمینیس توان کوسنگسار مستحسار می دوراس آیت کی تلاوت منسوخ محریحم باقی -

س منسوخ الحكم والتلاوت:

الی آیات جن کاهم باقی ندر بانتظاوت، جیے کدایک آیت تمی (عَشْدَ و صنعسات مَسْعُلُومِات) (عورت کادس کھونٹ دودھ پینے سے دضاعت ثابت ہوگی) گراب ندآیت کی علاوت رہی اور ندی تم م بلکدایک کھونٹ سے ہی رضاعت ثابت ہوجائے گی۔ ( کبیر )

## محل لشخ

قیاس اوراجماع در منسوخ ہوسکتے ہیں ندنائے ۔ صرف ترآئی آیات اورا ماویث یمل کے ہوئے ہے۔ ان یم محتقل واجب اور معتقل حرام کی آیات وا مادیث ہیں۔ تاہم محتقل واجب اور محتقل حرام کی آیات وا مادیث ہیں۔ تاہم محتقل واجب اور محتقل حرام کی آیات وا مادیث ہیں۔ اور کفر کی حرمت کی آیتیں۔ محتقل حرام کی آیات وا مادیث ہی قابلی نئے نہیں۔ نیز قرآن کی فہرین محمنون نہیں ہو سکتیں ہاں وہ قوائین جونم کا کا بیت میان ہوئے ان میں نئے جائز ہے۔ جیسے (محکور حقیقت محرک قابل کی قابل کی قابل کی خور کے ان میں نئے جائز ہے۔ جیسے (مخرک قابل کی قابل کی فیار نہا کے دہ نظری قابل کی تعلق میں ہو کی جائز ہے۔ فرض یہ کہ جہاں فہر کے نئے سے جموث لازم آ کے دہ نئے موٹ اور کی نیز جن ادکام کوقرآن نے میں موسکتے ہے۔ ہر فرکامنسوخ التلاوت ہوتا جائز ہے۔ (حلید فین منسوخ التلاوت ہوتا جائز ہے۔ (حلید فین منسوخ التلاوت ہوتا جائز ہے۔ (حلید فین منسوخ نہیں ہو سکتے ہے۔ (حلید فین البدائی۔

ا۔ مجمی آسان تھم سے مشکل تھم کا شخ ہوتا ہے جی کے دفات کی ایک سال کی عدت جار ماہ در ا دن سے منسوخ ہوئی۔

.... مولا تاغلام على اوكا ژوى .....

٢- مشكل علم عة سأن علم كالنع يكراس مشكل من أواب زياده جيية رك جهاد كاعم جهادك آيات عضوخ مواا كرچه جهاد عق مشكل محراس كالواب بهت زياده ع

س- سادی کا مساوی سے شخر یعنی منسوخ اور نائخ آسانی اور قواب میں برابر ہول چیے تبدیلی قبله كهبيت المقدر كاقبله ومامنسوخ مواادر كعبة الثدقبله بنا مكران دونول قبلول شاثواب اورآ سانى برابراس تشيم كى لمرف الثارون ات بخيس منها او مثلها بس ب-آيت كريمه يل خير سے مراد يا آسان يا زيادہ باعب اواب ہے اورش سے مراد براير ساوی)ہے۔(تعبی،روح البیان)

# نخ کی چارصور تیں ہیں:

## ا آیت اگانی است

ي (لكم دينكم ولى دين) كُنَّ يت (قَاتِلُوْا فِيُ سبيل الله) كُنَّ يت ا منوخ بولى ـ يا (متاعاً المي الحول) كي آيت (اربعة اشهر وعشراً) كي آيت ب منسوخ ہوتی۔

## ۲- آیت کاشخ مدیث سے:

میے کر غیر اللہ کو تور انظیمی کا جواز قرآن سے ابت ہے (اسسجد دو اولا کم) وغیرہ مر صدیث سے منسوخ یا جیسے والدین (مال باب) اور اہل قرابت کو وصیت کرنا قرآن سے ابت (ٱلْـوَحِينَةُ لِـلُوَالِدَينِ وَالاَقْرَبَيْنَ ) مُريحَم مديث (لاوصية للوارث) ـــــمنسوخ بوايا (أبحل لَكُمُ مَمَا وَرَآءَ ذَالِكُمْ) كَا آيت عنابت قاكمال يهن اورديكر چندمرمات ك طاوه تمام ورتش طال بين مريد تا ت اس مديث سي منوخ ب (المنت كم الممراة على ....اشرف الفامير.....

عمدها و لا علىٰ خَالتها) جس معلوم مواكه ي بيتي اورخاله، بما في كولكاح بس تن نيس سريجة -

اعر اض: حدیث شریف ش بر کراکلائمی لا منسن کلام الله) (مراکلام خدا کے کلام کو مدیث منسوخ ہوجاتا ہے۔

بواب: اس مدیث کا مطلب سے کے جو کلام میں اپنے اجتیاد ورائے سے فرمادوں وہ کلام
الی کومنسوخ نہیں کرسکتا کین جو کلام رب کے الہام سے ہووہ یقیعاً منسوخ کر سکے
گا کیوں کہ کلام رسول کا اللہ کی جانب سے ہوتا ثابت ہے۔خودار شاد ہاری تعالیٰ ہے
(وَمَا يَسُطِقُ عَنِ الْهُوى) (منخصاً اتقان) یا بیہ مطلب ہے کہ میرا کلام قرآن نٹریف
کی طاوت منسوخ نہیں کرسکتا لیتی آئے ت کا نہ تلاوت مرف صدیف ہے تھیں ہوسکتا
اسی لیے یہاں کلام فرمایا گیا ہے۔ احکام اللہ ندفر مایا گیا ۔ کلام عبارت کو کہا جاتا ہے نہ
کیا حکام کو ۔ ( تعیمی ) لیکن سیام یا در ہے کہ خبر واحد سے قرآن پر ذیا دتی جائز نہیں
ہوسکتا ہے کیوں کہ فئی قطعی کا معارض نہیں ہوسکتا۔ ناخ جب حدیث ہوتو اس خبر کا مشہور و
مستقیض ہونا ضروری ہے۔
مستقیض ہونا ضروری ہے۔

٣۔ مدیث کاشخ قرآن ہے:

بسي بيت المقدس كا قبله ونا مديث سي ثابت تماليكن وه ( فلسوَلِ وَجُهَكَ شسطسر المسجد الحرام ) منوخ بوا-

٣- مديث كالخ مديث =:

رفع یدین کی حدیثیں دوسری احادیث سے منسوخ ہوئیں اور بعض نے منسوخ کی بجائے مرجوح کا قول کیا ہے۔ چناں چہینی شرح بخاری میں ہے کہ حضرت برآ وبن عازب نے کسی کو

..... مولا ناغلام على اوكا زوى .....

نماز میں رفع یدین کرتے دیکھا تو فر مایا رفع یدین ابتدائے اسلام میں تھا، بعد میں ترک کردیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فر مایا کہ (میں نے حضور اللہ کے فرماز پڑھتے دیکھا، سوائے بھیر ترکی کے اور کی دفت ہاتھ ندا ٹھائے )۔

## لنخ كالمتين:

تخ ک چندوجیس موتی ہیں۔

- ۔ پہلائھم عارضی طور پر ضرور تا جاری کیا گیا تھا بعد ش فتم کردیا گیا۔ جیسے شریعت آ دم علیہ السلام میں بہان سے نکاح جائز تھا کدو سری عورتیں نہاتی تھیں لیکن بعد میں شریعت توح علیہ السلام میں بیتھم منسوخ ہوگیا کہ ضرورت ندرہی۔
- ۲- پہلے اوگ ایک علم کے عادی ہو چکے تنے اس کا ایک دم چھوڑ نامشکل تعالیز ا آ ہمتگی ہے بنو کیا گیا۔ کیا گیا چھوڑ کا مشکل تعالی ہے کہ اہلی عرب شراب کے عادی تنے اس لیے پہلے شراب سے نفرت دلائی گئی۔ پھر آ ہستہ آ ہستہ بالکل جرام کردی گئی۔
- ۔ مجمعی نائع کی عظمت ظاہر کرنے کے لیے۔ جیسے اسلام سے دوسرے ادبیان کا تنخ ہوا۔ اگر اول سے بی دنیاش اسلام آ جا تا تو اس کے قوائین کی برتری ظاہر ضعوتی ۔ (تعیمی)
- ا بعض اوقات انسانوں کے حالات کے اختلاف سے بھی احکام بدل جاتے ہیں۔ طبیب ایخ مریض کے لیے اس کی حالات کے موافق دوائیں اور غذائیں ججوین کرتا ہے جوں مریض کی حالت بدلے گل طبیب کی ججویز بھی بدلے گی میطبیب کی جہالت نہیں بلکہ کمال کی دلیل ہے۔ (ملخصاروح المعانی)
- اعتراض: اسلام اور قرآن میں اب بھی شخ ماری رہنا جا ہے کیوں کدونیا کے حالات اب بھی بدل رہے ہیں۔ بدل رہے ہیں۔

جواب: ہر چزا ہے کمال پر کانچ سے پہلے بدلتی دہتی ہے اور کمال پر کافئی کر منہر جاتی ہے۔ بیاد ک

دوائیں بدلتی رہتی ہیں گرآخریں کوئی پرمعت مقوی دوا تجویز کردی جاتی ہے۔
استعال کیا کرے۔ بڑھا ہے ہے پہلے جم انسانی ہیں تبدیلی ہوتی رہتی ہے گر بڑھا ہے پ
اختی کر تبدیلی بند ہوجاتی ہے کیوں کداب آدی کمال پر گئی گیا۔ اس طرح ادیان ہیں تبدیلی
ہوتی رہی ادر سائل ہیں شخ کا سلسلہ جاری رہا یہاں تک کہ بشارت آگی (المیسوم
انٹی منا کہ دینکم) اب کمال کے بعد شخ اور تبدیلی کی ضرورت نہیں رہی۔
خیال رہے! قرآن و حدیث ہیں جس قدر شخ ہونا تھا، حضوط اللہ کی کا اہری زندگی پاک
ہیں ہوگیا۔ اب حضوط اللہ کی وفات شریف کے بعد کی شم کا شخ ممکن نہیں کیوں کہ خداب وتی
ہی ہوگیا۔ اب حضوط کی وفات شریف کے بعد کی شم کا شخ ممکن نہیں کیوں کہ خداب وتی

### مريد.

آئمکا قول ہے کہ جب تک کوئی فض قرآن کے نائخ دمنسوخ کی پوری معرفت عاصل ند کرلے اس وقت تک اس کے لیے قرآن کی تغییر لکھٹا اور وعظ کرنا جائز نیمیں۔(انقان) اس لیے حضرت سیدناعلی الرتفنی (رمنی اللہ عند) نے منجد کوفہ میں ایک واعظ کو وعظ کرنے سے منح کرویا تھا کہ وہ قرآن کے نائخ منسوخ سے بے علم تھا۔ (عزیزی ،انقان وغیرہ)

تائ ومنسوخ آیات کی تنعیل کے لیے مقدم تغییر رضوی مع الفوز الکبیر اور ا نقان کی طرف رجوع کیا جاسکتاہے۔

## ناسخ ومنسوخ

بِسْمِ اللهِ الرُّحُمْنِ الرَّحِيْمِ مَانَنْسَخَ مِنْ آيَةِ اَوْنُنْسِهَا نَاْتِ بِنَحْيُرِمِّنُهَاۤ اَوْ مِفْلِهَا ، اَلَمْ تَعْلَمُ اَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْر (سورة البَرْة: ١٠٢) "جب كونى آيت جم منسوخ فرما كيل يا بعلادي تواس سے پهتر يااس جبى ك آئيں كے كيا تخج فرنيس كراللہ سب چكم كرسكتا ہے۔"

لفسير:

مسانینسنغ بیما شرطید ہے جس کے معنی میں کھی کوئی بھی ان سے بنا ہے جسکے معنی زائل کرتا ، فع الفتس الطل والفلل الفتس والشیب بشیاب وحوب کا سائے کواور سابیکا دحوب کوزائل کر کے ان کی جگہ لے لیٹایا جوانی کے بعد بردھا ہے کا آتا کہی تھٹی اس سے ازالہ یا باطل کرتا کے معنی مراد موتے ہیں۔

فینسخ الله مایلقی الشیطن: الله تعالی شیطانی و سے کودور کردیتا ہے یا باطل کردیتا ہے۔

بعض نے کہا کہ بیش کرنے کے معنی میں آتا ہے۔ جبیا کہ (کسنسا نسسنسنج مسا کنتم

تعملون) ہم تہارے اعمال کو تا مداعمال میں تقل فرماتے ہیں۔ ای نے تعند الکتاب کا محاومه

مستمل ہے جس کے معنی کتاب کو تقل کرنے کے ہیں، البذائقل کتاب کو شخ اور ٹاڈل کو تائج اور

کتاب کو لیوز کہتے ہیں کبمی صرف اثبات کے معنی میں استعال ہوتا ہے اور کبھی اس سے معاود لول

معن منہوم ہوتے ہیں لبذائخ الکتاب یعنی کتاب اللہ کے منسوخ ہونے سے ایک تھم کو ذائل کرک

معن منہوم ہوتے ہیں لبذائخ الکتاب یعنی کتاب اللہ کے منسوخ ہونے سے ایک تھم کو ذائل کرک

معراس کی بجائے دوسر اتھم نازل کرنا مراد ہوتا ہے۔ (مغردات امام داخب) زمانے کی تبدیلی اور

روس کے ایک جسم سے نکل کردوسر ہے جسم میں بدلنے کو تنائخ کہا جاتا ہے۔

من الله : فق تب كالبحى بوتا باور مديث كالبحى بورى شريعت اوروين كالبحى اوربض احكام كا میں مکن ہے آ یت سے مرادنشانی ہوجس میں دین جم شریعت سب دافل ہوں۔(نعیم) أوُلُنْسِهَا : الكِيرِ أَت يُس لَنْسَاهًا بِون كُفَّ اور حمر وسي نسَاً على ما حمين در لا نایاکی چرکواس کے وقت سے موفر کرنا۔ای لیے ادھار کونید کہتے ہیں۔ای سے دونسی ہے جس كاايام جالميت يس رواح تعارچتال چقرآن كريم يس ب (انسما النسيئ زيادة في الكفر) (زماند امن مس كى مهيدكوة كريج كرديا كفريس اضافدكرتام ) ليكن قر أت مشهوره نْنْسِهَا بِيلِيان عمام حس معنى بول جانا إلى جي (فَنْسِي ولم تبجذله عَزُماً ) (يعني آوم بعول كي اورجم في ان كاتصدنه بإيا) ياجب افظ اسيان كي تبت الله تعالى كى طرف موقواس سازراوا بانت انسان كوچوژدينداورا حام الى كزكرك في وجسرا وين ك ول مراد اوت إلى (فَ الْيَوْمَ لُنُسَهِ المع كما نَسُوْ لِقَاءَ يَوْمِهِمُ الله) (مغردات)۔ (پس آج ہم ان کوچوڑ دیں مے جیمادہ ہمارے اس دن کے ملنے کو بعول کئے )۔ لين جس آيت كا تاريخ يس بم دير لكات بيل ياجس آيت كوجم بعلا دية بيل يعني اس كي الدت منوخ فر ادية بي ياجس آيت كوام جهور دية بي لينى قر آن من باقى نيس ركت نَاْتِ بِعَنْدِ مِنْهَا :اس سامچي جم لي تحييل (اس سام سان ريا ثواب يس زياده) -أوُ مِعْلِهَا: يااس منسوخ آيت كي ش كديرة يت أواب اورة ساني اور مناسب حالت ي منسوخ كي طرن ہوتی ہے۔

آلم مَعَلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ هَنَ عَلَيْهِ اللَّمُ مَعَلَمُ كَا خطاب كفارت بهى موسكات باور مسلمانوں سے بھی بینی اے محر كافر إيا ہے قرآن پڑھنے والے مسلمان كيا تو نہيں جات (تعيى) اور ممن ہے كہ حضور عليه السلام سے خطاب مواور استفہام الكارى مو لينى بے فك آپ جائے بيں ۔ (مظهرى) كما للہ تعالى برجا ہے پر قاور ہے كہ كا نتا ہے عالم كو بر لحظ اور برآن بداتا ہے تو كيا وہ افكام بدلنے پرقاور نہيں؟

### شان زول:

آبت كريمه كي فقلي تشريحات كي بعد مئله تن كو بجينے كے ليمان آيت كے شان زول كا علم و الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله الله على الله على الله على الله على الله الله جواب دیا جار این جو کدوه مسلمانول کے دلول میں ڈالنے کی کوشش کرتے تھے۔ کفارمشر کین او کہا كرت في كري في كل طرف فيس و يكف كدوه اين ساتيون كوايك كام كاحكم ويتا به مجر انہیں اس سے من کر کے اس کے رحم وہ رے کام کا تھم دیتا ہے۔ (اسبالزول) بھی ق زائية ورتول كونتذايذ ارساني كالحم ويا (فساؤو همها) اور كمي تاوم مرك كمرول ين قيدكر في كا (حتنى يَعَوَفَاهُنَّ الْمَوْت) اورجمي كوثر ارتى كالشاجُ لِلدُّوَّا كُلُّ وَاحَدٍ مِنْهِما مالله جلدة كفاركاييكمان تما كرايها كرنا عدامت كي دليل مادرية ووان كالها كلام م كرمعي فرى يش كح كمددية بي كم بعدي نادم بوكريدل ذالة بي اورا كرخدا كا كلام بي توجى معاد اللهاس سے خدا تعالی کی ب وقوفی کا اظہار ہوتا ہے۔ يبودي كيتے ستے اگر پہلى كتابيل بمي خداكى طرف ہے آئیں تھیں اور یقرآن مجی خداکی طرف سے ہوان کے بعض احکام کی جگہاں میں دوس احكام كيول ديت كے يون الك على خداكى طرف سے مخلف اوقات ميں مخلف احكام کیسے ہو سکتے ہیں؟ یہ ساری ہاتیں وہ مختیق کی خا لمرنہیں بلکہ مسلمانوں کوقر آن کے من جانب اللہ المونے میں فک ڈالنے کے لیے کہتے تھے۔ان کے جواب میں رب تعالی نے فرمایا کہ اگر ہم مصالح خلوق اورمعتنائ وقت كويدنظر ركمت موئكي أعت كومنسوخ كرتے بي يا تمهارے داول سے بعلادیے ہیں تواس سے بہتر چیزاس کی جگدلاتے ہیں یا کم اذ کم وہ اینے مقام میں اتی ى مفيداور مناسب موتى ہے جتنی كريكل ميں مالك موں ميرے اختيارات غير محدود بيں ،اپ جس علم كوچا بول منسوخ كردول اورجس چيز كوچا بول محوكردول \_اى مضمون كوالله تعالى في سوره فحل مين ان الفاظ مين بيان فرمايا \_

(اور جب ہم ایک آ یت کی جگددوسری آ یت بدلیں اور اللہ خوب جانا ہے جو اتارتا ہے۔ کافر کھیں تم دل سے بٹالاتے ہو بلکدان میں اکٹر کو کلم نہیں) وَإِذَا لِمُدُلِّنَا آيَةً مَكَّانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعُلَمُ بِمَا يُوَاللَّهُ أَعُلَمُ بِمَا يُعَلَمُ بِمَا يَعْلَمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَعْلَمُونَ (١٠١=١٠١)

مَالنَسَخُ مِنْ آيَةِ أَوُنُنُسِهَا : اوراس آيت شن فرق مرف بيكراس شن لفظائد لي آيا جاور مكل ما النُسَخُ مِنْ آية أَوُنُونَ المعالَى الله أَكْثَرُهُمُ لا يَفَلَمُونَ الله مَن أَنْ الله مَن الله مِن الله مَن الله مُن الله مَن الل

# فنخ اوراس كاحكام

شغ کے لغوی معنی تغییر میں بیان ہو بھے۔ شریعت میں کسی تھم یا آیت کی انتہابیان کرنے کوئے گئے ہیں۔ (احمدی،مظہری،روح البیان، جیسی وغیرہ) کیوں کداس سے وہ تھم زائل یا نظل ہوجا تا

مسائل شرع ميں نائخ ومنسوخ ايك اہم مسئلہ ہے۔ لئى كہ جواس مسئلہ سے بخو في واقف ندمو اسے متن نہيں مسئلہ ہے۔ بنی کہ دواحظ بن كروہ لوگوں كے سامنے وحظ وتقریر كرے، چنال چدام جلال الدين سيولى نے تغيير انقان ميں اور علامه ابن جوزى نے اپنے رسالہ (السم مسلمى بساكف اهل الرصوخ من علم الناسخ والمنسوخ) ميں تقل فرمايا كه

حضرت سيدنا على الرتفنى رضى الله عندا يك داعظ كرّ يب سركر دي آپ فرمايا كركيا تو نائ ومنسوخ كوجانتا ہے؟ تواس في كهانيس! تو آپ في فرمايا: تو خود بمى بلاك جواادرلوگوں كو مجى بلاك كيا۔

إِنَّ عليًا رضى الله عنه مَرَّ بِهَاصٍ فَقَالَ اللهِ عَنْهُ مَرَّ بِهَاصٍ فَقَالَ اللهِ التَّعُرِفُ الناسخ و المنسوخ ؟ قَالَ لا ! قَالَ هَا كُنُّ النَّحُ النَّعُ النَّامُ النَّهُ النَّامُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّالُ اللَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّامُ النَّهُ النَّ

# ننخ كىاقسام

فنح كي تين تتميس بين: (١) نتج حلاوت (٢) نتج عكم (٣) نتج علاوت وتعم

### ابه شخ تلاوت:

تخ الاوت یہ ہے کہ آیت کے الفاظ آر آن یں ندر ہیں اور ٹماز وغیرہ ش اس کی الاوت جائز ندہ وگراس کے احکام ہاتی ہوں۔ جیسا کہ آیت رجم (الشیسنے والشیسنے اذا زنیسا فعار جسموا هسما نکالاً من الله والله عزیز حکیم) (یعنی جب شادی شده مردیا مورت برکاری کے مرتکب ہوں تو ان کوسکسار کرو)۔ یہ آیت الاو اُسنون ہے لیکن اس کا تھم ہاتی ہے۔ معزت عمر رضی اللہ عذفر مایا کرتے تھے کہ یہ آیت ہم دمول الشمالی کے ذانہ یس الاوت منوخ ہے۔ اگر جھے اس بات کا اعدیشہ نہوتا کہ لوگ کہیں کے کہ عرقر آن میں اپنی طرف سے زیادتی کر دہا ہے تو یس خودا پنہ ہاتھ سے قرآن پاک میں اے کھودیا۔ (تغییرات احمدیہ)

۲ ک عم:

منع عم يه به كرآية قرآن شرموجود باوراس كى طاوت بحى موتى مورمگراس كاعم باقى نهوجي (متاعاً الى الحول غير اخواج) عدت وفات الكمال معلوم بولى محراب يهم منوخ موچکا، مرآیت کی تلاوت باتی ہے۔ایے بی سورة کافرون کی آیات۔

منسوخ الحكم آنتوں كى طاوت ہوگى اس كى تلاوت پر ثواب ملے كا كيوں كم آيات قرآني مرف احكام ك لينيس اتري جيس مثالبات بقعس، مثاليس وغيره مرف تلاوت ك ليديس الكام كے لياس

٣ - سخ تلاوت وهم:

فغ الاوت ومحم يد بحكم الآ ت كالحم باقى رب نداس كى الاوت وجيما كدام المونيين حفرت عاكشمد يقدر فى الله عنما يدم وى بهكرايك آيت تحى (عشسر رضعات معلومات يحسر من جس معلوم بوتاتها كرورت كادودهدى كمون پينے سے رضاعت ابت بوكى۔ (روح البیان) مراب نداس آیت کی طاوت رسی نداس کا علم مینیقی نی ابوامامه سے روایت کی ایک انساری محانی شب کو تبجد کے لیے اضح اور سورہ فاتحہ کے بعد جو سورت بیشہ پڑھا کرتے تھے اس کو پڑھنا چاہا توب ہالکل یاوندآئی اورسوائے بھم اللہ کے اور پھےند پڑھ سکے۔دوسرے صحابہ (رضوان الله عليم اجعين ) عاس كاذكركيا توان معرات فرمايا: مارائمي يبي حال ب-المارے مافظ میں بھی اب وہ سورت بیس رہی۔سب نے صفوط اللہ کی خدمت میں واقعہ عرض کیا (خزائن العرفان)



# ٧- حكم كيكي وصف كامنوخ بونا:

مثلاً کی تھم کے مطلق میں کوئی قید لگادی جائے جیسا کرنس میں مطلقا پا وی دھونے کا حکم ہے لیکن موزوں پڑسے کرنے والی حدیث مشہور کا اقتضاء سے ہے کہ جب موزے پہنے ہوں تو پا وی پڑسے کیا جائے بیگویا مطلق کو مقید کردیا ہے اور نص میں زیادتی کی ہے۔ ہم تو اسے نٹے ہی کہتے ہیں لیکن امام شافعی کے زویک بیٹے نہیں باکد بیان ہے۔

اگر چیصاصب مدارک نے لنے کی میر جارتسمیں میان کرنے کے بعد لفظ انساء وغیرہ کے سخی میان کیے لیکن ننٹ کی چھرا شمام اور بھی ہیں جنہیں ہم یہاں ذکر کرتے ہیں۔

### لشخ الى الأسمل:

آسان عم سے مشکل عم کا ننخ جیے کہ ایک سال کی عدت وفات جار ماہ دس دن سے منسوخ مولی۔ ہوئی۔

### لشخ الى الاشق:

مشکل عم سے آسان عم ننج مراس مشکل میں ثواب زیادہ ہوجیا کہ فخر الاسلام نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے روز ہے اور فدیے میں افتیار دیا تھا۔ پھر روزہ رمضان کولازم کر دیا۔ ایسے بی پہلے مشرکین سے صلح اور درگز رکا عم تھالیکن جہادی آیات سے منسوخ ہوا۔ اگر چہ جہاد ہے قو مشکل محراس کا ثواب بہت ہے۔

## شخ الى الماوى:

نائے مثل (ساوی کا مساوی کیے تنے) لینی منسوخ اور نائے آسانی اور ثواب میں پرایر ہوں حبیبا کدامام زاہد کی تعریح کے مطابق قبلہ کا بیت المقدس سے تبدیل ہوکر کھیہ معظمہ کا مقرر ہونا۔ محران دونوں قبلوں میں ثواب اور آسانی برابر ہے۔ قیاس اوراجهای در منسوخ موسکتے ہیں اور دنائخ ، مرف قرآئی آیات اورا مادیث ش من ہوتا ہے اور ان میں بھی بیتم جوئی نفسہ وجود وعدم کا محتل ہو یعنی وہ تھم واجب لذات ہو جیسے وجوب ایمان اور محتنع لذات بھی نہ ہو جیسے حرصب کفر بالفاظ دیگر مستقل واجب اور مستقل حرام کی آیات منسوخ آئیں ہو سکتیں بیل بی تی تعالیٰ کی ذات وصفات کی آیات وا حاویث بھی قابل شخ نہیں نیز ایما تھم جس کے ساتھ تو قیت یا تا ہید محق ہواوروہ نصا یا ولالۂ ثابت ہو، وہ بھی قابل شخ میس تو قیت کی نظیر تو شرع میں نہیں ہے اور تا ہید جونص سے ثابت ہے وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ انسالیدیئن وینھا ایک ای اوروہ تا ہید جود والد ثابت ہو وہ جملہ احکام وشرائع جن پر رسول الشفائی کا کاومال ہوا۔ (احمدی)

قرآن وحدیث کی فرین محی منسون فیس بوسیس ال و وقوائین جوبلکل فریمال بیان بوسیس ال و وقوائین جوبلکل فریمال بیان بوسیس الموسیس المیسیسام ( تم پردوز فرض کے گئے ) یا دولیله علی الناس حج المبیت) ( لوگوں پر بیت الله کائی فرض ہے ) یہ بظا براخیار ہیں کر حقیقا مرکی قوائیں ، المذاان کائی جائز ہے۔ اس لیے آ بت (وَإِنْ تُبَدُوُا مَا فِی اَنْفُسِکُمُ او تُحُفُوُ و مُرکی قوائیں ، المذاان کائی جائز ہے۔ اس لیے آ بت (وَإِنْ تُبَدُوُا مَا فِی اَنْفُسِکُمُ او تُحُفُوُ و مُرکی قوائیں ، المذال الله ) ( تم دل کی ہا تیں طا برکرویا چم اور سب کا حماب لے گا ) بظا برفرر ہے کر حقیقت میں شری تا نون اس لیے آ بت کریر (الائیکلف الله نفساً) سے منسون ہوگیا۔ نیز وَمَسا اَدْدِی مَسائِهُ عَلَى ہِی وَ لاَ بِکُمْ ) (اور شن ایس جانا میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تم مائی کیا کیا جائے گا اور تم مائی کیا کیا جائے گا اور تم کرا دے سب کا اور تی قول ) غرض یہ کہ جہاں فرے کئے سے میسون الله ما فقلہ من ذَنبِک ) ( تا کہ الله تم الم میں کرنا جا ہے۔ برفر کا میس کی اس منسون ہوگا۔ اس کے علاوہ جائز۔ یہ قاعدہ خیال میں رکھنا جا ہے۔ برفر کا منسون النا وہ ہوجانا جائز ہے۔ (تغیر عزیزی، بحالہ جی) )

## شراكط تنح

تن کے لیے شرط یہ ہے کہ تات ومنسوخ ش اتنا وقد ہوجس میں منسوخ کا اعتقاد دل میں پہنتہ ہوجائے، پھر تات آئے اور بیشر طفیل کہ اتنا وقت ہوجس میں منسوخ کا فقل بھی ہو سکے بخلاف المعتزلان بخلاف المعتزلان التعمکن من فعل المنسوخ بخلاف المعتزلان (احدی)

## نشخ كي صورتيس

الغ كى چارصورتين ين:

- ا۔ آ مَت کا آ مِت کُن جِیے (لَکُمْ دِیْنَکُمُ) النع کا آمت (قَاتِلُوا فِی سَبِیُلِ اللّٰهِ)
  کا آ مِت سَمْونْ ہے یا (مَعاعداً اِلَسَى الْحَوْلِ) کا آمت (اربَعَةَ اَشْهُو وِ
  عَشُراً) کا آمت ہے۔
- ا۔ حدیث کا حدیث سے تن جیے مثل (مقتول کے اعضاء کا ف دینا) کی حدیث کی ممانعت حدیث سے منسون ہے۔ یا جیے امام کے پیچے سورة فاتحہ پڑھنے یا رفع یدین کی احادیث دوسری احادیث سے منسون ہیں۔ چناں چہینی شرح (عمدة القادی) بخاری چی حفرت پر امان عازب رفنی الشعند سے دوایت ہے کہ (کسان النہی حکی افا کہو لا لمعناح السے سلوق زَفَع یَدَیْه حَتٰی یکون اِبْهَامَاه قَرِیْها من شحمتی اذنبه ثم لا بعود) رضو سالوق زَفَع یَدَیْه حَتٰی یکون اِبْهَامَاه قَرِیْها من شحمتی اذنبه ثم لا بعود) رضو سالوق زَفَع یَدَیْه حَتٰی یکون اِبْهَامَاه قریْها من شحمتی اذنبه ثم لا بعود) رضو سالوق جب بجبرتر ید کہتے تو دونوں ہاتھ کا نوں کی کو تک افحاتے پھراس کے بعد ہاتھ دنائھاتے) (صفوری کا رصفوری اللہ عند نے فرایا کہ بی نے حضوری اللہ عند نے فرایا کہ بی نے حضوری اللہ عند نے فرایا کہ بی نے حضوری اللہ عند کے فرایا کہ بی نے حضوری اللہ عند کے فرای دوئت ہاتھ نہ نے حضوری اللہ عند کے دوئر کی دوئت ہاتھ نہ

....اشرف القامير .....

ا ٹھائے (مغویہ۵/۲۷) ہوں ہی پہلے تھم تھا کہ مقتدی فاتحہ پڑھے لیکن پھر فر مایا امام کے پیچے ند پڑھے۔

#### فائده ضروريه

ہر عامل ہالقرآن اور جہتد و مستبط ادکام قرآن کے لیے ضروری ہے کہ تن کی بیان کردہ اقدام بیں سے منسوخ الحکم دون التلاوت سے آگاہ ہوتا کہ بوقت تعارض ناتخ برعمل کرنے اور منسوخ کو چھوڑ دے اور بیاس ہات پر موقوف ہے کہ اسے پتہ ہو کہ کوئی سورۃ اور کوئی آیت نزولاً مقدم ہے اور کوئی موفر ، کون کی مدنی ہے کون کی گاتا کہ دہ مقدم کومنسوخ اور موفر کونائخ قرار دے سے اور کوئی موفر ، کون کی مدن ہے کہ کون کی سورت بیل ناتخ ومنسوخ پردوآ یات موجود بیل اور کون کی سورت بیل مرف آ مہت منسوخ یا مرف آ مہت منسوخ یا مرف آ مہت منافل کوئی ہے اور کون کی سورت بردو سے خالی ہے۔ نیز وہ بید بھی جا وتا ہو کہ کر اور تخصیص بیل کیا فرق ہے؟ کوئی آ بت نے کا احتمال رکھتی ہے اور کوئی آ بت نے کی محتمل نہیں۔

لہذاابہم اس مقام پر مخلف کتب کی تقیع و تلاش کے بعدان آیات کا ذکر کرتے ہیں جو کہ منسوخ الحکم دون ا**تنا و ق بی**ں-

وه تمام آیات جن ش مقاتلین سے خوددرگزرکا تذکرہ ہے بیسے فسانسما عُلیک الْہُلاَ غ)اور (لَکُمُ دِیْنُکُمُ وَلِیَ دِیْن) یا جن ش جنگ ش بال کرنے سے نخ کیا گیا مثلاً (وَ لا تَعْتَلُوا اِنَّ اللّٰهُ لاَ یُجِبُّ الْمُعْتَدِیْن) الی تمام آیات ان آیات سے منوث یں جن ش میں جنگ کا کھا ہے جیے (وق اِللّٰهُ لا اُللہُ کا کا کم دیا گیا ہے جیے (وق اِللهُ اللهُ مُشْسِرِ کِیْنَ کَافَة کَمَا یُسَامِ اَللهُ مُشْسِرِ کِیْنَ کَافَة کَمَا یُسَامِ کَافُرُهُ اللّٰهُ اللهُ اللهُ اللهُ مُشْرِکِیْنَ حَیْنَ وَجَدَ لَهُ مُوْمُهُمُ ) وقيره (او کلاهما غیر مقصور فی القرآن)۔

الم ذام كَتُ بِي كَرْ يَاْسِرْ (٤٠) آيات الى بِي جُوآياتِ قَال سِي مُعْول بِي \_ صاحب الانقان لكمت بِي كرايك موج بي (١٢٣) آيات اس آيت سے منوخ بوكي \_ ( فَإِذَا انْسَلَخَ الْآشْهَرُ الْحُرُمُ فَالْتَلُو اللَّمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَلَتُمُوْهُمُ ) \_

چر بهی آیت اشرح میں حمت قال پردالات کرتی ہادرای طرح (یَسْفَلُونک عَنِ الشَّهْدِ الْحَوَامِ وَلاَ الشَّهْدِ اللَّهُ الْحَوَامِ وَلاَ الشَّهْدِ اللَّهُ الْحَوَامِ وَلاَ الشَّهْدِ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللْمُعْلَى اللَّهُ اللْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّاللَّةُ اللْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلِمُ اللْ

نیز (حَهُتُ وَجَدَّتُمُوهُمُ ) سے پید چاتا ہے کہ محدِرام ش ابتداء اور انتہاء برحال میں بنک جائز ہے حالال کر می ایا نہیں۔ اس تعم کو (وَلا تُنفَ المِنْ هُمُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَوَامِ مَنْ يُقَالِلُو كُمُ فِيْهِ ) خاص كردى ہے۔ جرح برصاحب الدارك.

(وَقَاتِلُو اللَّمُشُوكِيْنَ كَافَة ) كامداول بيب كدذى اور تربى بردوس جنگ واجب بيد فى سيد فى سيد فى الله من الم

(قَالِسَلُوْا الَّلِيْهُ مَن الْكُوْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَلاَ بِالْيَوْمِ الْاَحِدِ وَلاَ يُعَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَلاَ يَعْدُ عَنْى يُعْمُوُ الْجِزْيَةَ عَنْ يُدٍ وَرَسُولَهُ وَلاَ يَعْدُونَ الْجِزْيَةَ عَنْ يُدٍ وَرَسُولَهُ وَلاَ يَعْدُونَ الْجِزْيَةَ عَنْ يُدٍ وَكَامُ مَسَاغِرُون )

اوربیقرآن می صرف ایک آیت ہے۔ نیزید آیت معذورین پر جنگ لازم قراردی ہے خصوصاً (الفیرو الحفظ فاویفالا) کیوں کداس کامٹی بیہ کیفواہ تن درست ہویا بیار، جنگ کے لیے لکو اور سری درج دیل آیات سے منسوخ ہے۔

(وَمَا كَانَ الْمُؤْمَنُونَ لِينفِرُوا كَالَّةً)

اور (لَيْسَ عَلَى الصَّعَفَاءِ وَلاَ عَلَى الْمَرْضَى) ..... الأية

اور (لَيْسَ عَلَى الْآعُمٰى حَرَجٌ وَلا عَلَى الْآعُرَجُ حَرَجٌ وَلا عَلَى الْمَرِيْضِ

بحرج)

القصد جنك ابتدا ومسجد حرام كے باہر مؤمنين فير معذورين پرواجب ہے اور انتها ومسجد حرام میں مجی ،خواہ العمر حرم میں ہویا کی اوروقت مرف حربی سے جنگ کی جائے گی۔ ذی جنگ ے مشنی ہیں۔ جب آپ قال کے بارے میں نائ ومنون ے مطلع مو بھے ہیں تو یہ می جان لیں کہان کےعلاوہ منسوخ آیات مندرجہ ذیل ہیں۔

سوره بقره كي آيت (فَالْيَعَمَا تُولُوا فَقَمْ وَجُهَ الله )

ابن عباس رضی الله عند فرماتے ہیں کداس آیت کا مدلول سے سے کدفراز میں کعب کی طرف متوجہوناشر طنبیں ۔ بدآ یت درج ذیل آ یت سےمنسوخ ہے۔

(لَوَلِّ وَجُهَكَ شَطُرَالُمَسْجِلِالْجَرَامِ ، حَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُوا وُجُوْهَكُمْ

ابض مفرین کا کہنا ہے کہ (فایسما تولوا فنم وجه الله کا عماس صورت ش ب جب قبله معلوم ند ہو۔خواہ اند میرے کی مجہ سے ماکسی اور وجہ سے۔اسے مئل تحری کہتے ہیں۔ ماہی آ مت سواری پرنوافل کے بارے میں ہے۔سواری پرنقل نماز جائز ہے،سواری کارٹ جدھر بھی ہو الاتارے اس ایت سی چداور تجمات کی ہیں جو آ گے آئیں گ

٢ (يَسَالُهُ عِنْ اللَّهِ يُنَ المُّنُوكُيِبَ عَلَيْكُمُ ﴾ (اسايان والول تم يرمقولول يل قصاص الْقِيصَاصُ فِي الْقَعُلَى دَالْحُرُبِ الْحُوِّ فَمِنْ بِ- آزاد كُوآزادك بدلے ش مادا والْعَبْدُيِ الْعَبْدِوَ الْاَنْفَى بِالْاَنْفَى بِالْاَنْفَى بِالْاَنْفَى بِالْاَنْفَى بِاللهِ الْعَامِدِ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ

مورت کے بدلے یں۔)

امام اعظم ابوطیفدرجمة الله فرمات بین کداس آیت کی روسے آزاد کوغلام کے بدلے مارنا جائز نہیں اور نہ بی مرد کو عورت کے بدلے میں مارنا جائز ہے۔ بیآ یت سورة ما کدہ کی درج ذیل آيت عفوخ -

(وَ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ لِيهُا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ)

(ہم نے توراۃ میں ان پرفرش کیا تھا کہوہ لاس کے بدلے لاس کو آل کریں) آمام شافعی کے فرد یک آزاد کو فلام کے بدلے میں مارا جاسکتا اور ندی مردکو گورت کے بدلے میں مارا جاسکتا اور ندی مردکو گورت کے بدلے میں مارا جاسکتا ہے۔ اپندا ان کے فزور یک بیا ہے۔ منسوخ ندہوگی۔

خد کُمُ (جبتم یل ے کوئی ایک قریب الرگ ہوت مؤمِیلُهُ اگروه پکی مال چوڑے جارہا ہے تواے لازم ) (۲= ہے کہ والدین واقرہاء کے حق میں معروف وصیت کرجائے۔)

ج البذاان كزويك يدا يت منون نهوك . ٣ . وكتب على المنافق المنا

اکثر فقہاء کے نزدیک اس آ ہت کی روسے والدین اور اقرباء کے حق میں ومیت فرض بے مالاں کر انہیں سوائے میراث کے پھنیس ملے گا۔ بیآ بت آ بہت میراث اور حدیث ذیل سے منسو خ ہے۔

(الاوَصِيَّة لِوَارَثِ) فيزاجاع عبى يآيت منوخ -

بعض مفسرین کے نزدیک بیآ ہے منسوخ نہیں بلکہ جمل ہوار آ ہے میراث اس کا بیان ہے۔ رہایہ قول کہ ومیت کا حکم اس صورت میں ہے جب دالدین غیر مسلم ہوں، غلام ہول یا کوئی اقرب کی اور قربی کی وجہ سے میراث سے حروم ہو ۔ جیسا کہ امام زاہد نے کہا ہے ۔ توبیقول ضعیف ہے کیوں کہ اس صورت میں جمی وحیت زیادہ سے زیادہ جائز ہوگی فرض تو نہ ہوگی ۔ ہاں اگر صاحب ہدارک کے موافق میر منی کیا جائے کہ (محب سب کا ایدا ورصاحب مدارک کے موافق میر منی کیا جائے کہ (محب سب کا ایدا درصاحب مدارک کے موافق میر منی کیا جائے کہ (محب سب کا ایدا درصاحب مدارک کے موافق میر منی کیا جائے کہ (محب سب کا ایدا درصاحب مدارک کے موافق میر منی کیا جائے کہ (محب سب کا ایدا کی سب کا ایدا کیا ہوگا ہے۔

(اے ایمان والوں تم پر بھی پہلے لوگوں کی المحر روزہ رکھنا فرض کیا گیا ہے تا کہتم پر جیز گار ہو جا ک

٣-(يَا أَيُهَا اللَّهِ مَن المَسُورُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ اللَّهِ اللَّهِ مَن اللَّهِ اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهُ مَن مَن اللَّهُ مَن مَن اللَّهُ مَن مَن اللَّهُ مَن مَنْ اللَّهُ مَن مَنْ اللَّهُ مَن مَنْ اللَّهِ مَن مَنْ اللَّهُ مَن مَن اللَّهُ مَن اللّهُ مَن اللَّهُ مَا مُن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ م

صاحب اتقان لکھتے ہیں کہ آ بت ہذاہے پہ چانا ہے کہ حاراروز والل کتاب کے روز و کے

مثابہ ب حالال كه جاراروز وقتى مغرب تك اوران كاروز وعثاء سے مغرب تك ب -سوية يت (أُحِلَّ لَكُمُ لَيْلَةِ العِيهَامِ الرَّفَثُ) ..... الأية سے منون ب -بحض مغرين كاكبتا بكران كروز سے تشيم مرف وجوب مل ب - (وَإِنَّ فَولَة تعالىٰ احل لكم ) الأية ناسخ لما كان بالسنة لا لقوله (كما كتب على الذين من قبلكم) فهى باقية.

۵- ﴿ وَعَلَى الَّذِيْنَ يُطِينُفُونَهُ فِلدَيَةً طَعَامُ ﴿ (اورجن كوروزه كى طاقت ہے ان ك دُمه مِسْكِيْن ٤) مِسْكِيْن ٤) مِسْكِيْن ٤)

کومفسرین کے زدیک اس آیت کا مداول میے کہ چوفض روزہ کی طاقت رکھتا ہا اس افتیار ہے جات افتیار ہے جات افتیار ہے جا ہے ایک فقیر کو کھانا کھلا دے۔ حالال کہ تھم اس طرح تہیں۔ البذا میں اللّی آیت کا مداول اللّی آیت کا مداول میں ہے کہ جو بھی رمضان کا مہیند یا ہے اس پرروزہ واجب ہے۔

کومنسرین کردیک بیآیت منسوخ نیس اور یهال الامقدر ب ( وَعَلَى الَّذِیْنَ لا مَ بَطِیُهُ فَوْنَدُ ) لین جولوگ روزه کی طاقت نیس رکھتے ان کے ذمه ایک فقیر کا کھانا ہے۔اس صورت میں اس سے جو فائی کا مسئلہ لکا ہے کہ وہ بردوزے کے بدلے ایک مسئلین کو کھانا کھلائے۔
۲. ( وَ يَسْفَلُونَ کَ مَاذَا يُنْفِقُونَ فَلْ ( وہ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ کیا خرج الْعَفُو) (۲۱۹:۲)

کریں ؟ آپ کہ و بیجے جو تہاری ضرورت الْعَفُو) کو اللہ کے جو تہاری ضرورت کریں ؟ آپ کہ و بیجے جو تہاری ضرورت سے زائد ہے (خرج کردو))

صاحب حینی ، صاحب مدارک اورامام زاہر کہتے ہیں کہ عنودہ ہے جو ضرورت سے زائد ہو۔ للزابیہ آیت ولالت کرتی ہے کہ ضرورت سے زائد جتنا مال بھی ہوسپ کا سب اللّٰد کی راہ ہیں دے ویا جائے۔ حالاں کہ فرض تو سال کے بعد مال کا جالیسواں حصہ ہے۔ اس بیر آیت آیت الزکوۃ سے منسوخ ہے۔ (تم یس سے جو فوت ہوجا کیں اور ہویاں چھوڑ جا کیں ان پر لازم ہے کہ ہو یوں کے لیے وصیت کرجا کیں کہ انہیں ایک سال تک مکان میں رہنے دیا جائے ، ٹکالا نہ جائے۔ پس اگر وہ خود کل جا کیں تو تم پر اس بارے میں کوئی حرج نہیں۔ وہ اپنے بارے میں اپنے افسیار سے جو جا ہیں کریں، پھلے طریقے سے اور اللہ تعالی خالب ہے حکمت والا ہے۔)

(وَاللَّذِيْنَ يُعَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَلَارُوْنَ اَزْوَاجُنا وّصِيَّةٌ لِلَازْوَاجِهِمْ مُعَناعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَلِنْ خَوِجْنَ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي آنْفُسِهِنَّ مِنْ مُعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيْزٌ حَكِيمٌ ) (٣:

واضح رہے کہ قرآن پاک کی ہر نائخ آیت جیسا منسوخ سے نزولاً مؤخر ہے ای طرح الاوت میں بھی مؤخر ہے۔ ماحب اتقان کے کہنے کے مطابق صرف دومقام ایسے ہیں جہاں نائخ الاوت میں منسوخ سے مقدم ہے۔ ایک مقام تو یکی ہے اور دوسر اسورہ احزاب میں آئے گا۔ لیکن میرا خیال ہے کہ ایسے مواقع دوسے زائد ہیں جیسا کہ آپ پر آئندہ انکشاف ہوگا۔ پھراس آ سب ناسخہ کا مصدات ہے کہ جس مورت کا فاوند مرجائے اس کی عدت چارہ ودس دن ہے خواہ وہ حاملہ ناسخہ کا مصدات ہے کہ جس مورت کا فاوند مرجائے اس کی عدت چارہ ودس دن ہے خواہ وہ حاملہ

ہویانہ ہو۔ لیکن علم بول نہیں بلکہ حاملہ کی عدت تو وضع حمل ہے۔

الکین بعض فقہا وو مفرین کے نزدیک بیآ ہے تا خد (وَالَّلَائِينَ يُتَوَقَّوْنَ مِنْكُمُ وَيَلَرُوْنَ الْوَاحِدَ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ وَعَشُوا) منسوخ نہيں ہوگی اوروہ حالمہ جس کا خاوند مرجائے وہ ووعد تول میں سے زیادہ لی عدت گر ارب گی۔ بیٹی اگر وضح حمل جار ماہ دس روز سے زیادہ سے تمل ہوتو چار ماہ دس روز سے زیادہ عرصہ ورکار ہے تو وضح حمل تک عدت گر ارب گی۔ اوراگر وضح حمل کے لیے چار ماہ دس روز سے زیادہ عرصہ ورکار ہے تو وضح حمل تک عدت گر ارب گی۔

(وَلاَ يَابُ الشُّهُدَآءُ إِذَا مَا دُعُوا ) (٢: لَكُود )

( اور گواموں کو جب بلایا جائے تو وہ الکار نہ

) (m

کریں)

ان دوجملوں میں سے پہلے کا مدلول یہ ہے کہ بی سلم میں کا تب پر داجب ہے کہ وہ وثیقة قرض لکھ دے - دوسر فقرے کا مدلول یہ ہے کہ گواہ کے لیے گواہ بنیا داجب ہے۔

بعض مفسرين كنزديك بيدونول جملية كنده جملي (وَ لا يُعضَارَ كُاتِبٌ وَلا هَهِيدً) سے منسوخ ہیں۔

بعض کے زور یک منسوخ نہیں، لین دونوں جملوں میں صیغۂ امر استخاب کے لیے ہے اور
کچھ کا خیال ہے کہ وجوب کے لیے ہے۔ یا دوسرے جملہ کا مطلب میہ ہے کہ کواہ بنا تو مستحب ہے،
لیکن گواہ بننے کے بعد گوائی دینا واجب ہے اور پہلے کا مطلب میہ ہے کہ بوتت بھی کا تب کو کتا بت
سے اٹکارنہ کرنا جا ہے بلکہ اس ہو ثیعۂ ڈین کھنا واجب ہے۔

....مولا تاغلام على اوكا ژوي....

(جو پھوتمہارے دلول میں ہے خواہ تم اسے طاہر کر دخواہ پوشیدہ رکھو، اللہ تعالی اس پر تمہارا ﴿ وَإِنْ تُسَدُّوا مَا فِي آنَفُسِكُمُ أَوْ تُنَحُفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾

عامہ کرےگا)

اس قول کا مطلب سے ہے کہ انسان کے دل میں کسی گناہ کا تصور بھی آئے تو اس پر اس کا مؤدہ ہوگا۔ حالاں کہ تم یوں نہیں۔ کیوں کہ یہ تکلیف مالا یطاق ہے۔ لہذا یہ قول اگلی آئے ہے۔ منسوخ ہے۔ وہ آئے ہے کہ۔ (لا یُکی کیف اللّٰهُ مُفْسًا اِلّا وُسُعَهَا)

محققین کے نز ویک میآ ہے منسوخ نہیں کیوں کرنٹے احکام میں ہوتا ہے، اخبار میں نہیں ہوتا ۔ پس اسے نئس کی اسے نئس کے اللہ وہ باتی محمول کیا جائے گا۔ کھن تصور پر نہیں یا کفر کے تصور پر عمل کیا جائے گا، اور کفر کے علاوہ باتی محناواس ہے ستھی ہیں۔

## سوره آلعران كي منسوخ آيات

(اے ایمان والوں اللہ سے اتنا ڈرتے رہو متناس سے ڈرناما ہے)

(يَأْيُهَا الَّذِينَ امْنُوا اتَّقُو اللَّهَ حَقَّ تَقْدِم)

آیت بتلاتی ہے کہ اللہ سے اس قدر ڈرنا واجب ہے جس قدراس سے ڈرنے کاحق ہے۔
الیا ہونا انسانی طاقت سے باہر ہے اور انسان کو اس کا مکلف بنانا محال ہے۔ لہذا ہے آیت سور قاتنا بن کی آیت (فَ اَتُفُو اللّٰهَ مَااسْعَطَعُنُمُ) ہے منسوخ ہے۔ لین اکثر منسرین کے خیال میں ہے۔
آیت منسوخ نہیں بلکہ مجمل ہے اور سور قاتنا بن والی آیت اس کے اجمال کو بیان کرتی ہے۔

## سوره نساء کی منسوخ آیات

(جب تعتیم میراث کے وقت رشتہ دار، پتیم اور مسکین حاضر ہوں تو اس میں سے انہیں بھی کچھدے دیا کرو) ا. (وَإِذَا حَضَوَ الْقِسُمَةُ أُولُو الْقُرْئِي وَالْيَعْلَى وَالْمَسْكِيْنُ فَارُزُقُوْهُمْ مِنْهُ )

کہاجا تا ہے کہ آ یہ بندائی روئے تقیم تر کہ کے وقت نہ کورہ بالالوگوں کو بھی پکھ نہ پکھ دینا واجب ہے۔ بیر آ یت آ یہ میراث سے منسون ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ آ یت منسون نہیں لیکن لوگ اس پڑھل کرنے میں ستی کررہے ہیں جیسا کہ استید ان اور تقویٰ میں سستی کرتے ہیں اور بعض کے خیال میں یہاں امراستجاب کے لیے ہے۔

٦. (وَالْتِي بَهُ إِنْهُ الْفَاحِشَةَ مِنْ لِسَاءِ كُمْ فَاسْتَشْهِلُوْا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ عَلَى فَاسْتَشْهِلُوْا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ عَلَى الْبَيُوْتِ فَلِي الْبَيُوْتِ حَتْى يَعَوَلْهُنَّ الْمَوْتُ اَوْيَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ صَيْلاً (٣: ١٥)

(اور جوکوئی تمباری عورتوں میں سے بدکاری
کریں توان پر چارگواہ اپنے مردوں میں سے
لاؤ۔ اگر وہ گواہی دے دیں تو ان عورتوں کو
گمروں میں قید کردو۔ یہاں تک کہ وہ ای
طالت میں مرجائیں یا اللہ اُن کے لیے کوئی
اورراہ پیوا کردے)

(اور جومردتم میں سے بدکاری کریں تو انہیں اور ر ایڈاء دو۔ چر اگر ت تائب ہوجائیں اور ر اصلاح کا دعدہ کریں تو ان کا خیال چھوڑ دو۔ بے حک اللہ تعالی توبہ تبول کرنے والا رحم کرنے والا ہے) (وَالَّــٰذَٰنِ يَــُاتِينِهَا مِنْكُمُ فَاذُوْهُمَا عَ فَإِنُ تَابَا وَاَصُّلَحَا فَاعْدِضُواْ عَنْهُمَا داِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِهُمًا ) (٣:١٢) یدودوں آیتیں حد زناء کے ہارے میں ہیں۔ پہلی آیت سے پد چانا ہے کہ زنا کی سزا
تاحیات کھر میں قیدر کھنا ہے۔ یا یہ کہ کوئی اور صورت جواللہ پدا کردے۔ نیز چارگواہوں کا ہونا
ضروری ہے۔ دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حد زنا صرف ایذاء ہے۔ مغسرین لکھتے ہیں کہ
ابتدائے اسلام میں دوسری آیت برعمل تھا۔

پھردوسری آ ہے کو پہلی آ ہے نے منسوخ کردیااور زناکی مدکمر میں تاحیات قید ہوگئی۔ پھر اس کوسور فورکی آ ہے (اَلوَّ البَهُ وَالوَّ البِيْ .....) الأیة سے منسوخ کردیااور گواہوں کے بارے میں جاروالا تھم بی باتی رہا۔

بعض کے زوریک پہلی آیت مرف مورتوں کے تن میں ہے کہ فاعلہ ومفولہ دونوں عورتیں مول تو ان کی سزا تا حیات گھر میں قیدر کھنا ہے اور دوسری آیت ان دوسر دول کے تن میں ہے کہ عمل قوم لوط کے سرتکب مول اس صورت میں بیآیات منوخ ندموں گی۔

بعض کا کہنا ہے کہ بیقول هند کے بارے میں ہے جو ابتدائے اسلام میں جائز تھا۔ پھرا حدیث سے منسوخ ہو گیا اور بعض کے نزدیک بیآ ہے منسوخ نیس بلکہ ( اِسْعَـمُعَعُمُ ) کامعنی (نگخعُمُ ) ہے اور (اُجُورَ هُنَ ) کامعنی (مُهُورَ هُنَ ) ہے۔

٣- (وَاللَّذِيْنَ عَقَدَتُ أَيْمَانَكُمْ فَاتُوهُمْ (اورجن تحمارا معابده مواجان كوان كا نَصِيْبَهُمْ) (٣٣:٣) حصد ياكرو)

بیآ ہت وراهیت موالات کے سلسلہ میں ہے اور صرف امام شافقی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک منسوخ ہے اور احتاف کے نزدیک منسوخ نہیں کیوں کہ ولا م کا معاہدہ ہمارے نزدیک اب میں ہوسکتا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں ہوسکتا۔

## سورة ما كده كي منسوخ آيات

ا - (فَانْ جَاءُ وَكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ (لِي أَكُروه تيرے پاس آئيں تو ان كے أغرض عَنْهُمْ) (٣٢:٥)

صاحب انقان کے کہنے کے مطابق اس قول کے ابتدائی جھے سے امر بالمعروف کا ترک معلوم ہوتا ہے۔ بیرصد (اذا الفقد اُنٹ م) سے منسوخ ہے۔ کیول کہ (الفقد اُنٹ م) کامعنی ہے کہ جبتم امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کے فریعنہ کو انجام دیتے ہوئے سیدھی راہ پر ہے۔

..... مولا تأغلام على اوكا ثروى .....

٣- ( يَالَيُهَا الَّذِينَ امَنُوا فِهَادَةُ بَيُنِكُمُ إذَا حَسَضَوَ آحَدَكُمُ الْمَوْثُ حِيْنَ الوصيية النن ذواعدل منكم أواخرن مِنُ غَيْرِكُمُ إِنْ ٱنْتُمْ ضَرَبُتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فُسَاصَسَابَعُ كُسمُ مُسْعِيْبَةُ الْمَوْتِ ، تَحْبِسُونَهُما مِنْ يَعْدِ الصَّلُوةِ فَيُقْسِمٰنِ بَسَالِكُسَةَ إِنَ ارْتَبُعُمُ لاَ تَشُعُرِى بِهِ فَمَسَّا وُلُوكَانَ ذَاقُرُهٰي ، وَلاَ نَكُتُمُ شَهَادَةً ، اللُّهِ إِنَّا إِذًا لَّهِنَ الْأَلِعِينُ ... فَإِنْ عُثِرَعَلْى ٱلَّهُ مَا اسْعَحَلُّمْ إِلُّمُا فَآتَحُوان يَقُوْمُنِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيْنِ لَيُقْسِمْنِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَتُّ مِنْ شَهَادَتِهِمًا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَمِنَ الظُّلِمِيْنِ)(١٠١\_١٠٤)

(اےایمان والوں اگرتم میں سے کی کوموت آئے تو وصیت کے وقت تم یل سے دومعتر گواہ ہونے جا مئیں یا اگر موت کی معیبت سفر من آجائے تو دو گواہ تمہارے غیرول سے ہونے جاہئیں۔ اگر جہیں شبہ بڑے تو ان دونوں کونماز کے بعد کمڑا کرواوروہ کہیں کہ ہم الله کاتم کماتے ہیں کہ ہم تم سے بدلے مال نہیں لیتے خواہ ہم سے کی کورشنہ داری ہی کیوں نہ ہو اور نہ ہم اللہ کی گوائی چمیاتے ہیں۔ اگر ہم ایسا کریں تو بیٹک ہم گنبگار ہیں۔ پھر اگر معلوم ہوکہ ان دولوں نے حق دہایا ہے تومیت کے اقرباویس سے جن کاحق وہاہے دواور کھڑ ہے ہوکر اللہ کی تئم کھائیں کہ ماری گوائی پہلے دو کی گوائی سے زیادہ محقیق ہاورہم نے زیادتی نہیں کی نہیں او ہم بے فل فالمين)

ان ہر دوآیات کا ملول ہے ہے کہ ذمی کی گوائی جائز ہے کیوں کہ اللہ تعالی فرماتا ہے (اَوُا نَوسَوَانِ مِنْ غَهْرِ كُمُ) مِرَحَم سورة طلاق كي آيت سے منسوخ ہے۔ (وَاَشْهِدُو اَذَوَىٰ عَدْلِ مِنْكُمْ) (اپنے مِس سے دومعتر آ دميوں كوكوا وہنا كا)

دومراتھم کہاں سے بیٹابت ہوتا ہے کہ گواہ سے تم لیما جائز ہے۔ بیکم مدیث سے منسون ہے اور اگر (مِنْ غَیْرِ کُمْ) سے مراد (مِنْ اَجَائِبِکُمْ) لیاجائے اور شاہدان سے مراد دووسی لیے جائیں تو پھر بیما یات منسوخ شہوں گی۔

## سورة انعام كى منسوخ آيات

ا - (وَإِمَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْظِنُ فَلاَ (اور أَكَرِ عَمِّ شَيطان بَعلاد عَلَّو إِدَ آجائِ تَقُعُدُ بَعْدَ الذِّكُولَى مَعَ الْقَوْمِ الطَّلِمِيْنَ كَاحِدُ طَالُول كَ بَاسَ مَتَ بَيْعُو) (٢٨:٢)

الین اگرشیطان تھے یہ بات بھلادے کہ ظالموں کے پاس بیٹھنامنع ہے تو بیتھم یاد آجانے کے بعدان کے پاس مت بیٹھو۔اس آیت سے ثابت ہوا کہ کافروں کے پاس بیٹھنا حرام ہے۔ پھر بیتھم آگلی آیت سے منسوخ ہو کیا۔ کما قال

﴿ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمُ

مِنْ شِيْقٌ وَالْكِنْ ذِكُراى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُون)

(اور پر بیز گاروں کے ذمہ جھڑنے والوں کے حماب میں سے پھینیں لیکن ان کے ذمہ تھیعت کرنا ہے تاکہ 11 پر بیزگار

#### ہوجائیں)

الم زاہدی نے کہا ہے کہ بیآ ہت ورج ذیل آیات سے منسوخ ہے۔ الف راِنگُم وَمَا تَعُبُلُونَ مِنُ دُونِ اللّهِ (تم بھی اور اللّٰہ کے سواجن کی تم بچ جاکرتے ہو حَصَبُ جَهَنَّمُ اَنْتُمْ لَهَا وَارِدُون) وہ بھی جہنم کا اینرصن ہیں تم سب اس عس جائے والے ہو)

..... مولا ما غلام على اوكا ثروى .....

(دومردے ہیں، زعرہ لیل ہیں) ج ( ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطُلُوبَ) (طالب ومطلوب بردو كروري )

ب( أَمُوَاتُ غَيْرُ آخِيَاءً )

لیکن سین اور کشاف میں اس کے رحم الکھا ہے کہ جب بیآ یت نازل ہوئی (اِنْتَحُمْ وَمَا تَعَبُلُونَ مِنْ ذُون اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمُ الْوَكَار كَمْ اللهِ مَعْ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمُ اللهِ كَام بَحَل إلى ال جيها كمتم مار معبودول كويرا بعلا كيت مواس يربية عت نازل مولى - (وَلا تَسُهُوا الَّذِيْنَ يَدْعُونَ مِنْ ذُوْنِ اللَّهِ ﴾ النح

٣- (كُلُوُ مِنْ فَمَرةِ إِذَا ٱلْمَرَ وَاثُوَّا ( کماداس کے چل سے جب وہ چل لائے حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِقِ ) (۱۳۱:۲) اور کٹائی کےون اس کاحق اوا کرو)

كهاجاتا بكاس تت عن كل عمرادوه مددة بجوابتدائ اسلام على واجب قا-پرآ بہ زکو ہے منسوخ ہوگیا۔ لیکن زیادہ مجمع بیہ کراس سے مراد کچلوں اور کیتی کی زکو ہے جوجمي دسوال حصداور مجي بيسوال حصد موتى ہے۔

( كهدويج كرجووي جهوتك كيفي ب، يس اس میں کوئی چیز کھانے والے برکسی چیز کوحرام فهيل بإتا مكريدكدوه يزم دارمو يابهتا مواخون یا سور کا گوشت ہو کیوں کہوہ ناپاک ہے یا وہ كوكى ناجا ئز صدقه وغيره بوجس پر غيرالله كا

٣- (قُلُ لَا أَجِلَ فِينَ مَا أُوْجِنَ إِلَيُ مَحَرَّمًا عَلَى طَاعِم يُطَعَمُهُ إِلَّا أَنْ يُكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمَّامُّسْفُوحًا أَوْلَحُمَ خِنْزِيْرٍ لَمَالُّهُ رِجُسَ أَوْلِمُسَقًا أَهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ) (٢:

نام بكاراكيامو)

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں فدکور اشیاء کے علاوہ باتی کوئی چیز حرام نہیں۔ حالال كداور بهى كى اشياء حرام بين-عضد المللة والدين كتب بين كديد آيت اس مديث سے منسوخ ہے۔ (اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلاَمُ نَهِلَى عَنْ آكُلِ كُلِّ (كَهُ فِي عليه السَّلاَمُ نَهِلَى عَنْ آكُلِ كُلِّ (كَهُ فِي عليه السَّلامِ نَه ورعول مِل ع ذِى نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ) مراس جانور كَ كَعانْ عَنْ كَياجِس كَ كِيال موتى بِين)

لکین بیشم واحد ہے مجراس کے جواب میں کافی طویل بحث کی ہے جیسا کہاہے مقام پر آئے گی۔

## سورة اعراف كى منسوخ آيت

اس إب يس مورة اعراف كامرف ايك آيت --

( خُدِدَالْمَعْقُوَ وَامْرُ بِالْعُرُفِ وَاَعْدِ صْ عَنِ ( صْرودت سے دَا مَد مال لے لیا کر جھے کام کا الْجَاهِلِيْنَ ) (۱۹۹:2)

ماحب القان لکمتے بی کرید بری عجیب آیت ہے۔اس کا پہلاحمد بھی منوخ ہےاور آخری حصد بھی منوخ ہے۔لیکن ورمیان والاحمد (وَامُرْ بِالْعُرْفِ) محکم ہے منسوخ نہیں۔

آیت میں تین چیزیں ہیں۔(۱) فاضل مال لینے کا حکم (۲) امر یا لمعروف (۳) اعراض عن الجالمین \_ پہلی اور آخری منسوخ اور درمیان والی اپنے حال پر ہے۔

#### سورة انفال كى منسوخ آيات

ا - ( يَسْفَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ ، قُلِ ( تَحْدَت مال نَنْمِت كَ بادك مِن لَهِ حِمْةَ الْاَنْفَالُ لِلْهِ وَالرَّسُولِ ) (١:٨)

الْاَنْفَالُ لِلْهِ وَالرَّسُولِ ) (١:٨)

ال كرمول كا)

اگرانفال سے مراد خنائم اور للہ والرسول كالام تمليك كے ليے ہے قرير ا عداى سورة كر

( وَاعْلَمُ مَوْا اَلْهُمَا غَيِمُتُمُ مِّنْ هَى مِ فَانَّ لِلْهِ خُهُسَةً وَللِرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرُلى وَالْيَسْلَى وَالْمَسْكِيْنِ وَابْنِ السَّبِيْل ) ( ٨:٥٠)

(اور جان لو کہ جو کھے کسی چیز سے مال غنیمت تمبارے ہاتھ گگے تو اس کا پانچے اس حصہ اللہ تعالیٰ ،اس کے رسول ، رسول کر پھر اللہ رشتہ داروں ، پنیموں ، مساکین اور مسافروں

(-422

اوراگرانفال سے مرادوہ زیادتی ہے جوامیر کی مجاہدکواس کے جھے سے زیادہ دے اور لللہ والرسول کا معنی مید ہوکہ مالی فقیمت کی تعقیم کاحق اللہ اور اس کے رسول کو ہے تو پھر رہے آ ہے۔ منسوخ شہ موگی۔

(اوراگرتم میں بیں فخص طابت قدم رہے والے ہوں تو دوسو پر غالب آ جا کیں گے اور اگرتم میں سے ایک سو ہوں تو کفار کے ایک ہزار پر غالب آ جا کیں گے کیوں کہ وہ ایک

۲-(وَإِنْ يُحْتُنُ مِّنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ (
يَغْلِبُواْ مِالْتَيْنِ عِ وَإِنْ يُحْتُنُ مِّنْكُمْ مِالَةٌ وا
يُغْلِبُواْ الْقَا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بِاللَّهُمْ قَوْمٌ لاَ اللَّهِ مَا اللَّهُمْ قَوْمٌ لاَ اللَّهُمُ فَوْمٌ لاَ اللَّهُمُ فَوْمٌ لاَ اللَّهُمُ فَوْمٌ لاَ اللَّهُمْ فَوْمٌ لاَ اللَّهُمُ فَوْمٌ لَا اللَّهُمُ فَوْمٌ لَا اللَّهُمُ فَوْمٌ لاَ اللَّهُمُ فَوْمٌ لَا اللَّهُمُ فَالْمُ لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ فَاللَّهُ مِنْ اللَّهُمُ فَالْمُ لَا اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللْمُولُولُ اللَّهُ الْمُلْعُلِمُ اللْمُولِيْ الْمُنْ الْمُلْعُلِمُ اللْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْ

نا بحدة م ين )

(اب الله تعالی نے تم پر تخفیف کردی ہے اور جان لیا ہے کہتم میں ستی آگئی ہے۔ پس اگر تم میں سے سوفض ثابت قدم ہوں تو دوسو پر قالب ہوں گے اور اگرتم میں سے ایک ہزار ہوں تو حد ہزار پر اللہ کے تھم سے قالب آ جا کیں گے اور اللہ کی تا تیہ ٹابت قدم رہے والوں کے ساتھ ہوتی ہے) ( ٱلْنَنَ عَفَّتَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفاً ، فَإِنْ يُكُنُ مِّنَكُمْ مِآفَةٌ صَابِرَةٌ يُعْلِمُوا مِالْنَهُنِ ، وَإِنْ يُنْكُنُ مُنْكُمُ ٱلْفَ يُعْلِمُوا ٱلْفَهُنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّيرِيُنَ ) (٢٢:٨) رُوْا (بِ شک وہ لوگ جوایمان لائے اور جرت بیٹل کی اور اللہ کی راہ جس اپنی جان و مال سے

ک لاے اور جن لوگوں نے مدد کی اور جگہ دی ، یہ

منو الوگ ایک دوسرے کے رفیق جی اور جولوگ

من ایمان لائے اور گر نیس چھوڑا ہے جہیں ان کی

رفاقت سے چھے کام نہیں یہاں تک کہ 
ایمرت کر آئیں)

٣-(إِنَّ السَّدِيْ نَ امْسَنُوا وَهَاجَرُوا وَمَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِالْمُوالِهِمُ وَالْفُسِهِمُ فِي سَبِيْلِ وَجَاهَدُوا بِالْمُوالِهِمُ وَالْفُسِهِمُ فِي سَبِيْلِ السَّبِهِ وَالْسَدِينَ الْوَلَا وُلَقِينَ الْوَلَا وُلَقِينَ الْمَنُوا بَعْضُهُمُ الْوَلِيَاءُ بَعْضِ ء وَالسَّدِيْنَ المَنُوا وَلَكُمْ مِنْ وَلاَيَتِهِمْ مِنْ وَلاَيَتِهِمْ مِنْ فَلاَيَتِهِمْ مِنْ فَسَى ء حَتْى يُهَاجِرُوا مَالَكُمُ مِنْ وَلاَيَتِهِمْ مِنْ فَكَا يَتِهِمْ مِنْ فَكَا يَتُهُمْ مِنْ وَلاَيَةِهِمْ مِنْ فَلَا يَتَهِمْ مِنْ فَلَا يَعْلِمُ مِنْ وَلاَيْتِهِمْ مِنْ فَلَايَةِهُمْ مِنْ وَلاَيْتِهِمْ مِنْ فَلَايَةِهُمْ مِنْ وَلاَيْتِهِمْ مِنْ فَلَايَةُ مِنْ فَلَايَةُ فَالْعُلْمُ مِنْ وَلاَيْتِهِمْ مِنْ فَلَايَةً وَلَوْلِيَا لَهُ مِنْ وَلاَيْتِهِمْ مِنْ فَلَايَةً فِي مُنْ فَالْمَلْوَا مِنْ فَلَايَةً فِي مُنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مُنْ مُنْ فَلَايَعِهِمْ مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مُنْ مُنْ فَيْ مِنْ فَلَايَةً مُنْ فَيْرُونَا عَلَيْمُ مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مِنْ فَلَايَةً مُنْ فَيْ مُنْ فَلَايَةً مُنْ فَيْ مُنْ فَيْ مِنْ فَلِينَا لِلْهُ مِنْ فَلِينَا لِلْهُ مِنْ فَلِينَا لَاللّهِ فَلِينَا لَايَاءً مُنْ فَلَا يَعْلِينَا لَالْهُ لِلْهُ فَلِينَا لِلْهُ فَلِينَا لِلْهُ فَلِينَا لِلْهِ لَا لِلْهِالِيْلِيْلِيْكُونَا مِنْ فَلِينَا لِلْهُ لَالِينَا لَالِيلَالِيْلِيْلِيْكُونَا مِنْ فَلِينَا لَالْهُ لِلْهُ فَلِينَا لِلْهُ فَلِيلُولِهُ فَلَائِلِيلًا لِلْهُ فَلِيلِيْكُولِهُ فَلِيلِيْكُولِهِ فَلِيلِيْكُولِهِ فَلِيلِيْكُونَا مِنْ فَلِيلِيْكُونَا مِنْ فَلْمُنْ فَلِيلِيْكُونَا مِنْ فَلِيلِيْكُونَا مِنْ فَلِيلِيْلِلْمُ لَالْمُنْ لِلْلِيلِيْكُونَا مِنْ فَلِيلُولِهُ مِنْ فَلِيلِيْلِيْكُونُ أَلْمُ فَ

اس آیت سے ثابت ہوا کہ براث جرت سے ہے قرابت سے نیس سی تھم اللہ کے قول (وَ اُولُو الْاَرْ حَام بَعْضُهُمْ اَوُلَى بِبَعْضِ ) لین (قرابت دالے ایک دوسرے کے زیادہ حق دار بیں) سے منسوخ ہے۔

## سورة نور كامنسوخ آيات

ا ( اَلزَّانِیُ لَا یَنْکِحُ اِلَّا زَانِیَهُ اَوْمُشُوحَهُ (بدکادمودی بدکادمودت یا مشرک سے لکا ح وَ الزَّانِیَهُ لاَیُنْکِحُهَا اِلَّا زَانِ اَوْمُشُوکِ کرتا ہے اور بدکادمودت سے بدکادمود یا و حُرِّمَ ذَلِکَ عَلَی الْمُوْمِنِیْنَ) ( ۸: مشرک بی لکاح کرتا ہے اورموضوں پر بیرام ہے)

اکرمفرین کے زویکاس آیت کی روسے زانی کی مالح سے تکار نہیں کرسکا اور نہیں کی صافح کے تکار نہیں کرسکا اور نہیں کی صافح کے تکار میں کوئی زائی آسکتی ہے۔ حالاں کہ ان کے مامین تکار جائز ہے۔ یہ آیت درج ذیل آیت سے منسوخ ہے۔

....مولا ناغلام على اوكا زوى .....

( وَانْكِ حُوا الْآيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّلِحِيْنَ (ا پِيْراعُون - نَكَ عْلامون اور لوعْ إول كا مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَالِكُمْمَ ) (٣٢:٢٣) ثاح كروو)

اس آیت شی اولیآ و کھم ہے کہ وہ نیک غلاموں اور لوٹر ہوں کا ٹکاح کردیں۔جن سے
تکاخ کریں وہ خواہ نیک ہوں یا بداس کی کوئی قید نہیں اور بعض کے نزدیک بیٹی واخبار ہے اور
منسوخ نہیں کیوں کہ خ نمی میں ہوتا ہے۔

۲۔ آیات استدان اور ووری ایل۔

(يَلَاَيُهَا الَّذِيْنَ امَنُوا لَاتَدْخُلُوا بُيُولًا غَيْرَ بُيُولِكُمُ حَتَّى تَسْتَأْلِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى اَهُلِها ع) (٣٢:٢٣)

(اے ایمان والوں اپنے گھروں کے سواکس کے گھروں بیں اس وقت تک داخل نہ ہوا کرو جب تک اجازت طلب نہ کرلواور گھر والوں کو سلام نہ کرلو)

(اے ایمان والوں! تبہارے فلام لویڈی اور ناہلے افراد تین اوقات میں اجازت لے کر افراد تین اوقات میں اجازت لے کر افرار آیا کریں۔ نماز فجر سے پہلے اور دو پہر کے وقت جب تم کپڑے اتاردیتے ہواور نماز عشاء کے بعد یہ تین اوقات تمہارے بدن کھلنے کے ہیں)

(يَّآيُهَا الَّذِيُنَ امْنُوا لِيَسْتَأْ ذِنْكُمُ الَّذِيْنَ مَلَكُتُ آيَمَا لُكُمُ وَالَّذِيْنَ لَمْ يَتْلَغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ قَلْتَ مَرْتٍ ، مِنْ قَبُل صَلُودَ الْفَجُو وَحِيْنَ تَضَعُونَ لِيَابَكُمْ مِنَ الطَّهِيُرَةِ وَمِنْ , بَعْدِ صَلُوةِ الْعِشَاءِ ، قَلْ عَوْراتٍ لَكُمْ ) (٣٢:٢٣)

ان دوآیات پس سے کہلی آیت ہے جابت ہوا کہ اجنی آدی دوسرے کے کور پس بلااجازت بھی بھی داخل نہیں ہوسکا اور دوسری اس پر دلالت کرتی ہے کہ غلام لونڈی اور تا ہالنے بچ فہ کورہ ہالا تین اوقات پس بغیراجازت اندر نہیں آسکتے بعض کے نزدیک بیآیات منسوخ ہیں۔ لیکن مجھے ہات بیہے کہ ہمارے نزدیک بھی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی بیا ہے حال پر ہیں اور منسوخ نہیں لیکن لوگ ان پر ممل کرنے ہیں تی کرنے گئے ہیں۔

## سورة القصص كي منسوخ آيت

(عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِيْ فَمَنِيَ حِحْجِ فَإِنْ (ال شَرَطَ پِ كَرَةَ مِيرِى اُوكِى كَرَبَ تَعْدِيلَ أَتُمَمُّتَ عَشُواً فَمِنْ عِنْدِكَ ) (٢٨: اور اگر وس برس پورے كردے تو وہ تيرى ٢٤)

سیشعیب علیہ السلام کی اپنی بیٹی کوموئی علیہ السلام کے لکان بیس دے دیے کے سلسلے بیس ہے۔ اس سے پتہ چاتا ہے کہ حورت کا مہر اس کا باپ لے گاء وہ خود ندلے گی۔ بیتم اس آے ت سے منسوخ ہے۔

(وَاتُو النِّسَآءَ صَدَّقَتِهِنَّ بِحُلَةً) (اور وراور ان كمبرخوثى سےاداكرو) ان كامطلب يہ ہے كرور تي خودا پنامبرليس كان كيا پنيس ليس كے۔

#### سورة الاحزاب كي منسوخ آيت

( لا يَعِولُ لَكَ النِّسَآءُ مِنْ بَعُدُ ) (٣٣ (تير اليم وجوده از واج كي علاوه اب اور ٥٢) ( ٢٣)

کتب تفاسیر میں فرکور ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت جونو (۹) ازواج مطہرات حضورہ اللہ کے نکاح میں تغییر ان کے علاوہ دیگر حورتوں سے نکاح ممنوع ہوگیا۔ حالاں کہ حقیقت بیٹیس کیوں کہ حضرت عاکثہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کے لیے کسی مجمی حورت سے نکاح حرام نہیں تھا یہاں تک کہ آپ انقال فرما گئے۔ لہذا بیر آیت اپنے ماقبل والی آیت ہے۔
آ یت سے منموخ ہے۔ ماقبل والی آیت ہے۔

( يَأْيُهَا النَّبِيُّ إِنَّا آخُلُلُنَا لَكَ أَزُوَاجَكَ ( اے ثی ہم نے تیرے لیے تیری وہ بویاں الْمِینَ النّیکَ اُجُورَهُنَّ) ( ۵۰:۳۳ ) طلال کردیں جن کے میراتودے چکا ہے ..... )

( کھے اختیار ہے کہ ) پیچیے رکھے ان عورتوں میں سے جے اور جگہ دے این یاس جے ع جسس) الخ

(تُرْجِيُ مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ وَتُؤُمِّي اِلَيُكَ مَنْ تَشَاءُ) (۵۱:۳۳)

يہ می ان مقامات میں ہے ایک مقام ہے جہاں ٹائخ تلاوؤ منسوخ ہے مقدم ہے کیکن زولاً مؤخر

#### سورة الاحقاف كي منسوخ آيت

(آپ کهه دیجئے میں نیارسول نہیں اور ندی ( فُلُ مَا كُنُتُ بِلدَعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَّا مجھے بیمعلوم ہے کہ میرے ساتھ کیا ہونا ہے أَدُرِيْ مَا يُفْعَلُ بِي وَلاَ بِكُمْ) (٩:٣٢) اورتمبارے ساتھ کیا ہوتاہے)

ليني كون بخشا جائ اوركون عذاب شربتلا موكا ما حسب الانقان لكعة مي كد تيره سال تك ايمانى را - مجرمد يبيدوا ليمال يوم في كوية بت نازل بوئى (ليَسعُفِرَ لَكَ اللَّهُ مَالَعَلَمْ مِنْ ذُنْهِكَ وَمَا تَأْخُونَ الى كَرُول عَدْ الْحُلُ مَا كُنْتُ بِدْعًا } والى آيت منسوخ ہوگئی۔جیسا کہ کشاف میں بھی ایسابی ندکورہے۔

## سورة محمة عليه السلام كي منسوخ آيت

( يهال تك كه جب تم انبيل خوب قل كر چكوتو پرمضوطی سے تید کرلو بعد میں خواہ احسان

( حَتَّى إِذَا ٱلْخَنْتُمُولُهُمْ فَشُلُوا الْوَلَاق , فَإِمَّا مَنَّا يَعُدُ و إِمَّا فِلدَّاءً) (٣:١٧)

#### كركے چھوڑ دويابدلہ كر)

حفیہ کا کہنا ہے کہ ہمارے فزویک احسان کرکے یابدلہ لے کرچھوڑ نا جا رَنہیں بلکہ آل کرنا ب يا غلام بنانا ب- للغدامية بيت سورة براءة والى آيت مسمنسوخ برايكن امام شافعي رحمة الله عليه اورامام بن حنبل رحمة الله عليه كے مزو يك بير آيت منسوخ نہيں \_امام كوافقيار ہے كہ خواہ احساقاً ....اشرف القامير .....

چھوڑ دے ، بدلہ نے کر چھوڑ دے ، قبل کردے ، غلام منالے یا مسلمان قید ہوں کے موض چھوڑ دے۔

مورهٔ حجرات کی منسوخ آیت

(الله اَتُعَكِّمُ عِنْدَ اللهِ اَتَعَكِّمُ) ( ٢٩: (الله كنزويكسب عامزت والله ) ( ١٣) جوسب عنياده ربيز كارب )

کی مفرین کے زو یک بیمنوخ ہے، لیکن اصح بیہ کی منسوخ نہیں ، لیکن لوگ اس پر عمل پیرا ہونے میں ستی کررہے ہیں۔

سورة مجادله كي منسوخ آيت

(يَّا أَيُّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُولَ إِذَا لَا جَيْتُمُ الرَّسُولَ (اے ایمان والوں جب رخول المُعَلَّقَةُ ع) فَقَدِمُوْ ابْنُنَ يَدَى نَجُو حُمْ صَدَقَةً ع) ( مرگوش كرنا جا بولوا بْنُ سرگرش سے پہلے صدقہ

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول المعلقات سے سرکوثی سے پہلے معدقہ واجب ہے بیتھم ای آیت کے اگلے صدرے منسوخ ہے۔وحوحدان۔

(یہ بات تہارے لیے بہتر اور زیادہ پاکیزہ ہے۔ ہراگرتم صدقہ کے لیے کھی نہ پاکسیا کے اللہ کا اللہ تعالی بخشے والامہران ہے)

( ذَلِكَ خَهْ رُكُ كُمْ وَاطَهَ رُفَانُ لُمْ تَجِدُوا قَانُ اللّهَ غَفُورٌ رُّحِهُمٌ) (١٢:٥٨)

#### سورة محنه كامنسوخ آيت

(إِذَا جَاءَ كُمُ الْمُؤْمِنْ مُهَاجِواتِ (جب تَهارے پاس مون عورتس اجرت فَامْعَجِنُوهُنَّ) (١٠:١٠) كَلَّ مَيْنَ وَان كاامْخَان لو)

(وَاتُو هُمْ مُنَ آنْفَقُوْا)
(ادرائين دوجوانهول فِي كيا)
(وَاسْفَلُوْا مَا أَنْفَقُوا)
(وَاسْفَلُوْا مَا أَنْفَقُومُ)
فوله تعالىٰ (وَلْيَسْفَلُوا مَا أَنْفَقُوا)
فوله تعالىٰ (وَلْيَسْفَلُوا مَا أَنْفَقُوا)
فوله تعالىٰ (فَسَاتُو اللَّذِيْنَ ذَعَبَتُ
(جن كى يه يال چلى كين بين ان كواتنا دوجتنا أَزُوا جُهُمُ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا)

سیتم اقوال سورہ بدای آیت نبر 10 اور 11 میں آتے ہیں۔ان دونوں آتوں کا منہوم سیتم کہ جب کی کافر کی بیوی ایمان لائے اور بجرت کرے مسلمانوں کے پاس آجائواس کے ایمان لائے اور بجرت کرے مسلمانوں کے پاس آجائے اس بجرت کر ایمان کا امتحان واجب ہے اور اس کے سابقہ کافر فاوند کوا تنامال دیا جائے گا بھنا وہ اس بجرت کرنے والی مومنہ بیوی کو مہر میں دے چکا ہے۔اس کے برکس اگر کوئی مسلمان عورت مرتد ہوکر کفاریس چلی جائے تو اس عورت کا فاوند بھی کافروں سے اپنا دیا ہوا مہر لے سکتا ہے اور اگر کافرنہ دیں تو مال فنیمت سے اتنا لے سکتا ہے۔ان دو آیات کو آسب سیف، آسب فنیمت اور صدیث نے منور خرک کردیا ہے اور آخری تھم جودومری آیت میں فدکور ہے استحبابی ہے۔

## سورة مزمل كي منسوخ آيت

(رات كوقيام كياكروكر كوتمور احمد (آرام كرايا (فيم اللَّيْلَ إِلَّا فَلِيْلا) (١:٤٣)

اس آ بت كالدلول يدم كدرات كاكثر حديث قيام اورقر أت واجب م-اى سورة

کی آخری آیت سے پیکلم منسوخ ہے۔ آخری آیت میں ہے۔ (فَاقُرَهُ وَامَالَهُ سُّرَ مِنَ الْقُرُ آنِ) (آسانی سے جتناقر آن پڑھ سکو پڑھا کرو) لینی رات کو اتناقر آن اور قیام واجب ہے جو آسانی سے برواشت ہو سکے۔ پھر پانچ فنمازوں کے فرض ہوجانے سے یہ منسوخ ہوگیا۔

## سورة الدهركي منسوخ آيت

( وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيْناً (اوراس كى مجت يرسكين، يليم اورقيدى كوكهانا وُيَعِيْمًا وَأَمِيدًا) (٨:٤٦) كلاتي بين)

کہا جاتا ہے کہ قیدی سے مراد مشرک قیدی ہے۔ کیکن اب مشرک پراحسان جائز نہیں ، لہذا ماحب اتفان کی رائے کے مطابق میں نے۔ کشاف میں ہے کہ تمام علماء کے نزدیک دارالاسلام میں کفار سے احسان جائز ہے، لیکن داجب معدقات ان پر صَرف نہیں کیے جائیں گے۔

بینا تخ اورمنسوخ آیات ہیں جنہیں میں نے یہاں اجمالاً بیان کردیا۔ان شاہ اللہ ان میں سے بہت ک اپنے مقامات پر مفصل بیان کروں گا اور اگر ان آیات کو شار کیا جائے جن کے سبب جا ہلیت ، ابتدائے اسلام اور کہلی شریعتوں کی بہت کی اشیاء مفسوخ ہوئی ہیں اور مفسوخ احکام کا قرآن میں تذکرہ نہیں ہے۔مثلاً قولہ تعالے:۔

(وَلَهُ سَ الْمِدُوبِ اَنْ تَسَاتُوا الْهُيُوتَ مِنْ (تَهادا كُمرول مِن يَجِهِ كَ طرف سَ آنا ظُهُوْدِهَا) كُنْ يَكُنْ بِينَ)

وغیر حالونائ آیات کی تعداد منوخ آیات کی تعداد سے کین زیادہ ہوگی اور اکثر قرآن ناخ بی قرار بائے گا۔

كر (إذا قَلَوْءَ فَانْصِعُوا) اورفراليا (مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَفَقِرَأَةُ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَ فَي

(این ام ک قر اُت مقلی کی قر اُت ہے)۔ پہلی مدیث منوخ اوربینا کے ہے۔ (صفة الصلوة کی دوسرے مقام پر تفصیل سے بیان کیاجائے گا۔ ان شاء اللہ)
سا۔ آیت کا شخ حدیث سے:

چے فیرالشاؤ جد و تظیمی کا جواز ہے۔ قرآنی آیات (اُسٹ جُداؤ الاؤم) وغیرہ سے ٹابت ہے گرود یٹ (لُو کُنٹ المِس اَحدا اَن اِسٹ جُداً اِنَ المَسٹ کَدا اِکَ المِسٹ اَمِس اَحدا اَن اِسٹ جُدا اِکَ المَسٹ کَدا اِکْ المِسٹ اَمِس اَحدا اَن اِسٹ جُدا اِکْ المِسٹ کَالمِس کَا اِکْ المِسٹ کَا اِکْ سے مندوخ ہے جد النظیمی کی پوری بحث بم پہلے کر چکے ہیں یا جیے مال باپ اور اہل قرابت کو وصیت کرنا قرآن سے ثابت۔ (اَلْوَصِیلَةُ لِلْوَالِدَائِنِ وَالْاَفْرَبِيْنَ) مُربي حَمَل اور اہل قرابت کو وصیت کرنا قرآن سے ثابت ۔ (اَلْوَصِیلَةُ لِلْوَالِدَائِنِ وَالْاَفْرَبِيْنَ) مُربي حَمل اور الله و الله الله وارث (سے مندوخ ہوا اور بیرود ہے اور حد مدیث مشہور سے اور حد مدیث مشہور سے دیا دتی علی العمل جائز ہے۔

#### فاكرو:

بعض لوگ کہتے ہیں کہ نبیوں کو بجدہ کرنا قرآن کریم سے ثابت ہے اور ممانعت صرف نفی احادیث سے قوقر آن کے مقابل شن شخیر واحد فیر معتبر ہے۔ تو اسکا جواب یہ ہے کہ فیر اللہ کو بجدہ تنظیمی کی ممانعت کی احادیث متواتر المعنی ہیں اور اس کے جواز کی آیات قطعی الثبوت تو ہیں قطعی الدلالت نہیں ۔ یعنی دوسری شریعت ق میں بجدہ کی اجراز بطور قطعی نہیں تفا حضرت وم علیہ السلام کو بحدہ کی شریعت آئی تھی نہ نبی کی نبوت اور حضرت سجدہ کی شریعت آئی تھی نہ نبی کی نبوت اور حضرت ایستوب علیہ السلام کا بوسف علیہ السلام کو بجدہ کرنا تھی شریعت آئی تھی نہ نبی کی نبوت اور حضرت لیتھ ب السلام کا بوسف علیہ السلام کو بجدہ کرنا تھی شری نہ تھا بلکہ خواب کی تبییر بوری کرنے کے لیے تھا۔ جسیا کہ فرز ندکا ذری کر دیاد بن ایرا ہی کا مسئلہ نہ ایک تجبیر بوری کرنے کو تھا۔ لیے تھا۔ جسیا کہ فرز ندکا ذری کر دیاد بن ایرا ہی کا مسئلہ نہ او جا ہے کہ آئی جیرائی المسئلہ فواب کی تبییر بوری کرنے کو تھا۔ مریدوں کو بجدہ کریں نہ مرید چیرکو ۔ کوں کہ افضل نے مفعول کو بجدہ کیا تھا بیٹن یعقوب علیہ السلام مریدوں کو بحدہ کریا تھا بیٹن یعقوب علیہ السلام نے سینے کو۔ (مراق)

### ٧ مديث كالنع قرآن سے:

جیے بیت المقدی البہ ونا مدیث سے ثابت تھا اور وہ قرآن کی آیت ( اُوَلِ وَجُهَکَ مَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَوَامِ) سے منسون ہے۔ ایسے ہی رمضان کی راتوں میں بوی سے جماع کی حرمت مدیث سے ثابت تھی محروہ آیت ( اُجِلُ لَنَکُمُ لَیْسَلَةَ الصِّبَامِ الْسُرُ فَیْسُ) سے منسون ہوگی۔ اس تم کی بہت کی احادیث ہیں جوآیات سے منسون ہوئیں۔ تھی مزید کے لیے کتاب الاعتبار معنف علامہ حاذی شافعی دیکھئے۔

خیال رہے کہ قرآن یا حدیث میں جس قدر سنے ہوتا تھا وہ حضور اللے کی زندگی پاک میں ہوگیا۔ اب حضور اللہ کے حوصال شریف کے بعد کی فتم کا سنے ممکن نہیں کیوں کہ شاب وئی آسکتی ہوگیا۔ اب حضور اللہ الب سارا قرآن اور ساری احادیث میحود کی مرکوئی میں۔ چنال چہ بیکی وجہ ہے کہ حضور اللہ کے وصال شریف کے بعد محکرین زکوۃ کی سرکوئی کے وقت سید تا صدیت اکبر منی اللہ عنہ نے معزرت عمروشی اللہ عنہ کوئی طب کر کے فرمایا۔ (انا فی قدان فقط ع الو نحی و قدم اللہ فین اللہ عنہ کوئی علی مرکوئی کی بیشی اللہ عنہ کی کہ بین میں کوئی کی بیشی اکر سنی کی کی بیشی خبیں ہو تھی ۔ یہ دین میں کوئی کی بیشی خبیں ہو تھی ۔

# شخ کی وجوہات

ن کی چندوجوہات میں۔

ا۔ پہلاتھ عارض طور پر ضرور تا جاری کیا گیا تھا۔ بعد یش ختم کردیا گیا۔ جیسے شر معنیہ آوم علیہ السلام میں سل انسانی کی بقاء کے لیے بہن سے لکاح اس لیے جائز تھا کہ دوسری مورثیں لتی متحس بعد کوریکم منسوخ ہوگیا۔

..... مولا ناغلام على اوكا زوى .....

۲۔ اوک پہلے کسی عم کے عادی ہو بھے تھاوراس کا یکدم چوڑ نامشکل تھا۔ لبندا تدریجا اے بند کیا گیا۔ جیسا کراہل عرب خر (شراب) کے عادی ہو بھے تھے۔ اسلیے شراب سے نفرت ولائی گئی۔ چرنشری حالت میں نماز نے روکا گیا پھر پالکل حرام کردی گئی۔ (مسلام مسل مشراب بر مادارس الد (اخدر ف الاجوبة فی احتکام الاخدوبة) ملاحظ فرما کیں)۔

" اس کی فرق سے جیوب کی عظمت کا اظہار ہوتا ہے جیسا کرشب مشراق اولا بھا س نمازی فرش میں اسل مو کئیں۔ پھر پائی بائی وی دور وی محل آخر کا رائیل بارگاء الی میں بہت بار افی سے۔ امام الل مولد منازم وی مالی الد میں بہت بار افی سے۔ امام الل مالی سے۔ امام الل میں میت بار افی سے۔ امام الل

قمرِ دنیٰ تک کس کی رسائی جاتے سے ہیں آتے سے ہیں

فائده:

نیزای تخ معلوم ہوا کرمجوبان خداوقات کے بعد بھی مدوفر ماتے ہیں کہ موی علیہ السلام فی مدوفر ماتے ہیں کہ موی علیہ السلام کو وقات فی معراج بھی ہوتے معلول علیہ السلام کو وقات بات تین ہزار برس ہو گئے تھے۔ای طرح حضور علیہ السلام بھی بعد وصال ہم گناہ گاروں کی مدد کرسکتے ہیں۔(والنفعیل فی محلہ)

۔ مجمی نے سے نائ کی عظمت معلوم ہوتی ہے جیے کہ اسلام سے دوسر سے ادیان کا نئے ہونا اگر اول ہی سے اسلام دنیا ہیں آ جا تا تو اس کے قواثین کی برتری دیگر ادیان پر ظاہر نہ ہوتی فرض سے کھٹے میں بہت کے مسلمیں اور مسلمیں ہیں۔

#### اعتراضات وجوابات

مسلم

تنتخ پر بیرودونساری دیگر کفاراوربعض نام نهاد مسلمان احتراضات کرتے ہیں۔جن سی سے بعض تو علی میں اور بعض عام نهاد مسلمان احتراضات کے جواب بعض تو علی احتراضات بیں اور بعض محض جہالت کی پیداوار۔ چنال چرکی احتراضات کے جواب صاحب تقسیر صاحب تقسیر احتیار احتیار کا بیار احتیار احتیار احتیار کا بیار سیمان احتیار احتیار احتیار کا بیار کی بیار ارشاد فرما تا ہے ( مَا اَیُسَدُ لُلُ الْفُولُ لَدَی ) لیمی ( مارے قول احتیار احتیار کی بیار ارشاد فرما تا ہے ( مَا اَیُسَدُ لُلُ الْفُولُ لَدَی ) لیمی ( مارے قول احتیار احتیار کی بیار ارشاد فرما تا ہے ( مَا اَیُسَدُ لُلُ الْفُولُ لَدَی ) لیمی ) اور شخ بیل اوق ہے المِدا النّی نام ارتبار کے المیار ہے۔

جواب: نخ کوبعن اوگول نے اپنی ہے ملی کی وجہ سے تبدیلی سجھا مالاں کر حقیقت شل وہ تو ایک سخم کی انتہا کا بیان ہے نہ کہ تبدیلی جیسا کہ نخ کا شرق معنی بیل بیان ہوا۔ مثلاً معنوفی عنها دوجها) کی عدت وفات کی ورز کے لیے ایک سال تی ۔ جب معا مرت گذرگی حکم بھی شم ہوگیا۔ المذابی تبدیلی قول نیس فیش کروہ آئے۔ میں تبدیلی قول سے مرا دو عدہ فلا فی ہے اس کے آخریس (وَ مَسا انّا بِطَلام بِسُنَ مِن اور وَ مَسا انّا بِطَلام بِسُنَ کَ اور تَم بندوں پر المراجی سک اور نئے بیل فیل مرف احکام بدلتے ہیں۔ یوں بی آ بت کر یہ فیریں اور وعدے نہیں بدلتے مرف احکام بدلتے ہیں۔ یوں بی آ بت کر یہ طرح تحریب افتانی نیس ہوئی کول کہ (اِنْسا نسختُ نَسَوُلْنَا اللّهِ کُو وَ اِنْسا لَلْهُ کُولُول کے کہ اللّه کے حکمت کوتم نہ بدلو۔ لئے اللّه کی مرف احکام کے کہ اللّه کے حکمت کوتم نہ بدلو۔

اعتراض: ننخ منتکم کی جہالت یااس کے بخز ہے ہوتا ہے اگراس کومعلوم ہوتا ہے بیتم ہمیشہ کے لیے مفید نہیں ہوگا تو وہ پہلے ہی ہے کوئی حکم فیعل نازل کرتا۔ جو بعد میں بھیجاوہ پہلے ہی کے وں نہیجا؟ جواب: جیما کہ ہم پہلے ذکر کر بچے ہیں کہ شخ کی کی وجوہات ہوتی ہیں۔انسانوں کے احوال
کے اختلاف سے احکام بھی بدل جاتے ہیں۔ مثلاً ماہر فن طبیب اپنے مریض کے لیے
اس کی موجودہ حالت کے موافق دوائیں اورغذائیں تجویز کرتا ہے کین جوں جوں بیار
کی حالت بدلتی جاتی ہے طبیب کی تجویز کردہ دواؤں میں بھی تہدیلی ہوتی جاتی ہے۔
بہتدیلی اس کی جہالت نہیں بلکہ اس کے حکیم حاذق ہونے کی دلیل ہے۔ یونہی اس
حکیم مطلق نے بعض احکام انسانوں کی مخصوص حالت کے مطابق کسی خاص وقت تک
کے لیے نازل فرمائے بعد میں اس حالت کے بدلنے سے تھم بھی بدل دیا۔

اعتراض: تباری مندرجه بالاتقر پر جواب واس امرکی مقتنی ہے کداب بھی اسلام اور قرآن میں فخ جاری رہے کوں کدونیا کے حالات اب بھی بدل رہے ہیں؟

جواب: ہر چیز اپنے کمال پر فیٹنے سے پہلے تغیر پذیر ہوتی ہے اور کمال پر کافی کر تھر جاتی ہے۔

پر پہلے مال کا وود و پھر کوئی نرم غذا جا ول دلید وغیرہ استعال کرتا ہے۔ پھر روٹی پر کافی میں کر تھر جاتا ہے۔ اس میں کوئی تہد یکی نہیں۔ یوں ہی جوائی سے پہلے جسم انسانی میں تبد یکی ہوتی رہتی ہوتی رہتی ہوتی رہتی ہوتی رہی سائل میں تنح کا سلسلہ کمال پر کافی گیا۔ اس طرح اویان سابقہ میں تبدیلی ہوتی رہی سائل میں تنح کا سلسلہ جاری رہا ہمال تک کہ بیٹارت آگئی (الکیوم) اب کمال کے بعد رہے اور تبدیلی کی ور تعیمی (قیمی)

اعتراض: جب اسلام وین کائل ہے تو عینی علیہ السلام اس کے جزیہ وغیرہ کے احکام کیوں منوخ فرما کیں ہے؟ نیز حضرت عمروض اللہ عند نے اپنی خلافت کے زمانہ جس قرآن کے بیان کے بعض احکام کیول منسوخ فرمائے؟ جیسا کرقرآن نے ذکو ق کے معرف آٹھ بیان فرمائے گرانہوں نے (مسؤ لَلْفَة الْقَلُوب) کواس سے ساقلاکر کے مرف سات معرف باتی رکھے۔

جواب: ﴿ حَفِرت عَينِي عليه السلام جزيه وغيره هر كزمنسوخ نه فريا تميں کے بلکہ خود حضور علاق نے اس کی صدیمان فرمادی کہ جزید دفیرہ کا تکم عیسیٰ السلام کی آ مدتک ہے۔اس کے ناتح حضور علیہ السلام ہی ہیں عیسیٰ علیہ السلام تواسے جاری فرمائیں مے۔ نیز حضرت عمر رضى الله عند ني محى كوئى تقم منسوخ نهيل كيا- بلكه تقم كى علست المحد جان كى وجد سي تقم خود بخو دائھ گیا۔ ضعفِ اسلام کی وجہ سے مؤلفتہ القلوب زکوة کے معرف تعے جب خلافت فارولي تن اسلام قوى بوكيا توريها قط بوكئے ۔ جبيها كه جب زيد مال دار تعالق اس پرز كوة المرضي جب غريب ہوگيا تواس پرز كوة واجب ندرى \_حقيقت ش حكم ز کو ۃ منسوٹ نہ ہوا بلکہ علمت بدل جانے سے تھم بدل کمیا اور بیصحابہ ( رضوان اللہ علیم اجھین) کے زیراع سے موااورا جماع ناسخ نہیں موتا گروال علی النبح موسکتا ہے۔ اعتراض: اسمقام يرشوانع كى جانب احتاف برأيك مشهورا عتراض بكرر آن كأتت کی ناع قرآن کی آے ہی ہو عتی ہے ما یث نیس کوعک مدیث شریف ہے کہ (كَلاَمِينَ أَ سُسِعُ كَلامَ اللهِ) (مِراكان منداك كلام كومنسوخ فيل كرسك) اورتم كبت موكدمدع عقرآن منوخ موجاتا بالياى مديث كى ناع مديث عى ہو علی ہے نہ کہ قرآن مشوافع حضرات ایے صول کی دلیل مندرجہ بالا دلیلی نعلی کے علاوه دلیل مقلی مجی بیان کرتے ہیں کہ اگر ہم سے کیس کرصد عث قرآن کی کی آ سے کی نائ ہوسکتی ہے تو مطرین اور مجادلین کہیں ہے جب رسول خود الله تعالی کی تکذیب كرر ب بين توجم رسول كے كينے سے خدا پرايمان كيے لائيں؟ اى طرح اگر جم يہ کہیں قرآن حدیث کا نائخ ہوسکتا ہے تو معرضین کہیں سے جب اللہ تعالی خودرسول کی تكذيب كرد ما ہے تو ہم اس كے دموى نبوت كوكسے تسليم كريں؟ يہ چي نظررے كريہ كلام مرف مدمد متواتر اور مدمد مشبور يل ب-

جواب: جیسا کہ پہلے بار بار ذکر ہوا کہ تنے فی الواقع کوئی تید یلی نہیں بلکہ بیان محض ہے۔ لہذا جائزے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے کمی تھم کی انتہا کو بیان کردے۔ یارسول الشعالیٰ اپنے رسول کے کمی تھم کی انتہا کو بیان کردے۔ یا بیر مطلب ہے کہ میرا کلام قرآن مجید کی تلادت کو منسوخ نہیں کرسکتا ہے۔ یعنی آ مت کا تن تعلام تعالی مدیث نے نہیں ہوسکتا اس کے کلاف الله فر مایا۔ مکام الله منظم مایا۔ کلام الله منظم کو کہتے ہیں نہ کہ ادکام الله منظم مایا۔ کلام الله منظم کو کہتے ہیں نہ کہ ادکام کو حذیال رہے کہ ادخا فر متواتر المعنی یا خیم مشہور سے آ مت کا لائے جائز ہے نہ کہ ادنیا راحادو فیمرہ سے۔

سوال: قرآن يس تخ دا قع ي نيس؟

# مساجد كوويران كرنا اوران مين ذكر الله سے روكناظلم كي

بِسُمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَمَنُ اَظُلُمُ مِمُنُ مُنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُلْدَكُو فِيْهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَوَابِهَا وَاللَّهُ وَالْفِهُ وَاللَّهُ مَا كَانَ لَهُمُ اَنْ يُلَدُخُلُوهَا إِلَّا خَالِفِيْنَ ولَهُمْ فِي الدُّنْهَا خِزْقٌ وَلَهُمْ أَوْ لَيْهُمْ

فِي الْأَنِورَةِ عَلَابٌ عَظِيْهُمْ (سورة البقرة:١١٢)

"اوراً سے بو مرفالم کون؟ جواللہ کی مجدول کورد کے الن میں تام فندا کیے جانے سے اور ان کی ویرانی میں کوشش کرے۔ ان کو (سی ) تہیں بھڑتا تھا کہ مجدول میں جا کیں مگر ڈرتے ہوئے۔ ان کے لیے دنیا میں رسوائی ہے اور ان کے لیے آخرت میں بداعذ اب' (کنز الا کمان)

تغير:

#### شان زول:

سآے بیت المقدس کی ہے جرمتی کے متعلق نازل ہوئی جس کا مختمروا قدید ہے کہ روم کے عیمائیوں نے بی امرائیل (یہود) پر حملہ کیا۔ان کے مردان کارآ زیا کو آل کیا۔ موراق بجوں کو قدری متالیا۔ توریت کو جلایا ، بیت المقدس کو ویران کیا۔اس میں نجاشیں ڈالیس ،خزیر ذرائ کیے (معاذ اللہ)۔(روح البیان-مظہری-اسہالنزول)

خلافی فاردتی تک بیت المقدی ای حال میں رہا۔ پھرامیر المؤشن سیدنا عمر فاردق (رمنی الله عند) نے فتح کسری کے بعد اس کوآباد کیا اور وہاں اذان ونمازین شروع کروائیں۔ پھر بعد میں عیسائیوں نے فتح کرلیا اور تقریباً ایک سو پھیس برس ان کے قبضے میں رہا۔ یہاں تک سلطان

ملاح الدین ابونی نے ۵۸۵ مجری میں دوبارہ محسان کی جنگیں از کرفع کرلیا (لیمن) جو کہ تاریخ میں صلیبی جنگوں کے نام سے مشہور ہیں۔ یہاں تک کہ 1967 و میں عرب اسرائیل جنگ میں یہود ہوں نے بیننہ کرلیا جو کہ تا حال مسلمانوں کی شامت اعمال کی وجہ سے آئیں کے بینے میں

ا کی قول اس آیت کے شان نزول میں بی جی ہے کہ بیشر کین مکے بی میں تازل ہوئی جنوں نے ابتدائے اسلام میں حضور سید عالم اللہ اور آ ہمالی کے اصحاب کو کعبہ میں نماز پڑھنے سے روکا تھا۔اور مسلح حدیبیے کموقع پر بھی نماز اور فج سے شخ کیا تھا (خزائن العرفان)

#### تغسير:

(مَنُ) استفہامیہ مبتدا و کا مرفوع ہا ور (اَظَلَمُ) اس کی فبر ہے۔ (مساجد اللهِ مَنعَ) کا مفول اور استفہا ور (سمل ) کا صفف ( مَنعَ) پر ہا ور مفول اور (سمل ) کا صفف ( مَنعَ) پر ہا ور اور الله کا اور الله کا استفاد اور ( اَولَٰئِکَ) مبتداء ہا ور ( مَاکانَ) اور مالعداس کی فبر ہے۔ (الا خالفِنین) استفاد ور ایک کھورے مال ہے۔ خیال رہے کہ کا استفہام الکاری فی کے لیے ہے لین اس سے بڑھ کر فالم کوئی فیل۔

اَظُلَمَ اللهِ : ظَلَم سے بنا لینی کی کا حق مارنا۔ چال کہ مجد کا دیران کرنے والا الله رسول مقاللہ کا حق مارنا ہے۔ مسلمانوں کا بھی اور خودا ہے لئس کا بھی۔ کول کہ اے چاہے تھا کہ خود مجد ش حاضر بوکر تمازیں پڑھتا کہ اس کا فس عذا ہے دوز خ سے بچااس لیے رب نے اسے پڑا ظلم فر مایا۔ وسمد ن منع مسلم حد الله : جواللہ کی مجدول کورو کے۔ مساجد مجد کی تح فتی الجو ع ہے۔ خاص محده کا وکوم جدتی کہم اور پورے عبادت خاند کوم جو جکسر الجم کہتے ہیں۔

 دی تعلیم وغیره سب کوشال ب، البذاج فض ان ش کی چز کوش کرتا بوه اس ش داخل ب خال را تعلیم وغیره سب کوشال به البذاج فض ان شک کی چز کوش کرتا ب دول کا ذکر خیال در الله دو طرح کا به ایک بلا داسطه ادر ایک بالواسطه خدای کا ذکر ب

وَسعلی فی خَوَابِها: (اوران کی ویرانی ش کوشش کرے) خراب خرب سے بناہے۔ جس کا معنی ویران ہوتا ہے اور اس کا مقابل عمارة (آباد ہونا) ہے۔ (مغرودات) ساجد کو گراد ینا یا عبادت کرنے والوں یا تماز پڑھنے والوں کوروکنا اور سجدش وافل ہونے ہے منع کرنا کیسب تخریب مجدے۔ (کبیر)

أُولْئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يُلْخُلُوهَا إِلَّا خَالِفِيْن : (ان كُونْ يَكُوْتُنَا قَا كَرْمَجِدُول شَي جاكي مُرِدُرِتِ مِوسِدً)

اُر لَیْک: کامثارالیہ یا تو وہ روم کے عیسائی ہیں جنوں نے بیت المقدس کی ہے حرشتی کی لینی ان
اہل کتاب کو اپنے دین کے اعتبار سے وہال معجد ہیں جانا اور اسے ویران کرنا جائز نہ تھا۔ بلکہ
چاہیے تھا کہ وہ اللہ سے خوف اور عابر کی کرتے ہوئے آتے کیوں کہ یان کے بھی دہی مقامات
تھے۔ یا آئندہ کی خبر دی جاری ہے کہ اے مسلمانوں! چھٹم نہ کروعنقریب وہ وفت آباہے جبکہ
ان مشرکین کو مجرحرام ہیں آنے کی بھی شاجازت ہوگی کر ڈرجیپ کر چناں چاللہ تعالی نے اپنا
وعدہ پورا فرمایا کہ اجری ہی حضرت ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے حضوں تھا تھے کے حکم سے
اطلان فرمایا کہ آئندہ کوئی مشرک اس مجد ہیں وافل نہ ہو۔ (کیر)

قاروق اعظم (رضی الله عنه) اور حثان دوالنورین (رضی الله عنه) کے زمانے میں ملکِ شام بھی عیدائیوں کے ہاتھوں لکل گیا۔ پھر نی امیداور بی عہاس کے زمانے میں قسطنطنید اور روم وغیرہ بھی ان کے ہاتھوں سے جاتے رہے۔ (عزیزی)

یا بیمطلب ہے کہ اٹیس مناسب ٹیس کہ کی بری نیت سے مجد میں آئیں تا کہ مساجد کو ساک اڈو منائیں۔ ملک دب تعالی یامسلمانوں سے ڈرتے ہوئے عاجزی واکلساری سے آئیں۔ لَهُمْ فِي اللَّهُ يَا جُزِّى وَلَهُمْ فِي الْأَجْرَةِ عِذَابٌ عَظِيمٌ: (ان كے ليے دنيا ش رسوائی ہے اور آخرت اللہ بِذاعذاب) ليني مساجد كوديان كرنے كا دہال يہ بڑے كا كدان كے ليے دنيا ش ذلت درسوائی ہوگی۔ چنال چراہل كتاب اور مشركين كوچند طريقوں سے رسوائی ہوئی \_جنگوں ش انموں نے فكست پائی ، جزيے ان پرقائم ہوئے ، جزيرہ عرب سے لكا لے كئے ، اپنی زمينوں سے لئوں كردئے گئے اور ان كے ليے آخرت ش محى بنا عذاب ہے۔

## فوا تدومسائل

فائده تمبرا:

جو شخص مبحد کو دیران کرنے کی کوشش کرے وہ بہت بوا طالم ہے۔ دیران کرنا عام ہے
چاہے زبان سے ہویا غلط فتو وں اور تحریروں سے بول ہی مبحد کوگراد یتایا اذان و جماعت سے روکنا
ٹماز کے اوقات شن تالالگادیتا۔ بہلی مبحد کے برابر دوسری مبحد شن ذاتی اغراض کی بناء پر تغییر کرنا
تا کہ بہلی مبحد کی رونق کم ہوجائے۔ وہاں کی زیب وزینت کو دور کرنا۔ اذان س لینے کے بعد بلا
عذر شری مبحد شد آتا یا کسی مسلمان کوروکنا۔ بیسپ تخریب مبحد ش شامل ہے اور تخریب مبحد کے
مرتکب کو بزا المالم اس لیے کہا گیا کہ

ا۔ بعض تومالی ظلم کرتے ہیں بعض جانی اور بعض عزت وآ پر دکا۔ان میں بڑا طالم وہ ہے جو کسی کا گھر خصب کرے۔

ولها ذا درمقام بهان شات ظلم همیں را یاد میکند و میگویند که فلاتی خانه فلاتے را معصرف شد واز خانه بر آورد زیراکه در غضب خانه گویا غصب تمام متعلقات شخص مقحقق می شود (۲۷۶)

٢۔ خصب عے بھی چندمرات بیں کوئی تو چز کا فاصب ہوتا ہے کوئی اس کے لفح کا مگر بدترین ₪

مخض ہے جو مالک کا ذکری ندہوئے دے۔

سے بعض عامب مضوب پراصل ملکیت کا دعویٰ کرتے ہیں بعض اس کے ٹریدنے کا مگر دو
عاصب بہت بڑا ظالم ہے جواصل چیز کوبی تباہ کردے اور مالک کا نام بی ندلینے دے۔
چناں چہ خلیہ خدا (مساجد) کو گرادینے والے یاان میں اس خالق منعم کے نام کے ذکر سے
روکنے والے بہت بڑے ظالم ہیں۔ (ملخصاتفیر عزیزی)

## فائده تمبرا:

جوفض مبجد کوآباد کرے بہت بڑے آواب کا متحق ہے۔ آبادی کی بھی چند صورتیں ہیں۔
مسجد بنانا ، اس میں چٹائیوں ، روشن ، وضو کے لیے پانی وغیرہ کا انظام کرنا اور کی بھی چیج العقیدہ صاحب علم وفعل امام و خطیب کا تقر رکرنا ، نما ز مبنج کا ند کے لیے حاضر ہونا وغیرہ۔
مسکد: حدود شرعیہ کے اندر دسیتے ہوئے مبجد کو حزین کرنا جائز ہے ۔ حدیث شریف میں جو مبحد کی مسکد: حدود شریف میں جو مبحد کی ندیت کی مما فعت آئی ہے ، اس سے باتو فخر بیز بہت یعنی محض دوسری مبحدوں کے مقابلہ کی غرض سے مراد ہے چٹال چذر مایا ( منسی آبئی علی اُمنی زَمَانْ یَسَا اُمونَ فی الْمَسَاجِدِ) الْحُیانا جائز نے مراد ہے چٹال چذر مایا ( منسی آبئی علی اُمنی زَمَانْ یَسَا اُمُونَ فی الْمَسَاجِدِ) الْحُیانا جائز رامند کرنا مراد ہے ۔ ندکہ اللہ تعالیٰ کو زمان کرنا مراد ہے ۔ ندکہ اللہ تعالیٰ کو رامنی کرنے کے لیے مبحد کو سے مبد کو آ رامند کرنا مراد ہے ۔ ندکہ اللہ تعالیٰ کو رامنی کرنے کے لیے مبحد کو سیامنع ہے۔

#### فائده:

مساجد میں ہر طرح کا ذکر الی جائز ہے۔ بلا داسطہ ذکر اللہ ہوخواہ بلند آواز سے یا آہتہ ویست جائی ، درودو و میستریع وہلیل و تقدیس ، حلاوت قرآن ہویا بالواسطہ و حضور علیہ السلام کی نعت خوائی ، درودو سلام یا مقبولان خدا کی منعبت وغیرہ۔ پھر یہ ذکر اللہ خواہ بلند آواز سے ہویا آہتہ کیوں کہ آیت میں (اَنْ یُدْکُورَ) مطلق ہے۔

ہاں جامع اول کے وقت بلند آ واز سے ذکر کرتا صرف نمازیوں کے نماز میں ظل کے اندیشر من ہے۔ جامع اوٹی کے بعد جر طرح کا ذکر جائز ہے۔ محابہ کرام (رضوان الشعلیم اجمعین ) سے مجد میں حضور علیہ السلام کی نعت خواتی تابت ہے۔ خود حضور علیہ السلام نے جر نماز کے بعد ذکر بالحجر فرمایا۔ چناں چر محکلو ہ باب ذکر العملو ہیں صدیث ہے کہ۔ (تحسان رَسُولُ اللهِ عَلَىٰ لا اِللهُ إِلَّا اللّٰهُ ) (محکلو ہ) اللهِ عَلَىٰ لا اِللهُ إِلَّا اللّٰهُ ) (محکلو ہ)

مسئلہ: جس چیز سے معجد کی جماعت میں کی ہودہ منع ہے کیوں کدور پردہ سے بھی ورانی کی کوشش ہے۔ البداو اللہ بدنودار ہے۔ البداو اللہ بدنودار ہے۔ البداو اللہ بدنودار جمانا، بدنودار جمانا، بدنودار جمانا، بدنودار جمانا، کی البسن یا پیاز کھا کریا حقہ فی کر، بدنودار زخم لے کروہاں جانا ناجائز کیوں کہ مسلمانوں کوایذ ابوگی وہ مجد میں آنا چھوڑ دیں گے۔

مسئلہ: کوشش ہونی چاہیے کہ سجد کی عمارت اپنے مکانوں سے اعلی اور بلند ہو۔ سیدنا عثان غن رضی اللہ عند نے اپنے زمانہ میں سجد نبوی شریف نہاہت اعلی اور نئیس بنوائی۔ مسئلہ: فناوی تدبیہ میں ہے کہ اگر کسی مسجد کی مسلمانوں کو ضرورت ندر ہے اور وہ اس میں نماز پڑھنا

وی بیدیں ہے دروہ میں موری میں میں وی ورور کا مارک اور دہ میں مار یہ سال کی اور میں مار یہ سال کی چوڑ دیں اور میں کا ماحل اُجاڑ ہوجائے تو اگر اس کا مالک زندہ ہے۔ تو دہ اس کی ملک میں چلی جائے گی۔ یہ امام ابو حذیفہ رضی اللہ عنداور امام محمد رحمۃ اللہ کا فرہب ہے لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہوہ ہمیشہ مجدر ہے گی اور میں صفعنی بعد قول ہے۔ واللہ اعلم

مسئلہ: مسجدوں میں جھاڑو دینا، آئیں تعوک دغیرہ سے صاف کرنا اور آئیں معطر کرنا بہت بہتر ہے بلکہ مسجد کی جھاڑوحوران بہشتی کا مہرہے۔ (تعیمی)

فائدہ: مجدکودیران کرنے والا (ان شاءاللہ) ونیاش ذلیل وخوار ہوگا اوراس پڑنم وخوف طاری رہےگا اور آخرت کاعذاب اس کے علاوہ۔اس کا مشاہدہ اور تجربہ وچکاہے بلکہ جن لوگوں نے مبچد کی چیزیں غصب کرے گھر بیں استعمال کیں وہ آخر کار تناہ و ہریاد ہوئے۔

مسكد: تغيرجديد ك ليه بلي مجدوهميد كرنا (كرانا) جائز ہے۔

مسئلہ: نے سرے سے مجد کونتمبر کرتے وقت اس کا پہلا سامان ہمتیر ، کڑیاں، بالے اینٹیں وغیرہ فروخت کرنا جائز ہے بشرطیکہ فی الحال اس سامان کی متجد کوضرورت ندرہی ہواور باتی رکھ چھوڑنے بیں ضائع ہوجانے کا خطرہ ہو۔ (فاویٰ برکاشیہ)

مسئله: (إنَّ الْسَمَسَاجِيدَ لِلْهِ) (القرآن) (سبم عجدين الله كي بين) ليكن درج مخلف سب سنة الله ، مجرم جدنبوي ، مجرم جداتفي -

فا کدہ: \_حضرت سیدناعلی المرتعنی رضی الله عنه فرماتے ہیں چھ با تیں مروسته انسانی سے ہیں۔ان میں تین تو حالیہ اقامت (وطن) میں۔(۱) تلاوسته قرآن (۲) آبادی مسجد (۳) مسلمانوں سے محبت اور تین حالیہ سنر میں (۱) سنر میں خرچ میں فراخی (۲) حسن اخلاق (۳) ساتھیوں سے خوش طبعی فی غیرمعاصی اللہ (روح البیان)

اس آیت کی تغییر میں صاحب تغییرا ما مخرالدین (رحمة الله علیه) نے فضائل واحکام مجد کے بارے میں کثیر تعداد میں ایمان افروز احاد می مبارکہ جمع فرمائیں۔ علاوہ ازیں احکام مجد کے بارے میں اعلی حفرت مولانا الثاء احمد رضافاضل بر ملوی کارسالہ المتحدید المجھد فی حق المسجد اور بہار شریعت کو ملاحظ فرمائیں۔

سئلہ: امام زاہد نے اس آیت کے لفظ ( اُنُ یَّدُکُو فِیْهَا اسْمُهُ) سے بیاستدلال بھی کیا ہے کہ اسم اور سمی ایک بی ہیں۔اس لیے کہ اگر اسم اور سمی مغائر ہوں تو اسم کے ذکر سے غیر اللّٰد کا ذکر لازم آئے گا اور غیر اللّٰد کی عبادت ہوگی۔ پس معزز لہ کا بیرول باطل ہے کہ اسم اور سمی ہیں اتحادثین ۔ (تغییرات احمدیہ) اعتراض: جیبا کہ آیت کی تغییر ہے معلوم ہوا کہ شرکین کو مجدیس آنے کی اجازت نہیں پھرامام ابوطنیفہ (رحمۃ الله علیہ )نے کفار کا مسجد میں آٹا کیوں جائز رکھا؟

جواب: اس اعتراض کا کمل جواب تو آیت (انسما المُسُوحُونَ نَجَسٌ) الایه کی تغییر شده یا جائے گا (ان شاء الله) مختمراً بی خیال رہے کہ آجت ( اِنسما المُسُوحُونَ) الحجم مشرکین کوجی وعمرہ کے لیے مجد جس داخل ہونے سے روکا جائے گاند کہ مطلقا۔ کیوں کر حضوطا ہے گاند کو مارم ہمانوں اور دیکر سلطنوں کے ایکچیوں کو مجد نہوی شریف بیں ہی مشہراتے تھے یہاں تک کد تمامہ این اثال کو صالب کفری بیس مسجد کے ستون سے باند حاتما للبذا آیت کی بیتو جیہ کرنا ضروری ہے۔

اعتراض: اہلِ سنت اپنی مجدوں سے قادیانی ، دہاہیہ ، دیابنہ ، دافضیوں وغیرهم کو کیوں رو کتے ہیں ؟ حالال کہ حضور علیہ السلام نے نجرال کے عیسا ئیوں کو مجد نبوی میں اپنی عہادت کرنے کی اجازت دی۔ چنال چہ کسی کو مجد میں نماز پڑھنے سے رو کنا مجد کو ذکر اللہ سے رو کنا

 .....اشرف التفاسير .....

کردی حضور الله نصاب (رضوان الدیمیم) کوان کی عبادت بندکرنے کا حکم نددیا بلکه انہیں اپنی عبادت بوری کر لینے دی۔ جیسا کہ ایک بدوی مبعد میں پیشاب کرنے لگا تو حضور الله نظام نے فرمایا: اس کو ندرد کو جب اس نے پیشاب کرلیا تو آپ الله نظام نے مبعد دحملوادی تو اس کا معرضین ان مساجد میں نہیں کہ مبعدوں میں پیشاب کرنا جائز ہے۔ ایسے ہی میہ ہوا۔ کیا معرضین ان مساجد میں قادیا نیوں، ہندووں مساجد میں اور کھنے بجایا تا دیا نیوں، ہندووں مساجد میں اور کھنے بجایا کریں؟ (نعوذ بالله)

# جہت قبلہ کا پندنہ چلے تو تحری (غوروفکر) کر کے جدهر جا ہے منہ کرلے

بِسُمِ اللهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِمْمِ وَلِلْهِ الْمَشُوقُ وَالْمَغُوبُ ، فَايَّنَمَا تُوَلُّوا فَعَمَّ وَجُهُ اللهِ ، إِنَّ اللهِ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ (سورة الترة: ١١٥)

''اورمشرق ومغرب سب الله بی کا ہے۔ تو تم جدهر مونو کروا دهر وجہ الله (خداکی رحمت تمہاری طرف متوجہ ہے) پیشک الله وسعت والاعلم والا ہے ''( کنز الایمان)

قبل ازین ذکرہو چکاہے کہ بیا ہت یا منسوخ ہے یا موول لیکن جمہور کا مسلک بیہ کہ بیر منسوخ نہیں۔ وجد اختلاف بیہ کے کلفظ (اَبُسَمَا) کواگر (اُسُولُوا) کا منسول بقر اردیں اور (لُسُلُه) شی لام ملیت کا ہونے کی وجہ ہے معنی برکریں کہ بلاد مشرق و مغرب کا ما لک اللہ بی ہے ہم جس مکان یا جگہ کی طرف اپنارخ کرووہاں اللہ بی متوجہ ہے۔ اس لیے تم پر اس سلیے میں کوئی حرب نہیں۔ اس صورت میں بلا شبہ بیمنسون ہے۔ یاصلو نے النفل علی الواحلة (سواری پر فرادی پر نمازیشل) کے بارے میں ہوائے اور معنی ہیں ہوں۔) تم کی جگہ بی قبلہ کی طرف رخ کروتو (اُسُولُوا) کا مفول فی قرار دیا جائے اور معنی ہیں ہوں۔) تم کی جگہ بی قبلہ کی طرف رخ کروتو اس طرف اللہ کی جہت ہے ) اس صورت میں اس کے فیرمنسون اور غیر موول ہونے میں کوئی شبہ اس طرف اللہ کی جہت ہے ) اس صورت میں اس کے فیرمنسون اور غیر موول ہونے میں کوئی شبہ اس طرف اللہ کی جہت ہے ) اس صورت میں اس کے فیرمنسون اور غیر موول ہونے میں کوئی شبہ میں بلکہ باب قبلہ میں تا تیہ ہے۔ یعنی قبلہ معلوم نہ ہونے کی صورت میں (تحری کے بعد ) جدم بھی منہ کرکے نماز پڑھی جائے درست ہے۔

چنانچ حفزت این عباس رضی الله عنها فرماتے ہیں کدید آیت تحیلی قبلہ کے بارے میں ہے کول کہ نی علیدالسلام کمہ کرمدیس کعبۃ اللہ کی طرف منہ کرکے نماز پڑھا کرتے تھے۔ پھربیت

المقدس كى طرف منه كرك نماز يز من كاحكم مواتو كفارطعن وشنيع كرف كي تويداً عت نازل مولى كة تبله كعية الله كے ساتھ مختص نہيں بلكہ جس طرف مند كروده الله بى كى طرف ہے۔ مجريه آيت قبله ے بیت المقدى سے كعبة الله كاطرف كرجانے سے منسوخ موكى \_ كول كدارشاد موا۔ ( فَوَلَ وَجُهَكَ شَعْوَ الْمَسْجِدِ الْحَوَامِ ) (اينازخ مجدح ام كى طرف كيرية) امام زابدفرات ہیں کہ قرآن پاک کی سب سے پہلی آ ہت یہی ہے جومنسوخ ہوئی۔ صاحب انتان کا بھی یہی رجان ہے۔ قاضی بیناوی نے بھی ای طرف اشارہ کیا ہے لکھتے ہیں کدیتحیل قبلہ کی تمہید ہے۔ نیزاں سے بیٹا بت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مکان یا جہت ش ہونے سے یاک ہے۔ جمہور کے نزدیک آیت کے معنی یہ ہیں کہ بلادشرق وغرب کا مالک الله تعالیٰ ہے۔ آگر تنہیں سجد آعلی یا مسجد حرام میں عبادت سے روک دیا جائے تو تم کہیں ہے بھی کعبۃ الله کی طرف موتھ کر کے نماز پڑھ سكتة بوراس لي كدوه وى جكر جس كى طرف موندكر يتهيس نمازيز من كالحكم ديا كياب-حضرت ابن عمر منی الله عنها سے مروی ہے کہ بیر آ بت مسافر کے سواری برنقل کے بارے میں نازل ہوئی۔ یہ می کہا حمیا ہے کہ ایک جماعت پر قبلہ مشتبہ ہو کیا ، انہوں نے عنگف اطراف کی طرح مونھ کر کے نماز پڑھی میج کے وقت انہیں اپنی فلطی کا حساس ہوا تو انہیں معذور قرار دیا گیا۔ چنال چربيآيت امام ثافعي رحمة الشعليه كال قول كےخلاف وليل ہے كدا كركو في فض غلطي سے تبلك لمرف بيفكر كازيز مع قو تماز ندموك-

صاحب مدارک نے کشاف سے نقل کیا ہے کہ دعاوذ کریش جس طرف جا ہومونھ کرلونماز مراذبیں۔

خلاصهالكلام:

آ مت کر بحد کے سبب نزول میں مختلف اقوال کے پیش نظر خلاص تغییر ایوں بیان کیا جاسکا ہے۔اے مسلمانو!اگر مشرکین تم کو متجدوں میں اللہ کے ذکر سے منع کریں تو تم اس کی پرداہ نہ کرو کیوں کہ اس کی عبادت صرف متجدوں کی چار دیواری میں ہی محدود نہیں بلکہ سارامشرق ومغرب ای کا ہے اور سارے عالم میں سلطنت اس کی ہے تم جہاں کہیں بھی موقع پاکر نماز پڑھاوے ادھر ای اللہ کی رحمت اور اس کی تجوابیت ہوگی کیوں کہ اللہ بڑی وسیع مملکت اور بڑے علم والا ہے۔

- یا اے مسلمانو اتم بحالیت سنرنفل نمازیں سواری پر جدھر بھی مونھ کرکے پڑھاو گے ، ادھر ہی اللہ کی رحمت وقعولیت ہے۔
- یا اے مسلمانو اتم حالب خوف سے جب جہادیں دوڑتے ہوئے نماز پر موادر جب قبلہ کو مونھ کرنامکن نہ ہوتو جدهم بھی مونھ کرلوگے،اد ہرہی اللہ کی رحمت ہے۔
- یا اے لوگو! تم جدهم مندا تھا کر دیکھووہاں ہی اللہ کی معبودیت ہے۔ ہر جگداس کی عبادت جور بی ہے لہذاتم بھی اس کی عبادت کرو۔
- یا اے محابہ کرام! تم جد طربھی جہاد کے لیے جاؤ کے ادھر بن اللہ کی رحمت اور اس کی فتح و نصرت یا دکھے۔
- یا اے کافروں! تم جدهر بھی ہماگ کرجاؤ گے ادھر ہی اللہ کی ذات ہے بینی اس کے فضب و عذاب سے کہیں بھی امان نہ یا دیگے۔

خیال رہے کہ اس آیت بی وجہ کے معنی چرو، ذات، رضا اور سمت کے ہیں۔ اگر چرو مراد ہوتواس کی اضافی افظ اللہ کی طرف تشریقی ہوگی۔ چسے نساقلۂ اللّٰه و بیٹ اللّٰه وغیرہ۔ اگر ذات مراد ہوتو اس سے رب تعالیٰ کاعلم اور رجمت مقمود ہوگی۔ اگر رضا مراد ہوتو معنیٰ طاہر ہیں اور جہت مراد ہوتو مراد اللہ کی لیند بیدہ جہت ہے۔ صاحب تغیر کیر نے وجہ کے معنی تصداور ثبت کے بھی کھے ....اشرف التفاسير.....

یا پہلفظ وجہاور دیگر اس فتم کے الفاظ متشابہات سے ہیں۔جن کی کیفیت سے ہم ناواقف ہیں اور ان کے اصل پرایمان رکھنا ہمارے لیے ضروری ہے۔ (متشابہات کامفصل بیان سورہ ال عران ش آئے گا) (ان شاواللہ)

### فوائدومسائل:

ا گرکسی کوسمب قبله معلوم نه بوسکے توجد هردل گوابی دے ادهر بی نماز پڑھ لے۔اسے بی اصطلاح متن تری کرنا کہتے ہیں۔

۲۔ سنر میں نوافل اور خوف میں ہر نماز جس طرف رخ کرکے پڑھی جائے جا کڑے۔(ہداریہ) ۱۳۔ دعاکے واسطے کوئی سمت لازم نہیں۔

اعتراض: اس آ مت معلوم ہوتا ہے کہ الشکاجم بھی ہے کیوں کہ اس کے لیے دجہ (چمرہ) اور وسعت وغیرہ ثابت کی گئی ہے۔

جواب: اس کا جواب الفاظ کے معنی بیان کرتے ہوئے دیا جاچکا ہے لیکن ایک بردگ نے خدا
تعالیٰ کے جم سے پاک ہونے کی بری نئیس دلیل بیان فرمانی کر حضو ملک نے خوش پ
کافی کر فرمایا (کو اَحْصلی فَنَاءٌ عَلَیْکَ اَنْتُ کُمَا اَلْنَیْتُ عَلَی نَفْسِکَ ) الح
اور یونس علی السلام نے چھل کے پیٹ میں رہ کر فرمایا (لا اِلسسة اِلا اَنسست
مشیخانک ) اگر جم ہوتا تو کی خاص جگہ میں ہوتا اور ہر چکہ سے اسے میند حاضر سے
خطاب کرتا جائز شہوتا – (روح البیان)

## الله اولادے پاک ہے، ذی محرم غلام کوخریدنے سے وہ آ زادہ وجاتا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَانِ الرَّحِمَةِ الرَّحْمَةِ الرَّحِمَةِ وَقَالُوا النَّحَدُ اللَّهُ وَلَدًا رَا مُسْهَحْنَهُ ، بَلُ لَهُ مَا فِي السَّمَواتِ وَالْآرْضِ ، كُلُّ لَهُ قَالِتُونَ (سورة البقرة: ١١٦)

"اور بو فَى خداف إن البي لِي الله والا دركى - باك است بلكاك كى ملك مركة الول اورزين بن بن مرسباس كي حضور كردن والله على المسلمي فرمان ) بين "(كنز الايمان)

### شان زول:

یبودی کہتے تنے کہ عزیر علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں۔ فجران کے عیسائی حضرت عیلی علیہ السلام کے متعلق کہتے تنے کہ فرشتے اللہ کی بیٹاں ہیں۔ مشرکین عرب کہتے تنے کہ فرشتے اللہ کی بیٹاں ہیں۔ مشرکین عرب کہتے تنے کہ فرشتے اللہ کی بیٹاں ہیں۔ ان سب کے ددش بیان تے کر عمد نازل ہوئی۔ (اسباب النزول واحدی)

#### تقيير:

وَلَسَدُا : ولدَبَعَىٰ مولود (جوجنا كما) يدلفظ واحد بحق فركر مونث جمو في برحسب پر يولا جاتا ہے۔ چنال چرقر آن مجيد يس ہے (فَانْ لَمُ يَكُنْ لَهُ وَلَلَهُ) (مغردات) چول كراال كتاب بينا النے شاور شركين بني اى ليے (وللا) فرما يا جوكد دولوں كوشائل ہے۔ سُنہ خنك : (پاكى ہے اسے) سحان - رحق ہے بناجس كے لفوى معنى تيرنا (كُسلٌ فِسى فَلكِ استعال ہونے لگا۔ چوں کہ جوذات عیوب سے پاک ہووہ تمام برائیوں سے دور ہوتی ہے اسلیے

پاک کے متی میں استعال ہونے لگا۔ لفظ نعج بھی اس سے ہتا جس کے متی رب کو پاک جانتا۔

لفظ سجان اللہ تعالیٰ کی تزیدادراس کے صاحب اولا وہونے سے دوری بیان کرتا ہے بینی

رب'اب' (والد) نہیں ہوسک کیوں کہ بیٹا باپ کی جنس سے ہوتا ہے۔ رب جنسیت سے پاک

ہے نیز بیٹا باپ کا جزوہوتا ہے۔ بیٹا پیدا کرنے میں ماں کی المداد ضروری ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان

ہاتوں سے پاک ہے۔ بیٹا ثابت کرنے سے دب تعالیٰ کے لیے یہوی مانتا پڑے گی۔ نیز ضروری

ہاتوں سے پاک ہے۔ بیٹا ثابت کرنے سے دب تعالیٰ کے لیے یہوی مانتا پڑے گی۔ نیز ضروری

ہاتوں سے پاک ہے۔ بیٹا ثابت کرنے سے دب تعالیٰ کے لیے یہوی مانتا پڑے گی۔ نیز ضروری

ہاتوں سے پاک ہے۔ بیٹا ثابت کرنے سے دب تعالیٰ میں ہوریات اور باپ ہوتا کھی جو نیس ہوسکتے۔

ہاتوں میں وعزیزی)

مکن ہے کہ تجب کے لیے سمان کہا گیا ہو کہ ایسے مواقع پرلوگ بھی سمان اللہ، معاذ اللہ بول دیتے ہیں۔ (عزیزی)

حفرت ائن عباس وضى الشصممات مردى به كدر سول الشفائية فرايا كرش تعالى فرات ائن عباس وضى الشفائية في المن تعالى فراتا به (كَدُّ بَيْنُ لَهُ ذَالِكَ وَ هَعَمَنِي وَلَمْ يَكُنُ لَهُ ذَالِكَ فَامًا مَعَمَدُ وَلَمْ يَكُنُ لَهُ ذَالِكَ فَامًا مَعَمَدُ إِيَّا يَ فَقُولُهُ لِي وَلَدُّ لَكُ لِي وَلَدُّ فَسُهُ عَالِي وَلَدُ مَا حَيْدُ مَا حَيْدُ اللهُ عَلَى وَلَدُ وَسُمُ عَالِي اللهُ عَلَيْهُ إِيَّا يَ فَقُولُهُ لِي وَلَدُ وَسُهُ عَالِي اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ إِيَّا يَ فَقُولُهُ لِي وَلَدُ وَسُهُ عَالِي اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ال

(ابن آ دم في ميرى تكذيب كى اورائ سيبات شايان نقى اورائن آ دم في جميسة و ابن آ دم في جميسة و شم كيا اوربيهات السيم كرفة بهاك كرا الدين السيم كرفة كي الدين السيم كرفة كي الله تعالى بعدى بجون كالمعرب وشم يب كدوه كهتا ب كم الله تعالى بعدى بجون والا بحالان كرين است بالكل پاك بون (اوكما في الحديث)

حضرت ابوهريره سے بھی ای مضمون كقريب قريب روايت ہے كه (انسان كا جھم كوگالی ويناء ،

نش كى سے جنا كيااور شكوئى عرب يرايكا ہے۔

بَسُلُ لَهُ مَا فِي السَّمُواتِ وَالْآرْضِ : (بلکهای کی ملکیت ہے جو پھی الوں اور زمین میں ہے)

یا الفاظ رب تعالیٰ کے اولاد سے پاک ہونے کی دوسری دلیل ہے۔ لینی زمین و آسان کی تمام
اشیاءاس کی مخلوق اور اس کی ملکیت میں ہیں۔ جو مخلوق ہے وہ میٹا کہاں؟ کیوں کہ باپ اور بیٹے
میں پھیمنا سبت اور مجانست ہونا ضروری ہے۔ یہاں پھی محقاق نہیں۔ کہاں ممکن ، عاجز ، کلوق اور
کہاں واجب غی مستقل خالق؟

کُسلُ لُسهٔ قبانِشُوْن : (سبای کے صنور گردن ڈالے ہیں) سبای کے تالع فرمان ہیں۔ (قسانِعُوُن ) توت سے بناجس کا اصل معنی قیام پینی کم را ہونا ہے چناں چررسول الشقافی نے فرمایا (اَفْصَلُ الصَّلْوِ فِو طُولَ الْقُنُونِ) (اَفْعَلْ نَمَازُوه ہے جس ش طول توت (زیاده در کمر اُ ہونا)ہو) (مسلم ،احمر تریزی)

فاكده:

# حضورعليه السلام كوالدين كريمين مومن تض

بِسْمِ اللهِ الرُّحْمٰنِ الرُّحِمْمِ إِنَّا اَرْسَلْنَكَ بِالْحَقِّ بَشِهْرًا وَّلَذِيْرًا ، وَلاَ تُسْتَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِيْمِ (سورةالعَرة:١١٩)

'' بے فلک ہم نے مہیں تن کے ساتھ بیجا خوش خبری اور ڈرسنا تا اور تم سے دوز خ والوں کا سوال ندہ دگا''

#### تقيير:

اِنْمَا اَرُسَلْمَنگُ بِالْحَقِ: (بِ قِلَ بَم نَ آپُ وَق كَ ما تُحد يَجِيابِ) السمقام رِق ت مراد صداقت ، ها نيت مقام يرق ت مراد صداقت ، ها نيت مجروات وآيات يا دلائل قدرت ، سيادين وغيره موسكة بيل حصرت اين عباس رضى الشاعنها ني فرها يا كه بالحق بيل فق سرادقر آن بجيسا كرآيت كريم (بَلُ كَلْبُوُا بِ الْمَحْقِ لَمُنَا جَآء هُمُ ) بلك مجلا يا نهول في قو وجب ان كياس آيا) ش محى الحق سراد قرآن ياك بهد

ہشِنہ وا وُلَدِنْ وَا : (خُوش خَری اور وُرساتا) بیر مِسْرے اخوذ ہے اور مِسْرته شیرے مناجس کا معن خوش کن خبر سنانا ، جس سے انسان کے چہرہ پر انبساط ظاہر ہو۔ (مفردات) ایک دوسرے مقام پرآپ کو (مُنهَشِّد) بھی فرمایا (اِلَّا اَدْسَلُنٹ شاهِداً وَ مُنهِشِّداً) الْاید.

نَسِذِينَسِرٌ انذارے اخوذ ہے جس کامٹی کی خوف ناک چزے آگاہ کرنے کے ہیں جیما کہ (فَائذَا زُنْکُمْ نَاراً تَلُظٰی) ( پس میں نے تم کو بحر کی آگے ۔ متنبہ کردیا) یہاں نذیر بمعنی منذر ہے یعنی ڈرسنانے والا اور اس کا اطلاق ہراس چز پر ہوتا ہے جس میں خوف پایا جائے۔خواہ وہ انسان ہو یا کوئی اور چیز۔ خیال رہے کہ قرآ ن کریم کا اردو زبان میں ترجمہ کرنے والے تمام مترجمین نے لفظ نذر کامعنی ڈرانے والا کیا ہے۔ لیکن الم ماحمد رضا فاضل پر بلوی رحمۃ الشعلیہ نے ای لفظ کامعنی ڈرسنانے والا لکھا جو کہ ہارگاہ نبوت میں آ پھٹائٹے کے کمال اوب کی دلیل ہے۔ کیوں کہ تینی ملی السلام کا کام لوگوں کوڈرانائیس بلکہ اللہ کے عذاب سے متنبہ کرنا ہے۔ وُلا تُسْمَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِیْم : (اور تم سے دوز ن والوں کے ہارے میں موال نہ ہوگا)

جیم کاامل السج معمه نے ہے جس کامعنی آگ می موٹی آگ کے بین (مفردات)

وزن پرصفیت مشہد کامیند ہے جسکمعنی دوز ن یا دبی ہوئی آگ کے بین (مفردات)

اس آیت کاس جمله کی دوقر اُتیل بین ایک جمهور کی قرات (الانسسنل) الخ لفی مجهول مغارع تواس بناء برمتی بيه وكا (اے محبوب ( عظم ) آپ سے اس بارے بيس بو تيم بكم شهوكی كربياوك ايمان كيول شلائ) كيولك (فيائسمًا عَلَيْكَ الْبَلاَعُ وَعَلَينا الْحِسَابُ) آب ك دماقو صرف كينيادينا ب اور صاب ماد دمد ب ) اور دوسرى قرأت يل (كا تَسْفَلُ نَى معروف إاراس مورت ش كتب تفاسير ش دومعن مرقوم بيرايك توييه كم موال سے نبی کرنا شدت عذاب سے کنایہ ہوگا جیسا کہ کسی مصیبت میں جتلا انسان کو دیکھ کرکھا كرتے ہيں (لا تَسْفَلُ عَنْهُ) اسكامالمت بوچو (لين وه بهت تكليف ميں ہے ياس ك بارے میں کیا یو چھتے ہو مجھ میں تو طاقب بیان ہی ٹبیل ) یعنی وہ سخت حالت میں ہے۔ دوسرامعنی علامد بنوی نے عطاء سے روایت کیا کہ حضرت ابن عہاس رمنی الله حنها سے منقول ہے کہ ایک روز مال میں ہیں) تواس وقت یہ آ ہے تازل ہوئی اور عبدالرزاق نے کہا کہ جھے سے وری نے موی بن عبيده سے اور مویٰ نے محمد بن کعب قرعی سے اور انہوں نے ابن عباس رضی اللہ تعالی عنها سے روایت کی ہے۔ایے بی این جریانے اپنی سند سے اس روایت کونفل فر مایا ہے۔ تا ہم بیشان نزول جوعلامد بغوى وغيره نے ذكركيا جارے بزويك پسنديده نبيس اور قوى بحى نبيس كول كماكريد

صدیمت پاید جوت کو بھی پہنچ جائے تو یہ من ابن عباس رضی اللہ عنہا کا خیال ہے اور اگریہ تنایم بھی

کرلیا جائے کہ خفو و اللہ نے ایسافر مایا ہواورای دن اتفاق سے بیآ ہے بھی نازل ہوئی ہو۔ تب

بھی اس امر پرکوئی دلیل نہیں کہ اصحاب الحجیم سے صنور کے والد ان کر پیین مراد ہوں اور اگریہ بھی
مان لیا جائے کہ حضو ہو اللہ نے کہ والدین ہی مراد ہیں تو بھی بیآ ہے ان کے تفریر کی طرح وال نہیں
کیوں کہ موثن بھی اپنے بعض گنا ہوں کے سبب سے جہنم والوں سے ہوسکتا ہے اور پھر شفاعت یا
کیوں کہ موثن بھی اپنے بعض گنا ہوں کے سبب سے جہنم والوں سے ہوسکتا ہے اور پھر شفاعت یا
کیوں کہ موثن ہی اور وجہ یا مدت عذاب کے تمام ہونے سے اس کی مغفرت ہوجاتی ہے۔ امام بخاری نے
حضرت ابوھریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول الشفائی نے فرمایا۔ (جمیے اولائے و م

اور فر مایا کہ (جب بھی کمی گروہ کے دو کلوے ہوئے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے جھے اس میں سے

رکیا جو بہتر کلوا تھا۔ لی کہ جس اپنے والدین سے پیدا ہوا اور جا المیت کی تا پاکیوں میں سے کوئی

تا پاکی جھے نہیں گئی اور میں آ دم (علیہ السلام) سے لے کر اپنے مال ہاپ تک لکا ک سے پیدا ہوا

ہول نے ناسے پیدا نہیں ہوا ہوں۔ اس لیے میں اپنی ذات سے اور باعتبار آ با وَاجداد کے تم سے

بہتر ہوں) اس حدیث کو پہنی نے دلائل نبوت میں حصرت انس و منی اللہ عنہ سے اور ابواجیم نے اپنی

کی بیٹر ہوں) اس حدیث کو پہنی نے دلائل نبوت میں حصرت انس و منی اللہ عنہ سے اور ابواجیم نے اپنی

خیال رہے کے حضور پر ٹورسید عالم اللہ کے والد من کریمین کے ایمان واسلام پرمغم ین،
عدشین کے خلف اقوال پائے جاتے ہیں۔ ان میں سے بعض ای آیت سے استدلال کرتے
ہوئ ان کے تفریح قائل ہیں۔ لکن هذا المحلام تقشعر منه جلو دالمو مُنین، ویر
فضسه من کان فی عداد المسلمین وهو خطا صریح والصواب ان فی هذه الایة
اصحاب المحمد هم الیهود والنصاری المدکورون فی الایات السابقة و هذا
هو الموافق لنظم المکتاب الکریم وهو مار حجه الامام ابو حیان فی تفسیرہ. حق
یہ ہے کہ آپ کے والدین معظمین موحد مسلم مومن شے کالفین کی اس بارے میں مشہور ولیل

مكوة بإب زيارة القوركي وه صديث بج جيام مسلم في روايت كيا كرحضور عليه السلام في الحي والده کی قبر کی زیارت کی خود مجی رویخ ، دومرول کی مجی رالایا اور فر مایا پس نے ان کی مغفرت کے لے رب سے اجازت جا ہی تھی نہلی اور ان کی قبر کی زیارت کی اجازت جا ہی ل گئی۔اس سے معلوم ہوا کہ آمنہ خاتون جنت مومنہ نتھیں (معاذ الله) حالان کدیمی حدیث ان کے مومنہ ہونے ک دلیل ہے۔ کیوں کہ اگر وہ کافرہ شرکہ ہوتیں تو زیارت قبر کی بھی اجازت نہ لتی۔ قرآن کریم يْن إولا تَنَقَمُ عَلَى لَيْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ) جس معلوم ہوا کہ کفار کی قبر کی زیارت منع ہے۔ رہا استغفار کی اجازت ند ملنا وہ اس کیے نہیں کہوہ كا فرة تميں بلكهاس ليے كدوه بے تناقعيں كيوں كە تناه گارتو وه ہوجس كوشرعي احكام پېنچيس اوروه ان كى خالفت كرے، ان حضرات كوشرى احكام كنچ بى نه تنے \_ كيوں كدوه تو قبل البعث على انتقال فر ما گئے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ نابالغ بیجے کی نماز جنازہ میں دعاءِ مغفرت نہیں ہوتی کہوہ گناہوں ے پاک ہوتا ہے۔ رہاحضورعلیہ السلام کا رونا وہ محبید فرزندی کی وجہ سے تھا کہ اگر آج وہ زعرہ بوتين الواماري عظميد شان و كيدكرآ كلمين شندي فرماتين -

علاوہ ازیں آئ تک دلیل قوی تو کہا کسی ضعیف دلیل ہے بھی ان دونوں صاحبان (
والد من کریمین) کی بت برخی یاعقیدہ کفر فابت نہیں ہوا بلکہ کتب سیر واحادیث شی ان کے ایسے
اقوال طبع ہیں جن سے ان کے ایمان کا پید چانا ہے۔ چناں چدام جلال الدین سیوطی (رحمۃ اللہ
علیہ) نے اپنی کتاب (التعظیم والمحد) میں برول برت دلائل اللہ قابو دیم نے حضرت آ منہ خاتون
کے بوقسید وفاحہ حضو والحظیم کے چہرہ انورکود کھے کراشعار قل کیے۔ جن کامنہ وہ ہیہ۔

'دلیتی اے بیٹے اللہ تخبے برکت وے۔ جمعے یقین ہے کہ تم رب کی طرف سے
ساری محلوق کے نبی ہو کے اور حل و حرم ، عرب و بچم میں اسلام پھیلاؤ کے۔ اللہ تہمیں
بُت برتی ہے بچائے گا اور دین ابراہی تھے ہے کہ اسلام پھیلاؤ کے۔ اللہ تہمیں
ذکر قیامت تک رہے گا کیوں کہ میں بہترین چزینی پاک فرزند چھوڑ کر جاؤں گی محرمرا

#### فلاصة الكلام:

جہاں تک عافین کے اعتراضات اور ان کے شافی جوابات کا تعلق ہو وہ تو امام جلال الدین عبد الرحلٰ بن ابی بکر بن محمد السیوطی (رحمة الله علیہ) نے اپنے چھ عدد رسائل جو کہ خاص ای موضوع پرتحریفر مائے۔ امام اہل سنت مولانا الشاہ احمد رضا پر بلوی رحمة الله علیہ نے اپنے رسالہ (شمول الاسلام) اور صاحب تفسیر روئ البیان علامہ اسمعیل حقی رحمة الله علیہ بھیم الامت مولانا مفتی احمد یارخاں مجراتی نے تغییر تعلیم اور رسالہ (القول المقبول) اور قاضی شاء الله پانی پتی نے تفسیر مظہری وغیرہ میں خوب نقل فرمائے ہیں ۔ لیکن مقام عقیدت میں خالف دلائل سے ہماراوہ ہی حال ہے جیسا کہ علامہ بدر الدین عنی شارح بخاری نے صفوعات کے فضلات بھر یفہ کی طہارت ، خال سے جیسا کہ علمہ مسماء لیعنی اس کا عدم طہارت پر بحث کرتے ہوئے ککھا ہوت ماں عیسر ذالک فاذنی عنه صفاء لیعنی اس کا خلاف پڑھنے سننے سے ہماری آ تکھیں اندھی ، کان بہر سے اور ذبان گوٹھی ہے۔

#### مسكلها مامت

تغيير:

وَإِذِائِعَلَى: (اور یادکرو) اِدْرونو فرافرف سے جو دول کو چاہتا ہے۔ عام فرین اس جگہ (
اُدُکُورُ) لکا لئے ہیں۔ چنال چرقر آن کیم ش کی بعض جگہ اُد کے ساتھ (اُدُکُور) فرورہ جیسا کر (وَادُکُو اَ مَعَامِ اِدُ کَ سَاتھ (اُدُکُور) فرورہ جیسا کر (وَادُکُو عَبُدُنَا اَیُوبَ اِدُ نادی رَبُدُ)

اس (اُدُکُورُ) کے دو معن ہو کتے ہیں۔ یادرویا ان اوگوں سے ذکر کرو۔ خیال دے کدہ چیزیاد دائی جاتی ہاتی ہو معلوم ہوتا ہے کہ سارے دالی جاتی ہے جو پہلے سے علم میں ہو یا بتادی گئی ہو یا دکھائی گئی ہو۔ معلوم ہوتا ہے کہ سارے واقعات صفور ما ہے اور آپ نے کوئی کتب تواری وغیرہ بھی نہ پڑھی تھیں۔ تو قابت ہوا کہ وہ سب واقعات عالم روحانیت میں حضور ما ایشان کو دکھا دیے گئے ہے۔ اس لیے فر ایا جا رہا ہے اے کہ حوام محبوب ذرااس واقعہ کو یا دکرو لیمن جا ارشادہ وا (اَلْسَمْ فَسَوّ) ( لیمن اے محبوب کیا ہے اے محبوب ذرااس واقعہ کو یا دکرو لیمن جا ارشادہ وا (اَلْسَمْ فَسَوّ) ( لیمن اے محبوب کیا تم نے وہ

واقدندد یکھا؟) لین دیکھاہے۔ چتاں چدصاحب تغیرصادی رحمۃ الدعلیہ نے بھی (وَ مَا تُحنَّتُ لَدَيْهِمُ ) الاية کَتَفسِر صل کھاہے کہ آپ این جم شریف ان کے پاس نہ تھے۔

اس سے حضور اللہ کاعلم غیب بھی ثابت ہوتا ہے اور حاضر و ناضر ہوتا بھی ملحصا (تعیمی و اور )

ائتلّی: پیلفظ مَلوّ یا بَلاءٌ سے بناہے اس کے لفظی معنی آزمانا، تجربہ کرنا، امتحان لینا ہیں۔ بعض حفرات نے جو بیلکھا کہ اس لفظ کا معنی امتحان لینا درست نہیں کیوں کہ بیاس صورت میں ہوسکٹا ہے جب امتحان لینے والا انجام سے جامل ہواور اللّٰہ تعالیٰ اس سے پاک ہے۔ لوّ مفسرین نے اس کا جواب بید یا کہ بھی تو اپنی واقفیت کے لیے کسی کا امتحان لیا جاتا ہے اور بھی کسی کو آزمائش میں ڈال کر دوسروں پراس کے کھرے کھوٹے ہونے کا اظہار کرنے کے لیے ہوتا ہے جس سے اس کی بڑائی اور بھلائی ظاہر ہوجاتی ہے۔ (شزائن العرفان وغیرہ)

انسو اهنیم : بیمریانی زبان کالفظ ہے۔ تمام قرآن شریف میں پیلفظ اٹھٹر (۸۸) جگرآیا ہے اور
بعض قراء نے ابراهام بھی پڑھا ہے۔ (مظہری) اس کامعنی اب رحیم بعنی مہریان ہاپ۔ اسمیلی
کا قول ہے کہ سریانی اور عربی زبان کے بہت سے لفظ ہم معنی اور متقارب اللفظ ہو ستے ہیں ان
میں بیابراہیم بھی ہے چوں کرآپ بچوں پر بہت مہریان سے بلکہ مہمان نوازی اور رحم وکرم میں
مشہور ہیں۔ امام احمد نے اپنی مند میں اور حاکم اور بیبی نے نقل کیا کہ مسلمانوں کے جو چھونے
نیچ مرجاتے ہیں ان کی پرورش آپ اور آپ کی بیدی حضرت سارہ فرماتی ہیں۔ (روح البیان،
عزیزی وغیر)

بعض نے کہا!ابراہیم اصل ش ایرم تھا پھراس ش حازیادہ کی ٹی جو کہ سریائی ش تفخیم و تفخیم و کھی ہے کہ الدی ہے البذار لفظ بمعنی ہزرگ کے ہے یا چوں کہ آپ مابعد کے سارے پینجبروں کے والدیں اسارے دینوں ش آپ کی عزت ہے حتی کہ شرکین عرب بھی آپ کی عظمت کے قائل شے اس لیے آپ کا نام نامی ایراہیم (علیدالسلام) ہوا۔

رَبُّهَ فَقَ الْمُ الْمُحْدِرِ مِنْ الوَلْقُطْرِبِ كَاضَمُ اورا بِراہِم كَافِحْ ہے لِين ابراہِم كواس كے رب نے كھ باتوں ہے آ زمايا مُرحضرت ابن عباس اور ابوجوۃ رضى الله عنها كي قر أت ميں ابراہِم كار فع اور لفظ رب كانسب ہے يعنی ابراہِم علي السلام نے چند دعائيں ما تک كرا ہے رب كى رحمت كا اعدازہ لگايا كہ وہ مجھ پركتنا مهريان ہے تو رب تعالى نے ان كى سارى دعائيں منظور فرماليس \_ (تغييرات احمد به بهير)

بِ کَیلِمْتِ : اگر چرکلات کلمی کرفع ہے جس کامعنی افظ وضع بمعنی مغروبے ۔ انسان کے مذر ہے لکی مور کی بات کو بھی کلمہ کہا جا تا ہے ۔ چاہے وہ کلام بی ہوئیکن اس جگداس سے مراد چیدا دکام یا دعا تیں ہیں ۔ ان کلمات کے بارے میں مفسرین کے کئی اقوال ہیں ۔ قول مشہور بیہ ہے کہ وہ دی احکام شے ۔ ان میں سے پانچ کا تعلق سر سے ہے لینی (ا) سرمنڈ انا ، یابال کٹانا ، اور ایک روایت میں سر میں ما عگ نکانا – (۲) موقیس ترشوانا ۔ (۳) کلی کرنا ۔ (۷) مسواک کرنا ۔ (۵) ناک میں پائی فی النا اور پانچ کا تعلق باتی بدن سے ہے ۔ (۱) بغلوں کے بال کا ٹا۔ (۲) ناخن کا ٹا۔ (۳) زیر فائنا ۔ (۳) زیر فائنا ۔ (۳) پائی سے استخاکرنا ۔ (۵) ختند ۔ بیدن چیزیں ایر اجیم علید السلام پر فرض تغییں اور جارے لیے سنت ۔

سرکے ہالوں کے سلسلہ میں مرد کوافقیار ہے چاہے تو سارے ہال منڈادے اور چاہے تو مرف بینی سے کٹادے۔ عورت کوسرکے ہال منڈانا یا کٹانا جائز نہیں۔ صرف ایام جج میں پھے ہال میڈانا یا کٹانا جائز نہیں۔ صرف ایام جج میں پھے ہال میڈی سے کٹواسکتی ہے۔ اوپر والے ہونٹ کے برابر موجھیں ترشوانا سنت ہے اور ایسا فدکرنے کی سخت وعمیدہے۔

کلی کرنا، ناک بیل پائی ڈالنا اور مسواک کرنا ہر مرد وجورت کے لیے ہر وضو بیل مسنون ہے۔ بغلوں کے بالوں کے سلسلے بیل سنت انہیں اکمیٹرنا ہے۔ تاہم منڈانا بھی جائز ہے۔ زیرنا ف بالوں کو است ہے۔ بغلوں کے بالوں کو است ہے۔ اس کام بیل چالیس دن سے زیادہ تاخیر مکروہ ہے۔ کافن کٹانا سنت ہے لیکن بدھ کے دوزناخن کٹوائے سے احتر از کرنا چاہیے۔

....مولا ناغلام على اوكا ثروى .....

متحب بہے کہ جمدے دن یا ہفتے کے کی دن ان کاموں نے فراغت کر فی جائے۔استنجا اگر خرج نجاست سے بعقد رورہم تجاوز نہ کرے تو پائی سے استنجا کرنا سنت ہے اور اگر بعقد رورهم یا اس سے زیادہ تجاوز کرجائے تو پائی سے استنجا واجب ہے۔کہا گیا ہے کہ زیادہ سے زیادہ ہارہ سال تک فتذ کر لیمنا جا ہے۔

فَ تَمْهُون: (تواس نے دہ بوری کردکھائیں) لین ابراهیم علیہ السلام نے دہ سارے احکام بخوشی ادا کیے۔ ارشاد ہاری تعالی ہے (وَانْسوَ اهِنْهُمَ اللّٰهِیْ وَفْسی) یارب تعالیٰ نے ان کی ساری دعائیں منظور فرمالیں۔ (تعیمی)

#### تعلق:

وَاذِا الْعَلَى: قَالَ كَاظِرِف إِدَاراً (اذِالْهَ لَنَى كُو( أَذْكُرُ) مُدُوف كَمْتَعَلَّى مَا عَاجاكَةُ (فَالَ اِنْهُ جَاعِلُكَ) مستقل موكا اورجواب والمقدر كاب كاكويا سأتل والكرتاب بس وتت ايرا جيم عليه السلام في وه تمام باتي پورى كردين قو پحرالله تعالى في كيا فرمايا -جواب ديا كيا (فَالَ إِنِّهُ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا مَن (مظهرى) -

#### القيير:

جامل ای جعل سے مشتق ہے جس کے لیے دومفولوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ امام اُمَسے م سے ہنا جس کے معنی ہیں قصد کرنا لفت میں ہر پیشوا کو امام کہتے ہیں۔ ذرید لہ یا ذرہ سے بنا جس کے معنی ہیں پیمیلانا، پراگندہ، متفرق ہونا۔ چھوٹی ویوٹی اور ریت کے ذروں کو بھی ذرہ ای لیے کہتے ہیں کہ وہ ذرمین پر پھیلے ہوئے ہوتے ہیں۔ اصطلاح میں آدی کی چھوٹی اولا دکو خریدہ کہتے ہیں اور بھی چھوٹوں بیووں سب پر بولا جاتا ہے۔ عہد سے مراد وعد کا امت (نبوت یا دینی پیشوائی)۔

اس آیت بیں اگر امامت سے مراد نبوت ہوتو لفظ ظالم فاسق ادر کا فر دولوں کوشامل ہے۔ کیوں کہ جمہور اہل سنت کے نز دیک انہیا علیم السلام جملہ کہائز وصفائز سے معصوم ہوتے ہیں۔

(عمدا كان اوسهوا اوخطأ) (شرح نقداكبر)اوراكرامامت يمرادسلطنت اورحكومت بة ظالم عمرادكافراورمشرك بجياكة (آن عكيم من ب(إنَّ الشِّوكَ لَظَلَمْ عَظِيمٌ) اس صورت بین آیت کامنہوم میہ ہوگا کہ کوئی کافرمسلمانوں کا حاکم نہیں ہوسکتا۔اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ فاس امام امیر موسکتا ہے یانہیں؟ فاس کوامام بناناشر عالو جائز نہیں لیکن اگروہ امام بن جائے اوراس کےمعزول کرنے میں بخت فتنہ کا خوف ہوتواس کی امامت پرمبر کرنا جا ہے۔ مگر اس کی اطاعت مرف امرِ معروف میں جائز ہوگی۔اگروہ کسی ایسی چیز کا تھم دیے جس میں اللہ تعالیٰ كى نافر مانى بولواس كى اطاعت جائز ندموكى كيول كدرسول الثقافية فيفر مايا ( لا عكساعة لِمَنْعُلُونِ إِنَّى مَعْصِيَةِ الْعَالِقِ ) (رواه ما لك واحمه )ربى وه آيات جوكه امراء كى طاعت ش داردىين شلا ( أطِيْسَعُو السَّلَة وَأَطِيْعُو الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْدِمِنْكُم) اطاعت كروالله كاور اطاعت كرورسول كي اوراميرول كي جوتم ميل جول )اورآپ (عَلَيْ ) كاارشاد (اطاعت كرواور سنواگر چہامیرتمہاراحبثی غلام ہو ) تو ان نصوص ہے مراد مطلق اطاعت نہیں۔ان امور میں 🗷 اطاعت مرادب جوشر يعت كافاف فيس چنال چدومر منام يرفر مايا (فان تعَازَ عُتُمْ في شَى ء فَرُدُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) (اكر بمَعَرُ اكره تم کسی شی بیل تواس کوانشدورسول کی طرف لوٹا ؤ ،اگرتم الله اور قیامت پرائیان رکھتے ہو)اس تقریر ك موافق اس آيت المام كالمعموم مونا جيها كروافض كاخيال ب ثابت نبيل موتا

مسئلہ: نبی کا معصوم ہونا ضروری ہے اور بیر صعمت نبی اور فرشتہ کا خاصا ہے۔ نبی اور فرشتہ کے
سوا کوئی معصوم نہیں۔ امامول کو اعبیا ء کی طریع معصوم بھنا گمرابی اور بد دینی ہے۔
عصمیت اخبیاء کے بیمعنی ہیں کہ ان کے لیے حفظ اللی کا وعدہ ہوچکا جس کے سبب ان
سے صدور گناہ محال ہے۔ بخلاف ائر ہوا کا ہرین اولیا ء کہ اللہ عزوجل انہیں محفوظ رکھتا
ہے۔ ان سے گناہ نہیں ہوتا اگر ہوتو شرعاً محال نہیں۔

سلد: انبیاعلیم السلام شرک و کفراور ہراہے امرے جوفلق کے لیے باعب نفرت ہوجیے

کذب دخیانت ،جہل وغیر ہامغات ذمیمہ سے نیز ایسے افعال جود جاہت اور مروت کے خلاف ہیں قبل از نبوت اور بعداز نبوت بالا جماع معموم ہیں اور کہائز سے مطلقاً معموم ہیں اور حق بیر ہے کہ عمداً اور قصداً صغائز سے بھی قبل از نبوت اور بطداز نبوت معموم ہیں۔ (شرح نقدا کبر)

قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا : ( فرمايا شِ تَهمين لوكول كا يثيثوا بنانے وال مول) امام أمَّةً ے بناہے جس کامعنی تصد کرنا ، لغت میں ہروہ شکی امام ہے جس کی اقتداء کی جائے خواہ وہ انسان ہوجس کے قول وفعل کی اقتداء کی جائے یا کتاب دغیرہ ہواورخواہ دہ ھنص ہوجس کی پیروی کی جائے تن پر ہویا باطل پر قرآن مجیدیں ہے (وَجَعَلْنَا هُمْ أَئِمَّةٍ يَدْعُونَ اِلَى النَّاو) ( جم نے ان کو پیشواینایا تعاوه لوگول کودوزخ کی طرف بلاتے تھے ) (مفردات امام راغب رحمة الله علیه ) اس مقام پرامامت سے یا تو نبوت مراوب یا تمام نوگوں کا دینی پیشوا ہونا کہ تمام ادبان ش آسیہ ك عزت وعظمت مو\_آ پ كے بعد تمام شريعتول بس آپ كے قوانين پرعمل رہے تى كة تر آن ياك ش ارشاوفرمايا: ( فَمُمَّ أَوْحَيْدًا إِلَيْكَ أَنْ أَتَّبِعُ مِلَّة إِبْرَهِيْمَ) اورفرمايا ( وَمَن يُرْغَبُ عَنْ مِلْةِ إِنْسَوَاهِيْسَمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ) اورسوره فِي كَآخِرَش قُرِما يا (âمِلْةَ آبِيُكُمْ إِنْ وَاهِيْمَ) اورصنورعليه السلام كي جميج امت الي نمازول بن ريشة بي (أللهم صل عَلْي سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وْعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كُمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيْمَ وَعَلَى آلِ إنسرَاهِيْمَ إِنَّكَ حَمِينًا مُعِينًا وَجِينًا) (كبير) اصطلاح شريعت مِن وين تبيُّوا كوامام كبتم إن

مَّالَ وَمِنْ ذُوِیْقِی ء: (عرض کی اور میری اولادے) لینی ایرا ہیم علیہ السلام نے عرض کیا کہ بیر کم میری بعض اولا دیر بھی فرما۔ تو ارشاد ہوا۔

قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِى الظَّلِمِيْنَ ﴿ وَمَا يَامِرَا عَمِدُ طَالُولُ وَثِيْنَ مَا يَجْنَا) \_ يهال اس آيت ك وَكُرُكَا مَعْمَدِيدِ مِكَرِلًا مِنَالُ عَهْدِى الظَّلِمِيْنَ) مِعْزَلد فِي استَدلال كيا مِكَوَّاتَ كَ امت جائز نیس کول کروه ظالم ہاور ظالم کی امت (سریراه مملکت ہوتا) اس نعی سے جائز نہیں۔ چتاں چرصاحب کشاف اپن تغییر میں قم طراز ہیں: (وقدالوا فعی هذا دلیل علی ان المفاصق لا یصلح لها من لا یجوز حکمه وشهادته ولا تحجب طاعته ولا یقبل خبره ولا یقدم للصلوة) (صفی نبره ۱/۳۰) (یعنی (اورکہا کراس میں دلیل ہے کہ فاس کی امامت کا الی نہیں ہوسکتا) ایسافنی امامت کا الی کیے ہوسکتا ہے؟ جس کا فیملہ جائز شہوجس کی گوائی جائز شہوجس کی اطاعت جائز شہوجس کی اطاعت جائز شہوجس کی خرمتبول شہو جے نماز میں امام بنانا جائز شہو و فیمره؟

مئلہ: امام (امپر سلطنت) کامعوم ہونا شرط نیس للذا فاس وظالم کی امامت سلطنت میں جائز ہیں۔اس کی گوائی جائز اور جائز اور

تمازيس اس كا مامت مع الكرابت جائز بجيرا كه بداييش خاور به ويكره تقديم العبد) لانه يتفرغ للتعلم (والاعرابي) لان الغالب فيهم الجهل (والنفاسق) لانه لايتهم لامردينه ..... (وان تقدمو اجاز) لقوله عليهم السلام (صَلُو خَلُف كُلُّ بِرَّوَفَاجِي (اوكما قال عليه السلام (صَلُو خَلُف كُلُّ بِرَّوَفَاجِي (اوكما قال عليه السلام (صَلُو خَلُف كُلُّ بِرَّوَفَاجِي)

مئلہ: اس بات پراجماع ہے کہ انبیاء عما مجمعی جموث نہیں ہولتے۔ اکثر علاء کے زدیک سوا مجمی انبیاء ہے جموف صادر نہیں ہوتا (احمدی)۔

مسئلہ: جموث کے سوالقیہ گنا ہوں ہے مصوم ہونے بیل تفصیل بیہ کروہ یا جا جا است قبل از وی و بعداز وی کفر ہے مصوم ہوتے ہیں ، ای طرح حشوبیہ کے علادہ دیگر جہور کے نزدیک عمداً ارتکاب کہاڑے مصوم ہوتے ہیں۔

مئلہ: انبیائے کرام سے ارتکاب مغازی تعمیل بیہ کہ جُہائی اوران کے بعین کوچھوڑ کر۔ جہور کے زدیک عمراً ارتکاب مغاز ناجائز ہاور ہواً ارتکاب مغاز بالاتفاق جائز ہے، کرایے مغاز کا ارتکاب متنع ہے جو کہ خست فام کریں۔

معتزله کا ندهب سے کدوی سے پہلے بھی انبیاء سے ارتکاب کبیرہ منتنع ہے کوں کداگر ایبانہ ہوتو ارتکاب کبیرہ الی نفرت کا سبب بن سکتا ہے جوان کی اتباع سے مانع ہو۔اس طرح بعثت کا مقعد فوت ہوجا تاہے۔

حق ہات یمی ہے کہ کسی ایسے گناہ کا صدور جوموجب نفرت ہوتی از دی بھی منع ہے۔ شیعہ کے نز دیک مغیرہ وکبیرہ قبل از وقی و بعداز دی نبی سے گناہ کا صدور منتنع ہے لیکن وہ تکتیہ کے طور پر اظہار کفر کو بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ (معاذ اللہ)

فقرا كرش حضرت سيدنا الم العضيف (رحمة الشعلي) عصمتول م كر (انه لا خلاف لا حلاف لا حدد في ان نبيّنا عليه السلام لم يوتكب صغيرة و كبيرة طرفة عين قبل الوحى وبعده) \_ (مثيّقت بيم كراس بات ش كركوا شكان ثين كرمار عضوما الله سي تطعاً كوكي

صغیرہ یا کبیرہ گناہ بل از وی پابعداز وی صادرتیں ہوا)۔ نیزیہ کہتمام انبیاء کرام نغزش ہے معصوم نہیں اور لغزش ہیہوتی ہے کہ بنی آ دم سے قصد وارادہ کے بغیر صادر ہواور دقوع کے بعد اس میں استقة ارند ہو۔ جیسے کوئی مخص راستہ چلتے رکر پڑے۔اس کا ارار دہ کرنے کا ہر کوئبیں ہوتا اور کرنے ك يعن والمحد كرا موتا ب، ركر انبيل رمتاراس بحث كے بعد ظاہر ب كدا نبيائے كرام سے اگر كوئي اليي بات منقول ہوجو بظاہر گناہ یا جموٹ معلوم ہوتو اگر وہ خبر واحد ہے تو اس كا اعتبار ہى نہيں (عقا ئد قطعیہ میں ضمیر واحد معتبر نہیں مانی جاتی ہے )اورا گرتوا تر سے منقول ہے تو اس کا مطلب یقیناً وہ نہیں جو بظاہر نظر آئے۔ تاحدِ امکان اس کی تاویل کی جائے گی۔ ورنداہے ترک اولی رحمل کیا جائے گا۔ یا بیرکرفبل از بعثت ہوگی چٹاں چدامام فخر الدین رازی نے حضرت ایرا جیم علیہ السلام کی كذبات الله الدوالي عديث يربحث كرت بوئ خوب لكما كفليل الشعليه السلام كي طرف كذب ک نسبت کرنے کی بجائے رادیان روایت کو کاذب کہنا زیادہ آسان ہے۔لیکن سیام روازی کی اپنی رائے ہے۔ زیادہ موزول ہے ہے کہ راولیوں کے میچ اور ثقد ہونے کی صورت میں تاویل کی جائے۔منکر مین عصمت اعبی ملیم السلام کے تمام اعتراضات کے جوابات بالنعمیل شرح مواقف مين مذكور بيل معلاوه ازين اسموضوع برعكيم الامت مفتى احديار خال صاحب رحمة الله عليدف ايك دسالدينام (قبر خداير عكرين عصمت انبياه) لكعاب رنيز مسئله امامت اورعصمي انبیاء کے بارے میں مارار سالہ (عقائد اسلام) ملاحظ فرمائیں۔

## نتجه كلام:

ظالم حکومت کے خلاف خروج (بغاوت) کا حکم؟ ہمارے ہاں اگر چہ فاسق و خالم کو المهد به مخری و کیڑی کا منصب جلیل سپر و کرنا جائز نہیں لیکن اگر وہ زیر دئی مصب امامت پر قابض ہوجائے تو کہا اس کی حکومت کو شرعاً تسلیم کرنا ضروری ہے یا کنہیں؟ اس مسئلہ کی وضاحت کے لیے آئندہ چند سطور قلم بندگی کئیں ہیں۔

## بِسُمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

# ظالم حكومت كفلاف خروج كاحكم

اس ک تعمیل تو ان شاء اللہ سورہ جرات کی تغیر شل نہ کورہ ہوگ ۔ مناسب مقام کی دجہ سے پیں اور مغرب ہی درج کیا جاتا ہے۔ فقہائے کرام نے اس کے لیے متقل باب با عرصے ہیں اور مغربین نے اس کو خاص طور پر سورہ بقرہ کی اس آیت اور سورہ جرات کی آیت نمبر ہے کہ ماتحت خروج د بناوت کے مسائل کا ذکر کیا ہے۔ جولوگ ایس قالم حکومت کے فلاف خروج کریں گے جس کی امامت جرا قائم ہوئی ہواور جس کے امراء فاش ہوں اور خروج کرنے والے عدل اور حدود اللہ کی اقامت کے لیے الحجے ہوں اور ان کا ظاہر حال سے بتار باہو کہ وہ خود مالے لوگ ہیں۔ مدود اللہ کی اقامت کے لیے الحجے ہوں اور ان کا ظاہر حال سے بتار باہو کہ وہ خود مالے لوگ ہیں۔ اس صورت شل ان کو' باغی' ' یعنی زیادتی کرنے والا گروہ قر اردینے اور ان کے خلاف جنگ کو واجب قر اردینے میں نقہا کا شدید اختلاف ہے۔ ہم اس کو یہاں بالاختصار بیان کرتے ہیں۔ فاجب و قبہ اور اسحاب الحدیث کی دائے ہے۔ جس امیر کی امادت واجب قرار ویے میں محل آخو ۔ جہور فتہا ماور اسحاب الحدیث کی دائے ہے۔ جس ایمر کی امادت کا امن دامان اور نظم ونش اس کے انظام میں چل رہا ہووہ جو کہ مادل ہو یا خالم اور اس کی امارت خواہ کی طور قائم ہوئی ہو۔ اس کے خلاف خروج حرام ہے۔ (الا یہ ویا خالم اور اس کی امارت خواہ کی طور قائم ہوئی ہو۔ اس کے خلاف خروج حرام ہے۔ (الا یہ ویا خالم اور اس کی امارت خواہ کی طور قائم ہوئی ہو۔ اس کے خلاف خروج حرام ہے۔ (الا یہ ویا خالم اور اس کی امارت خواہ کی طور قائم ہوئی ہو۔ اس کے خلاف خروج حرام ہے۔ (الا

صاحب مبسوط الم مرضى رحمة الشعلية تريز مات بي كرجب مسلمان ايك فرمال روار جمت معلى الكور الرجمة والمعلى والرجمة والشعلية تريز مات بين كرجب مسلمان الكور المرسل الول المراد والمرسل الول كالوئي كروه المركة خلاف فروج كرئة وقض مجى طاقت ركمتا مواس يرواجب بحكم مسلمانوس كالوئي كروه المروا كرمان والكرم والمهبوط باب كاس حاكم فرمال روا كرماته والمرودة كرف والول كے خلاف جنگ كرے (المهبوط باب الخوارج)

ام نودی شارح مسلم فراتے ہیں کرائمہ یعنی مسلمان فرماں رواؤں کے خلاف خروج اور
قال حرام ہے خواہ وہ فاسق اور خلام ہی کیوں شہوں۔ اس پرامام نووی نے اجماع کا دعوی کیا
ہے گئین اس اجماع کا دعوی سے خیس ہے۔ فقہائے اسلام کا ایک پیزاگر دہ جس میں اکا پراہلِ علم
شامل ہیں خروج کرنے والوں کو صرف ہاغی قرار دیتا ہے جبکہ دہ المام عادل کے خلاف خروج کریں۔ خالم اور فاسق امراء کے خلاف صلحاء ہے خروج کو وہ قرآن مجید کی اصطلاح کے مطابق
بناوت کا معددات نہیں ہے ہواتے اور ندان کے خلاف جنگ کو واجب قرار دیتے ہیں۔ امام الوحنیف رحمۃ اللہ کا مسلک اور عمل خلالم امراء کے متعلق قال کے معاملہ میں تاریخ وال اہل علم حضرات کو معدوم ہے۔ امام الو بکر حصاص احکام القرآن میں صاف کیستے ہیں کہ امام اعظم اس قال کو ندم رف خود مالی امداد دوم صفح ہے۔ امام الو بکر حصاص احکام القرآن میں صاف کیستے ہیں کہ امام اعظم اس قال کو ندم رف خود مالی امداد دی بلکہ دوم روں کو بھی اس کی خلاف ذید بن علی کے خروج میں انہوں نے نہ صرف خود مالی امداد دی بلکہ دوم روں کو بھی اس کی خلاف ذید بن علی کے خروج میں انہوں نے نہ صرف خود مالی امداد دی بلکہ دوم روں کو بھی اس کی اس کی ۔ "تلقین فرمائی۔ (بحوالہ سابقہ)

منعورعباسی کے فلاف نفس ذکیہ کے فروج پی پوری سرگری کے ساتھ نفس ذکیہ کی جمایت فر مائے سے اوراس جنگ کوانعول نے کفار کے فلاف جہاد سے افضل قر اردیا۔ (الجسامی جلدا، صفحہ ۱۸، منا قب الامام الوطنیف للکر وری صفحہ ۱۷۰۱/۲) کا رفتہ اے حنفیدکا بھی متفقہ مسلک وہ فیل سفحہ مسلک وہ فیل ہے جو امام سرخس نے بیان فر مایا ہے بلکہ کمال این ہمام ہدا ہدکی فئے القدیم بیس تحریر فرماتے ہیں (الباغی فی عرف الفقهاء المحارج من طاعته الامام المحق) (مختماء کے عرف میں باغی وہ ہے جوامام فن کی اطاعت سے کلی جائے)

حتابله میں ہے اپن عقبل اور ابن الجوزی امام فیر عادل کے خلاف خروج کو جائز بھی اسے جیں اور ابن الجوزی امام فیر عادل کے خلاف خروج کے بیں۔(الانصاف جلدہ ا، باب قال المل البنی )۔امام شافق کتاب الام میں اس فض کو ہا فی قرار دیتے ہیں جوامام عادل کے خلاف جنگ کرے (۱۳۵۱۳)۔ام یا لک کا مسلک مالک مالک مشہور کتاب (المدونہ) میں خلاف جنگ کرے (۱۳۵۱۳)۔ام یا لک کا مسلک مالک مالک میں شہور کتاب (المدونہ) میں

یفقل کیا ممیاہے کہ خروج کرنے والے اگرا مام عدل کے خلاف جنگ کرنے کے لیے تکلیں تو ان کے خلاف مقابلہ کیا جائے۔

قاضی ابو یکراین العربی مالکی (احکام القران) یس ان کابیقول نقل کرتے ہیں کہ جب کوئی فخص عمر بن عبد العزیز جیسے امام عادل کے خلاف خروج کرے تو اس کو دفع کرتا واجب ہے۔ دہا کسی دوسری متم کا امام تو است اس کے حال پر چھوڑ دو۔ اللہ تعالی کسی دوسرے خلالم کے ذریعہ اللہ کسی دوسرے کا اور پھرکسی تیسرے خلالم کے ذریعہ ان دونوں کوسز ادے گا۔
سزادے گا اور پھرکسی تیسرے خلالم کے ذریعہ ان دونوں کوسز ادے گا۔

ایک اور قول امام الک کا انہوں نے بیقل کیا ہے کہ جب ایک امام سے بیعت کی جا چکی ہو اور پھراس کے بھائی اس کے مقابلے پر کھڑ ہے ہوجا کیں تو ان سے جنگ کی جائے گی اگر چہوہ امام عادل ہوں۔

رہے یہ ہمارے زمانے کے انکہ ان کے لیے کوئی بیعت نہیں ہے کیوں کہ ان کے لیے بیعت نہیں ہے کیوں کہ ان کے لیے بیعت زبردی لی گئی ہے۔ پھر ماکی فرحب کا جو مسلک صاحب مدونہ ام سخون کے حوالہ سے قاضی ابن العربی نے جو بیان کیا ہے وہ بیہ کہ (جنگ تو صرف امام عادل کے ساتھ لی کر کی خواہ پہلا امام عادل ہو یا وہ فض جس نے اس کے خلاف خروج کیا ہوئیکن اگر دونوں عادل نہ ہوں تو دونوں سے الگ رہوالبت اگر تھاری اپنی جان پر حملہ کیا جائے یا مسلمان ظلم کے دکار ہور ہے ہوں تو مدافحت کرو) یہ مسالک نقل کرنے کے بعد قاضی الا بر کہتے ہیں (الانف الله والا المام عادل کے محال کے محال کے دونوں کے کراس امام عادل کے ساتھ جے اہل جن نے اپنی امامت کے لیے آگے بیٹھا ہوتو جملہ اقوال کا خلاصہ ہے کہ امام عادل کے مادل کے خلاف خروج کے نہیں اور فاس کے خلاف حسب استطاعت جہاد بالمال وائنس ضروری عادل کے خلاف خروج کے نہیں اور فاس کے خلاف حسب استطاعت جہاد بالمال وائنس ضروری کے نہیں اور فاس کے خلاف حسب استطاعت جہاد بالمال وائنس ضروری کے دواللہ ولئی ذالک کفایہ لمن لہ در ایعہ و اللّٰہ ولئی الهدایة )

## فوا ئدومسائل

جواب: یہال ظلم سے مراد فیرارادی لغزشیں ہیں۔ بڑے لوگ عابزی اوراستغفار کے موقع پر اپنی بھول چوک کو بھی ظلم کہدیتے ہیں۔ (کبیر قیمی)

اعتراض: اگرابراہیم علیہ السلام سارے جہاں کے امام ہیں قو حضوں تھا ہے برابرہو کئے بلکہ ان سے بڑھ کے برابرہو کئے بلکہ ان کی دعوت بھی عام ہوگئی تو پھر حضوں تھا ہے کوسید المرسلین کیوں کہتے ہیں؟

.....اشرف التفاسير.....

ان كوتمام ملمانول كاباب قرارد يا چنال چدارشاد موا (مِلْهَ أَبِيهُ كُمْ إِبْرَاهِيْمَ) اور حضومًا الله من ملمانول كابي المعرفة والمحتات وغيره سارى تلوق كنذير يعنى نبي بين - چنان پرخضومًا الله الله الله الله الله كار دوت عام برسار بهان پرخضومًا الله كلم پرد عنالازم ب-

فاكره:

جیسا کہ پہلے فذکورہو چکا ہے کہ ٹی کے لیے مصوم ہونا ضروری ہے کہ بھی بھی نبی سے شرک و کفر اور گناہ وغیرہ صاور نہیں ہوسکتا کیوں کہ نبی کی اطاعت اوراس کی تنظیم بہرحال لازم ہے۔ گر خلافت وامامت کے لیے فی الحال فاس نہ ہونا کافی ہے۔ البذا جوشن پہلے فاس یا کافر ہواور پھر مسلمان ہوجائے اور سے دل سے قوبہ کر کے تنقی پر ہیزگار بن جائے تو وہ المسب صفری و کیری کا اللی بن سکتا ہے۔ کیوں کہ (اکھالیٹ مِن السَدُنْفِ کَمَنُ لَا ذَنْبَ لَهُ) نیز امیر سلطنت کی المل بن سکتا ہے۔ کیوں کہ (اکھالیٹ مِن السَدُنْفِ کَمَنُ لَا ذَنْبَ لَهُ) فیز امیر سلطنت کی اطاعت بہرحال لازم نہیں بلکدا گر خلاف شرع محم دے گا تو اس کی اطاعت نہ کی جائے گی بلکدان کی خالفت ضروری ہے۔ شیعہ کی معتبر کتاب نج البلاغہ میں سید تاعلی المرتضی کا قول موجود ہے کہ کی خالفت ضروری ہے جا ہے ایک امیر ضروری ہے جا ہے تیک ہو کی خالفت میں المیو ہو او فاجو) ( ایخی لوگوں کے لیے ایک امیر ضروری ہے جا ہے تیک ہو یا اس کی اطاق کہ دخفیہ کے ذر یک فاس وفاجر کو امام بنانا جا ترزئیں۔ (سلحدا روح البیان، کبیرہ یا فی وغیرہ)

# محبوبان خداسے منسوب چیزیں متبرک ہوتی ہیں

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

وَإِذْ جَعَلْمَا الْبَيْتَ مَفَابَةً لِلنَّاسِ وَامْنَا : وَاتَّخِذُوا مِنُ
مُقَامِ إِبُرْهِمَ مُصَلَّى : وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَهِمَ وَإِسْمَعِيْلَ اَنْ طَهِرَا بَيْتِى مُقَامِ إِبْرَاهِمَ مُصَلَّى : وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَهِمَ وَإِسْمَعِيْلَ اَنْ طَهِرَا بَيْتِى لَمُ اللهُ عُودِ (سُورة البَرَة: ١٢٥)

لِلطَّا يَفِيْنَ وَالْعَكِفِيْنَ وَالرُّحْعِ السُّجُودِ (سُورة البَرَة: ١٢٥)

"اور يادكرو جب بم نے اس کھر کولوگوں کے ملے مرحی اور امان بتایا اور ایرا بیم کے کھڑے ہوئے کی جگر کوئیان کا مقام بنا دَاور بم نے تاکیوفر مائی ایرا بیم و آمنیل کو کہ برا کھر خوب سخرا کروطوائے والوں ، احتکاف والوں اور رکوع ووالوں کے لیے۔"

تغییر:

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَنَابَةً لِلنَّاسِ وَامْنًا : (اور یاد کرد جب ہم نے اس کمر کولوگوں کے لیے مرقق اور امان بنایا) البیت سے مراد کعب شریف ہے اور اس ش تمام حرم شریف داخل ہے۔ جس کی صدود یہ بین ۔ (کذائی تغییرات احمدیہ)

مَثَابَةً لِلنَّاس: (لِينَ كَدِبُونَ مِنْ مَرْحَ بِنَادِيا) كَمَ چَارون طُرف عِلَوْكُ وَبِالَ آتِ إِن يَابِيكُ لَوْابِ كَي جَلَّهُ بِنَادَى كَرُوكُ وَبِالِ جَيْ وَعُرِهِ اور نَمَازَ اوَاكَرَ فَوْابِ حَاصَلَ كَرِتْ إِن - چِنَالَ چِهِ رسول التُطَافِّةُ نِفْرِهَ إِياكِ (مَجِدِحُوام كَي الْكِي نُمَازُ لِلْ كَوْنَمَازُ ول كَيرايره) - (ابنِ الجب) وَامَنَا: (لِينَ فَا وَلَعَبُونِهُم نِهُ امْنَ كَي جَلِيمِنَا إِي الْمِن بِنَا فَي عِمُواو بِ كَرَمْ مُ كَتَفِيدُ فَلَ وَ عَارت حَرَام مِنْ إِنْ يَكُوبُولِ فَكَارتَكُ وَالْمِن بِهِ مِهِالَ تَكَدُومُ مُرْفِق مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ المَكَارِيَكُ وَالْمِن بِهِ مِهِالَ مَكَ كَرَمُ مُرْفِق مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ الْمُعَلِّلُ وَاللّهُ عَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا شکار کا پیچھائیں کرتے بلکہ چھوڑ کرلوث جاتے ہیں۔ایک تول یہ ہے کہ مومن اس میں داخل ہو کر عذاب سے مامون ہوجا تا ہے۔ حرم کوحرم اس لیے کہا جا تا ہے کہ اس میں آل بھلم شکار، جرام دممنوع ہے۔ (خزائن العرفان ،احمدی وغیرہ ) اگر کوئی مجرم بھی داخل ہوجائے تو وہاں اس سے تعرض نہ کیا جائے گا۔ (مدارک ) لیکن اس کوحرم سے باہر لیکنے پرمجبور کیا جائے گا۔

وات خداوا من مقام إبراهم مصلی د : (اورابراجیم کے طرح بونے ی جگر ان کامقام بناؤ)
مقام ابراجیم وہ پھر ہے جس پر کھڑے ہوکر حفزت ابراجیم نے کعبہ معظمہ کی تعمیر فرمائی - اس میں
آپ کے قدم مبارک کا نشان تھا۔ پھر لوگوں کے ہاتھ پھیر نے سے مٹ گیا۔ ابن عمر صنی اللہ عنہا
سے روایت ہے کہ رسول الشعائی نے فرمایا کہ رکن اور مقام ودنوں جنت کے یا قوت ہیں۔ اللہ
نے ان کے نورکوسلب کردیا ہے۔ اگر ان کا نور رہتا تو بیمشر ق سے مغرب تک کوروش کردیتے۔
اس کونماز کامقام بنانے کا امراستی ابی ہے اورایک قول یہ بھی ہے کہ اس نماز سے طواف کی دورکعتیں
مراد ہیں۔ مسلم نے عدی شوطویل میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ
مراد ہیں۔ مسلم نے عدی شوطویل میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ
مراد ہیں۔ مسلم نے عدی شوطویل میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ
مراد ہیں۔ مسلم نے عدی شوطویل میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے دوایت کی ہے کہ
مراد ہیں۔ مسلم نے عدی شوطویل میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے دوایت کی ہے کہ
مراد ہیں۔ مسلم نے عدی شوطویل میں عالم تھا ہا براہیم کے پاس آئے اور آب ہے (وَ اللہ جَدَاوُ اللہ عَدَاوُ اللہ عَدَاوُ اللہ عَدَاوُ اللہ عَدَاوُ اللہ عَدَاوُ اللہ عَدَاوُ اللہ عَدَامُ اللہ عَدَامُ اللہ عَدَاللہ کے درمیان مَدَامُ اللہ عَدَامُ اللہ

مسکلہ: امام ابوحنیفداور مالک رخمهما اللہ کے نزدیک طواف کے ہرسات چکروں کے بعد دو رکعت پڑھناواجب ہیں۔(مظہری)

مسكله: طواف كي دوركعت تمام مجد من بلكه مجدك بالهجمي بالانفاق جائز بين-

مسئلہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کی چیزوں کی تعظیم کرنا اور اس سے برکت لین قرآن کریم سے ثابت ہے-انسعومسلمہ کا اس پرعمل ہے۔مقام ابراہیم ایک پقر ہے۔اس کی پی تعظیم صرف اس لیے نہیں کہ وہ جنتی ہے بلکہ اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ اس کی خطیم اس کی بیٹی وجہ یہ ہے کہ اس کی خطیم اس اللہ علیہ السام کے مبارک قدم پڑے۔ اس لیے وہ تعظیم نہ ہوتی تھی۔ جواب ہے کہ تمام لوگوں کے سراس کی طرف جھکتے ہیں۔ اس لیے قرآن کر یم نے اس پھر کو مقام ابراہیم کہانہ جنت کا پھر تاکہ معلوم ہوا کہ اس پھر کی مقلم وقو قیراس لیے ہے کہ وہ ایراہیم علیہ السلام کا جائے قیام ہے۔ (نیسی) معظیم وقو قیراس لیے ہے کہ وہ ایراہیم علیہ السلام کا جائے قیام ہے۔ (نیسی) حضرت علامہ قاضی شاء اللہ یانی ہتی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کے ماتحت رقم طراز ہیں۔

برزرگان دین یہال سے بیا استناط کرتے ہیں کہ جس جگداولیاء اللہ میں سے کوئی شخص ایک مدت تک رہے وہاں آسمان سے برکات اور سیندائر تی ہے اور اس کے سبب اللہ تعالیٰ کی طرف دل کھنچتے ہیں اور وہاں نیک کام پراجرکی گنا ماتیا ہے۔ ایسے وہاں گناہ کرنے پرعذاب مجمی کئی گئا۔

ولا هل الاعتبار ههنا استنباط وهو ان في كل مكان مكث فيه رجلٌ من اهل الله تعالى حيسما من الدهر ينزل هناك بركات من السماء و سكينة تجلب القلوب الي الله تعالى ويتضاعف هناك اجر الحسنات وكدا وزر السئيات (والله اعلم) (مظرى بلداول)

تمرکات کی تعظیم اوران سے برکت حاصل کرنے کا مسئلہ بہت کی آیات قرآ نیاورا حادیث مبارکہ سے ثابت ہے تفصیل کے لیے امام احمد رضا فاضل بریلوی رحمة الله کا رسالہ ابرالمقال اور مفتی احمدیار خال مرحوم کی (جاء الحق) و یکھیئے۔

### اجماع المت جحت ہے

بِسُمِ اللهِ الرُّحَمَٰنِ الرَّحِمْمِ

وَكَلَالِكَ جَعَلْنَكُمُ أُمَّةً وْسَطَا لِتَكُولُوا شُهَدَاءَ

عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمُ شَهِيُداً ، (سورة البَقرة:١٣٢)

"اور بات يول بى ہے كہم نے جہیں سب امتوں بی افضل كيا كهم
لوگوں پرگواہ ہواور ہول بيرسول تمبار سے تکہبان اور گواہ۔"

### تفسير:

 انفنل کیا کہ اس لیے کہ اس میں محدوفات بھی کم ہیں اور کلام بھی نیا۔ ندکورہ بالاصوراتوں میں جملہ محذوف مانتا پڑتا ہے۔ (تعیمی)

جَعَلَنگُمْ أُمَّةً وْسَطَا: (ہم نے تہیں سب امتوں پرافضل کیا) لین ہم نے گر کواوروں سے ہمتر اور عادل علم ومعرفت ہے آ راستہ بنایا۔ام احمداور حاکم نے بروایت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ مرفوعاً بیان کیا اور اس حدیث کو تیج بھی قرار دیا ہے کہ وسطاً کے معنی عدلاً (معندل) لفظ وسط اللہ عنہ مرمیانی جگہ کو کہتے ہیں جس کے ہرجانب کا فاصلہ برا برہو۔ پھر خصائل جمودہ کے لیے بجازاً اس کا استعمال کیا جانے لگا کیوں کہ اچھے خصائل افراط وتفریط کے درمیان ہی ہوتے ہیں۔ جیسے جواد اسراف اور بحل کے درمیان ہی ہوتے ہیں۔ بھیے جواد اسراف اور بحل کے درمیان ہی ہوتے ہیں۔ پھر اس کا اطلاق خود اس فحض برہونے لگا جو خصائل محمودہ سے آ راستہ ہو واحد جیج فیر کرمونٹ سب براس کا اطلاق خود اس فحض برہون کے بیان چہارشاد ہاری تعالیٰ ہے (فیال اُو سَطَهُمُ) (کہا اس فحض نے اطلاق آ تا ہے۔ (بیضاوی) چناں چہارشاد ہاری تعالیٰ ہے (فیال اُو سَطَهُمُ) (کہا اس فحض نے جوان ہیں ہے بہتر تھا)۔

الحاصل امت وسط ایک ایساعلی اور اشرف گروه ہے جوعدل وانصاف اور تو سط واعتدال کی روش پر قائم ہو۔

حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ ایک روز سرور عالم الله بعد عمر کے کھڑے ہو عمر کے کھڑے ہو تا کہ ایک ایک ایک ایک کا ذکر فرمایا کھڑے ہوئے اور جو پچھ قیامت تک واقعات ہونے والے تھے آپ نے ایک ایک کا ذکر فرمایا حتی کہ جب دھوپ درختوں کی چو ٹیوں اور دیواروں کی منڈ بروں پر چلی گی تو آپ مالیا نے کہا دنیا کی عمراب اتن ہی باتی ہے جس قدر بیدن اور ای قدر بیگذر بچکی جس قدر کہوں گر دچکا یا در کھواس امت محمریہ ) نے ستر کا عدد پورا کیا ہے اور ان سب سے اللہ کے زدیک بیامت بہتر اور برگ ہے۔ (بغوی، تریدی، این ماجہ، داری)

حفرت این عماس نے کعب احبارے دریافت کیا کرسول الشکافی کے اوصاف کا بیان اتورات میں کس طرح ہے؟ انہوں نے کہا کہ: ہم نے تورات میں کھا ہوا پایا کہوہ محمد بن عبداللہ ہیں، مکد میں پیدا ہوئے اور طاب (مدین طیب) کی طرف ہجرت فرما کیں گے اور ملک شام ان کے

بعد میں ہوجائے گا، ندوہ بدزبان ہول کے اور نہ بازاروں میں شور کانے والے اور برائی کے بدلے میں برائی ندگریں کے بلکدورگزر کریں گے۔ان کی امت اللہ کی حمد بہت کرنے والی ہوگ۔ ہرتختی اور نری، خوشی اور غم کی حالت میں اللہ کی حمد کرے گی۔ بلند جگہ پر چڑھتے ہوئے تکبیر کے گی اور اپنے دست و پاء کووضو سے منور کرنے والی ہوگی۔وسطِ کمر پرند بند ہا ندھیں گے۔ تمازوں میں ایسی صف بندی کریں گے جیسی کراڑائی میں معجدوں میں ان کی آوازیں جمعد کی کمعی کی آوازی فرادر پست ہوں گی کے کہا وازی خمد کی کمعی کی آوازی فرادر پست ہوں گی کی نہ دو مراندین سکے (دار می بحوالہ مظہری)

آت کُونُوا شُهدَآءَ عَلَى النّاسِ: ( کرتم لوگول پرگواه بو) شہداه شهيد کي جمع ہاوراس کامعنی کي چيز کا مشاہده کرنا خواه بھر ہے بو يا بھيرت ہے اور صرف حاضر بونے ہے معنی ميں بھی استعال بوتا ہے ( مفردات ) گواه کوشہيدائ ليے کہتے ہيں کدوه موقع پر حاضر بوتا ہے۔ يعيٰ قيامت کے روز امت محمديد تن تعالی کے سامنے گوائی دے کی کداعما منے اپنی امت کوادکام پہنچاد ئے۔ يہال يم معنی گواه ہونے کے ہيں اور (لنڪونو) الابلة است محمديد کوعاول بنانے کی علت ہے۔ اس آئ ت سے يہ جم اجاتا ہے کہ شہادت کے ليے عدالت شرط ہے۔ (مظہری) علت ہے۔ اس آئ مت سے يہ جم اجاتا ہے کہ شہادت کے ليے عدالت شرط ہے۔ (مظہری) مسئلہ: دنیا هيں مسلمان کی شہادت مون کا فرسب کے حق شيل شرعاً معتبر ہے اور کا فرک شہادت مون کا فرسب کے حق شيل شرعاً معتبر ہے اور کا فرک

مسئلہ: اموات کے تن میں بھی اس امت کی شہادت معتر ہے۔ رحمت وعذاب کے فرشح اس کے مطابق علی مطابق کے سامنے اس کے مطابق علی کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سید عالم اللہ کے سامنے سے ایک جنازہ گردا۔ محابہ (رضی اللہ عنہم) نے اس کی تعریف کی ۔ حضو مطابق نے فرمایا: واجب ہوگئ ۔ حضرت عمروضی اللہ عنہ نے اس کی برائی کی ۔ حضو مطابق نے فرمایا: واجب ہوگئ ۔ حضرت عمروضی اللہ عنہ نے دریافت کیا کہ حضور کیا چیز واجب ہوئی ؟ فرمایا: پہلے جنازے کی تم نے تعریف کی ، اس کے لیے حضو رکیا چیز واجب ہوئی اور دوسرے کی تم نے برائی بیان کی ، اس کے لیے دوز نے واجب ہوئی اور دوسرے کی تم نے برائی بیان کی ، اس کے لیے دوز نے واجب ہوئی (تم زمین میں اللہ کے ہوئی (کوں کہ) (اتشافہ شہد آء اللہ فی الار ضی) (تم زمین میں اللہ کے ہوئی (کوں کہ) (اتشافہ شہد آء اللہ فی الار ضی) (تم زمین میں اللہ کے دوئی (کوں کہ) (اتشافہ شہد آء اللہ فی الار ضی) (تم زمین میں اللہ کے دوئی (کوں کہ)

شہداء ( گواہ) ہو) (مثنق علیہ ) بعض روایات میں آتا ہے کہ حضو معلقہ نے مجریہ آیت الاوت فرمائی۔

مسئلہ: بیتمام شہادتیں سلماء امت اور اہل مدق کے ساتھ خاص ہیں اور ان کے معتر ہوئے

کے لیے زبان کی تلہداشت شرط ہے۔ جولوگ زبان کی احتیاط نیس کرتے اور بے جا

خلاف شرع کلمات ان کی زبان سے نکلتے ہیں اور ناحق لعنت کرتے ہیں محاح کی

حدیث میں ہے کہ (روز قیامت نہ وہ شافع ہوں گے اور نہ شاہد )۔ (خزائن العرفان)

اس امت کی ایک شہادت میم بھی ہے کہ آخرت میں تمام اولین و آخرین جمع ہول کے اور کفارے فرمایا جائے گا کہ کیا تہارے ہاس میری طرف سے ڈرانے اور احکام کانجانے والے نیں آئے تھے؟ تو وہ الکاركریں كے اور كھیں كے كہ كوئى نیس آیا۔ حضرات انہیاء كرام سے ور یافت فر مایا جائے گا وہ عرض کریں مے کہ بیجموٹے ہیں ہم نے انہیں تبلیغ کی۔اللہ تعالیٰ باوجود كه عالم الغيب بم مراتمام جت ك لياهي وكرام سے كواه طلب فرمائے كا\_اس وقت المع مرافع ما مرموكي اور كوانى دے كى كدان معرات في سب احكام كانچاد يے كفار بوليس ك أنيس كيم معلوم بوا؟ يرتو بم سے برسول بعد پيدا بوئ دريافت كيا جائے گا كر (اے انسع ور المالة )) تم كي جانع موع وفرك كري كرياب لان مارى طرف الني دسول و مصطفی المان کے بعیجا۔ قرآن پاک نازل فرمایا،ان کے ذراجہ سے ہم قطعی ملین طور پر جانے ہیں کہ حفرات اميا عليم السلام فرض بلغ على وجدالكمال اداكيا- محرسيد الانبيا معلق عدا يك ائست كى نسبت دريانت فرمايا جائے كا حضور الله اسے غلاموں كى يجائى اور عدالت كى كوائى دي ے اور تعدیق فرمائیں مے جس کا ذکر آیت کے آئندہ نجو میں آرہا ہے۔ (مظہری ، فزائن العرفان) (ملحصاً من البخارى والترندي، والنسائي، والبينلي وغيره)\_

مسئلہ: اس معلوم ہوا کہافیآ معروفہ میں شہادت تسامع کے ساتھ بھی جائز ہے لینی جن چیزوں کاعلم بیٹنی سننے سے حاصل ہواس پر بھی شہادت دی جائتی ہے۔ وَ يَحُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ مَنْهِيْداً ،: (اوربيدسول تهاري تكهان وگواه) يهال الرسول سے مرادحفور ني كريم الله بي اور شهيد (گواه) چول كه شي رقب يعني عمران و تكهان كي بوتا ہوا و رقب كا صلاع آل تا ہاں سيمعلوم بوتا تھا رقب كا صلاع آل تا ہاں سيمعلوم بوتا تھا (مظہرى) يعنی تم تو اور التوں كے خلاف گوائى دو كے اور ني كريم الله ته تهارى تائيد وتقديق فرمائيں كيوں كروة تم بيں فرمائيں كيوں كروة تم بيں فرمائيں كيوں كروة تم بيں سے برايك كرمارے حالات سے بورے واقف بيں (تيمى)

چنال چدهفرت الشاه عبدالعزيز محديث والوي رحمة الشعليه السمقام برفر ماتے بيل-

اس ليے كەحفور الله اين أور نبوت سے ہر وین دار کے رحمہ دیلی بر مطلع میں کروہ میرے دین کے کون سے درجہ پر پہنچاہے اور اس کے ائمان کی حقیقت کیا ہے اور وہ کون سا حجاب ے جس کی دجے تی ہے جوب رہا ہے۔ ایمان اور تمهارے نیک وبدا عمال اور تمهارے اخلاص و نفاق کو چہنجائے ہیں لہذا آپ کی شہادت دنیامس بھم شرع امت کے حق میں معبول اورواجب العمل باورآب في مثل محابداور ازواج اور الل بيت اين زماني کے حاضرین کے فضائل و مناقب یا مثل ادرنیں ومہری اور مقتول دجال اینے زمانہ کے غائبین یا حاضرین وغائبین

زيسرا كه او مطلع است به نور نبوت بسرتها هسر متدين بدين خود كه در کندام در جمه از دیس من رسیده و حقیقتِ ایمان او چیست و حجابی كسه بدان از ترقى محجوب مانده اسست كسدام اسست پسسس او میشناشدگناهان شمارا و درجات ايسمسان شسمارا و اعسمال نيك و بدشمارا رواحلاص و نفاق شمارا ولهاذا شهادت او در دنیا بحکم شرع درحتي امست مقبول و واجب العمل است و آنسچه او از فضائل و مناقب حاضران زمان خود مثل صحابه و واز واج و اهل بیت یا غائباں از زمان خود مشل ادریس و مهدی و مقتول دجال یا از معایب و مثالب کے عیوب و فقائص بیان فرمائے ہیں۔ اس پر
اعتقاد ضروری ہے اور یہی وجہ ہے کہ روایات
میں آیا ہے کہ جرنی کواپنے امتیوں کے اعمال
پرمطلع کیا جاتا ہے کہ فلال فض میمل کرتا ہے
اور فلاں اس طرح تا کہ قیامت کے دن گواہی
دے کیس۔

حاضران و خالبان می فرماید اعتقاد بر آن واجب است و ازین است که در روایات آمده کسه هر نبی را بر اعمال امتیان خود مطلع میسا زند که فلان نبو امروز چنین می کند و فلان چسنان تیا روز قیامت ادائے شهادت تواند کود الخ (تقیرعزیزی)

(۲) حفرت الشيخ اساعيل حقى التوفى ١١٣٤، صاحب تغيير روح البيان نے بھى اى مقام پر نقل فرمايا ہے۔

ومعنى شهادة الرسول عليهم اطلاعة على رتبة كل متدين بدينه و حقيقته التى هو عليها من دينه و حجابه الذى هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم و حقيقة ايمانهم و اعمالهم و حسناتهم و سياتهم و اخولاصهم ونفاقهم وغير ذالك بنور الحق وامته يعرفون ذالك من سائر الامم بنوره عليه الصلوة والسلام

بعض لوگوں كابيكمنا ہے كہ بير عبارت شاہ صاحب كى ثبيس بلك الحاقى ہے۔ وعلى يلا وليل ہے۔ هَاتُوا إِنْهُ هَانَكُمُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْن} ميرالحققين سندالمحد ثين حفرت الشيخ عبدالحق محدث والوى قدس سر وفر ماتے ہيں:

اسے اختلافات اور کھڑت تماہب کے بادجود جوطلائے امت میں ہیں کسی فض کواس مسلم میں اختلاف نہیں ہے کہ آخضرت میں اللہ اللہ اللہ اللہ عاضر و دائم اور باتی ہیں اور انمال امت پر حاضر و ناظر ہیں اور طالبان حقیقت اور توجہ کرنے والوں کے لیے خصوصی طور پر فیض رسال اور تربیت کنندہ ہیں۔

با چندین اختلافات و کثرت مداهب که در علماء امت است یک کس رادریس مسئله خلافی نیست که آن حضرت علیه بحقیقت حیات بی شائبهٔ میجاز تو هم تاویل دائم وباقی است و بر اعمال امت حاضر و ناظر ومر طسالیسان حقیقت را میرجهان المحضرت را مفیض ومربی است. (رماکل اقرب الیمل برحاشیا فیارالافیار) اورعلامه این حاض ما حسب مقل فرماتیین:

کرزائر جب حضوطاً کے سامنے کو ابوق آ داب زیارت شل بیہ کہ برتصور کرے کہ میں حضوطاً کے سامنے ایک ابوق آ داب زیارت شل بیرے کہ بیشن میں حضوطاً کے سامنے ایک کو ابول جیما کروہ اپنی حیات شی جی ۔ ( 1 ا ذلا فسو ق بیسن میں مساهدته لامته و معرفته باحوالهم و نہا تهم و عزائهم و خواطرهم و ذلک عندہ جلی لاحقی فیه ..... فلذالک یشهد علیهم ) اس مسئلم کی مزید تعصیل کے لیے (عقا کداسلام) ان کی تحریر کردہ دیکھئے۔

#### فوائد آیت کریمه:

ا۔ گوائی لینا اور واقعہ کی تحقیق کرناعلم غیب کے منافی ٹیس رب تعالی علام الغیوب ہے مگر گوائی اور تحقیقات کے بعد فیعلہ فرمائے گا-اس طرح حضو ملاقط نے جوام الموثنین عائشہ مدیقہ (رضی اللہ عنہا) کی تہت یا دیگر واقعات کی تحقیقات فرمائی ۔اس سے آپ کی ب

....مولا ناغلام على اوكا زوى ....

علمی ٹابت نہیں ہوتی بلکہ بیدوشن کا مند بند کرنے کے لیے کدکوئی طرفداری کا الزام ند لگائے۔

صنوبی کو قیامت میں کھن کی ہوئی گوائی تو مسلمان بھی دیں کے۔اگر حضور کی بھی گوائی اس لیے کہ قیامت میں کھن کی ہوئی گوائی تو مسلمان بھی دیں کے۔اگر حضور کی بھی گوائی کی بوتا کی بوتی ہوئی ہو تی بھی ہوتا کہ جو تا ہے کہ حضور تا ہے کہ والد گائے دار کر حضور تا تا ہے کہ والد گائے دار کہ حضور تا ہے کہ والد گائے دار کہ حضور تا ہے کہ والد کر دار کہ حضور تا ہے کہ ویہ ہوتا ہے کہ والد کر دار کہ حضور تا ہے کہ ویہ مسلم کی ایمانی حالت اور اس کا ویٹی ورجہ جانے ہیں۔ تو حضور تا سیدنا خوف التقلین ایمانی حالت اور اس کا ویٹی ورجہ جانے ہیں۔ وحضور تا سیدنا خوف التقلین بعض اولیا ویکی کرامیڈ میسادی با تیں جانے ہیں۔ چنال چہ حضرت سیدنا خوف التقلین فرماتے ہیں۔

نَظَرُتُ إِلَى بِلادِ اللهِ جَمْعًا كَنَعَرُدَ لَهِ عَلِى حُكُم اتِّصَالِيّ

۳- علمآء نے اس آیت کواجماع اسع محمد یہ کے احکام میں جمت ہونے کی دلیل مخبرایا ہے کیوں کا رائی میں اللہ میں کا میں کا درم آھے گا۔ کیوں کہ اگر مسلمانوں کا اجماع جمت لازم القبول اورشری دلیل ہوگا۔

م کافل میلادشریف، گیارموی، عن وغیره سارے امور ستی بین کیوں کے عرب وعجم کے مسلمان علاء مشائخ اے متحب جانے اور چوں کہ بین خدا کے گواہ ہیں اسلیے بیہ چیزیں اللہ کے زدیک بھی متحب۔

آخریش ہم تفسیر کمیر،عزیزی،خزائن العرفان،روح البیان اور دیگر احادیث میحدے لی گئی ایک تقریر بطور خلاص تغییر کے حکیم الامت مولا نامفتی احمد بارخان رحمت الله کا الفاظ میں نقل کرتے ہیں راجے اورا پنے ایمانوں کوتازہ کیجئے۔

اے مسلمانوں! جیسے ہم نے تہیں بہتر قبلہ، بہتر تیفیر، بہتر کتاب عطافر مائی ایسے بی تم پر سے مجى كرم فريايا كتهميس عقائدوا عمال كے لحاظ سے درمياني امت عايا كرنتم يجود يوں كى طرح الهيآ و کے دشن اور ندعیسا تیوں کی طرح ان کوخدا کہو، ندو ہر بول کی طرح خدا کے مطر اور ندمشر کین کی طرح چندمعبودوں کے قائل، نہ جریوں کی طرح بندے کو بالکل مجبور ما نو اور نہ قدریوں کی طرح تفتريكا الكاركروغرض يركتمهاراعقيده درمياند بيسب يناهمال كاحال ندقه تم عيسائي رابيول اور ہدو جو کیوں کی طرح تارک الدنیا اور ندبی ویگر دنیا داروں کی طرح آخرت سے فافل بلکہ تبارےایک باتھ ش دنیااور دوسرے ش دین بلکتمباری دنیا بھی دین یابد کرتم کوساری امتول كامدراورمردار منايا يحيجلس كالشي مرداراوربارك كالسيداموتى ياداكره كالشاس كر یا صف کے درمیان امام ایسے تمام امتوں میں تم صدر تھیں ہو کہ سب تمہاری میروی کریں اور تم سب کے استادیا ہم نے جمہیں سب سے بہتر امت بنایا کے جمہیں شریعت بھی دی اور طریقت بھی اورتم ش قیامت تک کے لیے علاء اور اولیاء چھوڑے تہارا کام تھوڑ ااور او اب زیادہ ،تم اس بارش کی طرح ہوجس کا اول بھی بہتر اور آخر بھی تہارے اول محابہتہارے ورمیان اولی ،علاء اور تہارے اخیرامام مہدی میسی علیہ السلام یا جمیس عادل است منایا کہ تجاری گواہوں سے مقد مات کے نصلے موں اور تہماری گواہی سب پر جاری اور تم پر کسی شمور بدفشائل جمہیں اس ليدوي كتم دنياش لوكول بركواه مواس طرح كتمارى كواى كافر يجى معتر مواوراس طرح كد تم جس کودلی اور جنتی کمدور وه حقیقت ش دلی عی مواور جمع تم برااور جبنی کمدوده ایساعی مواور اس طرح كرجس كام كوتم جائز اورمتحب جالو، وه ايماى بو اورجس ييز كوتم بهتر جالو، وه بهتر -کویا تہاری زبان تن کا قلم ہے۔اوراس طرح کرتباراا جاع شرقی دلیل ہے یعن جس پیزے طال ، حرام مونے برتم متفل موجاد وه ماليكا الى على مو يا كرتم و كليك كفار كے خلاف كواه موجبك تیا مت میں گذشتہ پینجبروں کی نا فرمان امتیں امیآ و کی تیلن کا افار کریں گی اور افھیں رب کے سائے اتبام لگائیں کی کرمولی ہم تک تیرے احکام انہوں نے پہنچائے بی جیس انبیاء وف کریر

کے کہ یہ جبوٹے ہیں، ہم نے بہانے کی اور انہوں نے نہ ائی، ویغیروں کو کم ہوگا کہ آپ بہانے کے مدی

ہیں اور یہ لوگ انکاری۔ اپ گواہ پیش کرو، وہ اسب مصطفی اللہ کو پیش کریں گے مسلمان اخیا مک

کواہی دیں گے جس پر کفار جرح کریں گے کہ تم چھے آئے بغیر دیکھے کیو کر گواہی دے دے ہو۔
مسلمان عرض کریں گے کہ مولی ہم نے تیرے مجبوب اللہ ہے سنا تب صفو واقع کے کہ بلی ہوگی اور

آپ مسلمانوں کے متعلق دو گواہیاں دیں گے۔ ایک یہ کہ یہ ہے ہیں، دوسرے یہ کہ خدایا یہ
مسلمان گواہ فاس و فاجر نہیں بلکہ پر ہیزگار اور قابل گواہی ہیں۔ تب انبیاء کے تن شن ڈگری

ہوگی۔ اور اے مسلمانوں! ہمارا بیہ خری تین ہوگا ہے دنیا ہیں بھی تبہارا گواہ ہے کہ اس نے فرمادیا کہ تم ذیبی کہ

جس کام کو سلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا (مشکوۃ) اور اس نے فرما یا کہ تم ذیبی پر

جس کام کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا (مشکوۃ) اور اس نے فرما یا کہ تم ذیبی پر

انہوں نے فرمایا ( کلا تہ خوت میں ایک جماعت ہیں شن پر رہے گی ٹیز وہ آخرت میں بھی انہوں نے فرمایا کہ جسری امت میں ایک جماعت ہیں شن پر رہے گی ٹیز وہ آخرت میں بھی انہوں نے فرمایا کہ جمیری امت میں ایک جماعت ہیں شن پر رہے گی ٹیز وہ آخرت میں بھی تہارے عیب چھیا کیں گرائی کار جما کی ٹیز وہ آخرت میں بھی تہارے عیب چھیا کیں گرائی ورتب ہی گوائی دیں گے۔

خیال رہے! کہ قیامت میں چارگواہیاں ہوں گی۔ایک کا تین اعمال فرشتوں کی۔قرآن کریم فرما تاہے (وَجَآءَ تُ کُلُ نَفْسِ مَعَهَا سَآنِقَ وَ شَهِیدٌ ) دوسرے انبیاء کرام۔ارشاد فرمایا (فَکینف اِذَا جِنْنَا مِنْ کُلُ اُمَّةٍ بِشَهِیْدٍ وَجِنْنَا بِکَ عَلَی هولآءِ شَهِیدًا) تیسری امت مصطفی تقالت کی جس کا یہاں ذکر ہوا۔ چوشے جم م کے ہاتھ پاؤں کی (وَتُکیلُمُنَا اَیُدِیْهِمُ وَ تَشْهَدُ اَرْجُلُهُمُ )۔ (نیمی)

## نماز میں استقبال قبلہ فرض ہے

بِسُمِ اللَّهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ

قَدْنَرَاى تَقَلَّبَ وَجَهِكَ فَى السَّمَآءِ عَ فَلَنُولَلِنَّكَ قِبْلَةً تَرْطُهَا رَ فَوْلِ وَجُهَكَ هَطُرَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُوا وُجُوهَكُمْ هَطُرَهُ ، وَإِنَّ اللّهِ يُمَا لَكُمُ مَصَارَهُ ، وَإِنَّ اللّهِ يُعَلَّمُونَ اللهُ يَعَالَمُونَ اللهُ يَعَالَمُونَ اللهُ يَعَالَمُونَ اللهُ يَعَالَمُونَ اللهُ يَعَالَمُونَ اللهُ يَعَالَمُونَ اللهُ يَعَالِمُ عَمَّا يَعَلَمُونَ (سورة البقرة ١٣٣٠)

دوہم و کھورہے ہیں بار بارتممارا آسان کی طرف مندکرنا تو ضرورہم جہیں کھیردیں کے اس قبلہ کی طرف جس بیل تبہاری خوش ہے۔ ابھی اپنا منہ بھیردو مسجد حرام کی طرف اور اے مسلمانوں! تم جہاں کہیں بھی ہوا پنامنہ اس کی طرف کرواوروہ جنہیں کتاب ملی ہے ضرور جانتے ہیں کے بیان کے رب کی طرف سے حق ہے اور اللہ اس سے بے فرانہیں جووہ کرتے ہیں۔''

الله عندسولد یاستره ماه نماز پرهی- حق بیت المقدس کی طرف حسب روایت براه ابن عازب رضی الله عندسولد یاستره ماه نماز پرهی- حق بیسے که سولد ماه اور پرکد دن پرهی کیوں که حضو مقالی الله عندسولد یاستره ماه نماز پرهی کیوں که حضو مقالی الله و کی دوز دو شنبه جمرت فر مائی اور مدینه میں بارهویں رہے الاول روز دو شنبہ کوتشریف لائے اور تحویل قبلہ کا حکم قول مجھ کے موافق ۱۵ رجب اجمری واقعہ بدر سے دو ماہ پہلے بوقت زوال ہوا۔ لیجمہور علماء نے ای قول کومعتبر تھم ایا۔ اور سترہ مہینے جو بعض کا قول ہے اس کی وجہ بیہ ہے کہ دنوں کو پورام ہین شار کر کے سترہ مہینے کہ دویتے ہیں۔ بعض روایات جو تیرہ یا انیس یا

ا ٹھارہ مہینے یاد د ماہ یاد د برس آئے ہیں بیرسب اتوال ضعیف ہیں۔ (مظہری)

مدید منورہ کے مبودی کہتے تھے یہ ہی دین می تو اماری خالفت کرتے ہیں گرا تباع امارے ای قبلہ ک کرتے ہیں۔ (ہم لوگ اگر مُرے ہیں تو مارا قبلہ کیوں اختیار کرتے ہیں؟ اور مشرکین عرب کو يد هكايت تمي كرحنو ما الله في اللعيل موكربيت المقدس كى طرف نماز كيول يزهة بين؟ (ملحمة ما نعيى) چنانچة حضورسيد عالم اللغ كوكعبه كا قبله بنايا جانا پيندخا طرتھا اور آپ اس اميد ميں آسان كى طرف بار بارنظر فرماتے تھے۔اس پر بیآیت ٹازل ہوئی ( نزائن العرفان )۔ایک روایت میں ایوں ہے کہ آ پی ایک نظرت جریل سےفر مایا کہ بیت اللہ چوں کہ میرے باب ابراجیم علیہ السلام كا قبله باس لي ميرى خوابش بكرالله تعالى استقبله بناد ، جريل عليه السلام في عرض کیا کمٹس تو مثل آ کیے بندو مامور مول اور آپ الله تعالی کے نزدیک جھے سے زیادہ بررگ، مقرب اوررب کے بندو مجبوب آپ وعافر ماکیں (لیعنی میں تو صرف رب کی مانے والا ہوں اور آپ مانے والے بھی اور منوانے والے بھی رب تعالیٰ آپ کی رضا جا ہتا ہے ) جمریل میہ کہ کر آسان پرتشریف لے گئے اور آپ اکثر اللہ کے علم کے انتظار میں آسان کی طرف و کھتے رہے تے۔تب بيا يت ( فدنوري) تازل مولى (ملحما مظهرى، دوح البيان أيسى، كبيروغيره) احكام شرع میں سب سے پہلے می امر قبلہ منسوخ ہوا (خازن)

### تغيراً يت:

(فَلْنَرَای تَقُلُّبَ وَجَهِکَ فَی السَّمَآءِ) (ہم دیکورہ ہیں بار بارتہارا آسان کی طرف منہ کرنا) لفظ قدیماں تحثیر کے لیے ہے۔ رہا یہ امر کھٹیر قد کا معنی جازی ہے یا جقیقی ،اس میں دوقول ہیں۔ سیبویہ کی طرف معنی حقیقی منسوب ہے (روح المعانی) اورا گرفتہ تقلیل کے لیے مانا جائے تو یہ قلت روے باری کی طرف را جع نہیں بلکہ تقلب وجہ کی طرف یعنی میں کی نہیں بلکہ چہرہ المحالے فی میں گرا کڑمفسرین اور متر جمیں نے یہاں قدے معنی تحثیر کو بی لیا ہے۔ چنال چہ ہم نے

خیال رہے کہ حضور ملک کو مومن کا فرسب ہی دیکھتے ہیں گر جواللہ والی محبت کی نظر اور مدین والی عقیدت کی نظر اور ابوجہلی آ کھ مدین والی عقیدت کی آ کھ میں دیکھیے وہ صحابی بن جاتا ہے۔ اور جو شیطانی نظر اور ابوجہلی آ کھ مے دیکھیے وہ سے دیکھیے وہ بیا کا فرجو جاتا ہے۔

تَقَلَّبَ وُجُهِكَ فَى السمآءِ: تَقَلَّبَ بِالسَّعَلَ مَرَاد کے لیے ہاور وجہ سے مراد چرہ ہے اور ٹی الی کے معنی میں ہے۔ یعنی ہم دیکھ رہے ہیں آپکے چرہ الور کا آسان کی طرف بار بار پھر تا (اور آپ کی مرضی جان گئے، آپ کی آرز وقعول کرنے کے قابل ہے اور تمنا پوری کرنے کا اکت

فَكُنُو لِيَنْكَ قِبْلَةً قَوْ طَلْهَا: (توضرور به تههیں پھیرویں گاس قبلی طرف جس ش تہاری خوثی ہے) بعض نے فرمایا کہ یہاں مضارع حال کے معنیٰ میں ہے۔ نیزیہاں تو تی کے معنی پھیرنا۔ بعض نے فرمایا کہ والی بنانایا قریب کرنایا متصل کرنا (مظہری ، کبیر، روح وغیرہ) یعنی ہم آپ کو پھیرے ویتے ہیں۔ یاہم آپکو والی بنائے ویتے ہیں۔ یاہم آپ کوقریب کرویتے ہیں۔ قبل اصل میں بالقائل شکی کی حالت کو کہا جاتا ہے جسے جلسہ تعدہ، وغیرہ اور عرف میں اس جہت کوقبلہ کہتے ہیں جس کی طرف متوجہ ہو کرنماز پڑھی جاتی ہے (مفروات) کسر صاحبہ شہرہ سے آپ چنداغراض معیحہ آپ راضی ہیں۔ یعنی اس قبلہ کی طرف آپ کو پھیرے ویتے ہیں جس سے آپ چنداغراض صیحہ پندیدہ کی وجہ سے راضی ہیں۔ یعنی آپ پہلے قبلہ بیت المقدس سے نا راض نہ نے بلکہ اس سے بھی آپ راضی شے کیوں کہ وہ مامور بھا تھا مگر آپ کعبہ سے زیادہ خوش شے کہ آپ اس کو چندممالے ویڈیہ کی وجہ سے جا ہے تھے۔ (مظہری ، کیر، رُون المعانی) فَوَلِّ وَجُهَكَ شَطُوالْمَسْجِدِ الْحَوَامِ: (الجمالان كيميردوم جرام كالحرف) وجد كمعنى صرف چرے كے بين مريهان بوراجم مراوب كون كقبله كى طرف بوراجم جائے نہ كصرف چره چول كه چره ايك بېترعضوتمااس لياى كا ذكر بوانيز چره سے بى بعض كى بعض ہے تمیز ہوتی ہے اس لیے دجہ سے کل ذات بھی مرادلی جاتی ہے۔ ( کبیر ) شطر کے لغوی معنیٰ نصف یا وسطشی کے ہوتے ہیں (مغروات) نیز اس شی کو بھی کہتے ہیں جو کی شی سے علیحدہ ہو چناں جد عرب بولتے ہیں دار قطور اس گر کو کہتے ہیں جوادر گروں سے جدا ہو پھراس کا استعال جمعنی جانب آنے لگا (مظهری) صاحب تغییر کبیر کے نزدیک بیلفظ دومعنوں (نصف اور جہت) میں مشترک ہے۔المعجد سے مرادیمال وہ مجد ہے جس کے درمیان کعبشریف ہے۔ حرام حرمت سے بنالیتنی حرمت والی معجد یا حرام حلال کا مقابل ہے بیٹنی وہ معجد جس میں قبال ، شکار کرنا اور درخت وغیره کا نا حرام ہے۔ ظا صدیدہوا کہ دینہ سے اپنا مند مجدحرام کی طرف چیرلو کیوں کہ ادعركومندكرتا كوياكعبدى كومندكرتا بي بظاهربيمناسب معلوم بوتاتها كدبجائ مجدحرام ككعبه فر ما یا جاتا کیوں کر قبلہ تو کعبہ ہی ہے۔لیکن مجد حزام اس لیے فر ما یا کہ اس طرف اشارہ ہوجائے کہ جو کعبہ سے وُ ور ہو، اس پر جہت کعبہ کا استقبال واجب ہے، عین کعبہ کانبیں کیوں کہ میں کیلیف مالا یطاق ہے۔ چنال چرزندی نے حضرت ابوهریره رضی الله عندے روایت کیا کرسول الشعاف نے فرمایا کے المبین مشرق ومغرب کے قبلہ ہے } ظاہر ہے کہ مابین مشرق اور مغرب جہت جنوب ہاور یک اہل مدیند کا قبلہ ہے۔اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دُور والول کے لیے جہت کعبہ بی قبلہ ہے۔ ای طرح ہر ملک کے لوگوں کا علیحدہ قبلہ ہے۔ چناں چہ یا کتان میں رہے والول كا قبله دومغربول كے درمیان قدرے مأل بجنوب ہے۔

مواہب اور سبیل الرشادیس ندکور ہے کہ حضور سیدِ عالم الله تبیلہ بی سلمہ بیس ام البشر ابن براء ابن معرورے ملنے براء کے انقال کے بعد تشریف نے گئے۔ ام بشرنے حضو معافظہ کے لیے کھا تا تیار کیا۔ وہاں آپ کوظہر کا وقت ہوگیا آپ متالغ نے مع اصحاب کے مجد بی سلمہ میں نما ذِظہر

شروع فرمائی جب آپ دورکعت پڑھ چکے تو حضرت جبر مل علیہ السلام نے آ کرعرض کیا کہ بیت الله كاطرف نماز يؤهوآ ب علي نمازي مي كعبه كي طرف بجانب ميزاب مجر مح يجر مجمد جمر م تے دہاں عورتیں آگئیں اور جہاں عورتیں تھیں دہاں سر دآ گئے (غرض یہ کہ سب نماز میں پھر گئے ) ای داسطےاس سجد کومبحد القبلتین ( دوقبلوں والی مسجد ) کہتے ہیں۔ابنِ سعد نے کہا کہ واحدی کہتے ہیں کہ جارے نزدیک بیر واقعہ نہایت قوی سند سے ثابت ہے (مظہری ، وفاء الوفا بإخبار دارالمصطفى) غرض بيكة بالمالية نظهري دوركعت توبيت المقدى كي طرف برحيس اوردو رکعت کعبہ کی طرف عباد بن بشروضی اللہ عندآب کے ساتھ فماز پڑھ کر جارہے تھے۔ کہ انہوں نے دیکھا کہ بنی حارث عصر کی نماز پڑھ رہے ہیں اور رکوع میں ہیں۔ انہوں نے ہا واز بلند کہا کہ میں اللہ کی متم کھا کر کہنا ہوں کہ میں رسول الشعالی کے ساتھ بیت اللہ کی طرف نماز پڑھ کرآ رہا ہوں وہ سن کرفوراً بیت اللہ کی طرف پھر مکئے اور سیح بخاری میں براہ ابن عازب رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ دسول الشدایعیة نے اول نماز جو کعبہ کی طرف پڑھی وہ عصر کی نمازتھی۔ بیرحدیث مہلی مدیث کے خلاف ہے کیوں کراس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے سب سے پہلے ظہر کی نماز پڑھی لیکن تحقیق یمی ہے کہ ظہر ہی کی نماز پڑھی اور دوسری حدیث میں جوعمر کی نماز آئی ہے تو ممکن ہے كرحفرت براءابن عازب كوآب ما الله كالمحال بن سلمه كي معجد من ظهر يرد صنه كي اطلاع ند موكي مويا ان کی مراد بیہ ہو کہ پوری نماز جوسب سے پہلے کعبہ کی طرف پڑھی وہ عصر کی نماز تھی کیوں کہ ظہر کی تو دوى ركعتيں پڑھى تھيں يا يەمقىدد دوكدائي مجدين جوحضو مالك نے كعبدى طرف نمازيرهى دەعمر کی نمازتھی اورتح یلی قبلہ کی خبر قباوالوں کوا گلے روز فجر کی نماز میں ہوئی۔ چناں چہ محیمین میں ابن عمر رضی الله عنهاے مروی ہے کہ قباہ میں لوگ فجر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ کہ ایک فخض نے آ کر کہا کہ رسول التعليف كوكعيد كاطرف متوجه بون كاحكم بوكيار وه سب اى وقت كعيد كى طرف مجر ك پہلے ان کے مندشام کی طرف تھے اور راتع ابن خدیج فرماتے ہیں کہ ہم بنی عبدالا جھل میں نماز بر هدم سے کدایک مخص نے آ کر پکارا کدرسول التعالیہ کو کعبد کی طرف مندکرنے کا حکم ہوگیا۔ اداامام بین کرکعبری طرف محرکیااورجم سب بھی مرکع \_(مظهری)

فائده:

روایات مندرجه بالا دال بین کنر داصداموردین بین جمت ہے۔
(وَسَوْمَتُ مَمَا كُنْتُمُ فَوَكُوا وُجُو هَكُمُ مَسَطُونُ) (اورائ مسلمانو! تم جہاں كين بحى بو اپنا منداس كى طرف كرو) يہاں الله تعالى نے تمام امت كو خطاب قرمایا ۔اول خاص جناب مرور كائنات يَنْ الله عَلَى الله كو خطاب قرمایا تعادا كرچة پ عَلَيْنَةُ كو خطاب قرمانا من كائنات يَنْ الله كور پر امت مرحومه كو بحى امت كو بھى شامل تعالى كين عوم عكم كى تقریح اور تاكيد كے ليے مستقل طور پر امت مرحومه كو بحى خطاب فرمانا خطاب سے نوازا (مظهرى) (حیث ما كستم ) المنح (تم جہاں كہيں بھى ہو) لين خشكى پر ہویا در یا بین ہموارز مين پر ہویا پہاڑ پر شرق ميں ہویا مغرب شال ميں ہویا جنوب ميں (روح البيان) ماز پڑھة وقت اپنامنداى كى طرف كرنا ہوگا كيول كدوه الى يوم القيامة تمہارا قبلہ ہے۔ خیال دے اس کے ہوا قربانی ، تلاوت قرآن ان اور مرف خیال دے اس کے ہوا قربانی ، تلاوت قرآن ان اور مرف خیال دے اس کے ہوا قربانی ، تلاوت قرآن ان اور مرف کے دور اس کے ہوا قربانی ، تلاوت قرآن ان اور مرف کی میں امروجو بی ہے۔

وَإِنَّ الَّهِ مِن اُوتُو الكتاب ليعلمون الله الْحَقُ مِنُ رَبِّهِمُ: (اوروه جنهيں كتاب لى ضرور جانے بين كريان كرب كى طرف حى ت ب ) داوتو الكتاب سے مراد يهودونسارى كى ضرور جانے بين كر كاماء بين كيوں كدان كوام كي تو كتابول پرنظر بى نتمى يين بيابل كتاب خوب جانے بين كر تحويل قبل تن بيوں كرتو رات بي موجود بحد في آخرالزمان امام القبلتين موں كے مراب بيرا بهب اور پادرى عناواور حدے انكار كرتے بين اور لوگوں سے كتے بين كراكر بي سے في بي رواتو ايك قبل پرقائم رہے۔

وَ مَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعُمَلُون : (اورالله اس بے بنرنبیں جووہ کرتے ہیں) یعنی جو پکھ وہ حرکتیں کرتے ہیں اللہ اس سے بخرنہیں بلکه ان کواپنے اس کیے کی شخت سزالے گ

### فوا كدومسائل

ا۔ کعبمطلمہ کا تا تیا مت قبلہ ہونا حضور علیہ السلام کی خوش نو دی کے لیے ہے۔ کیوں کہ قبلہ کی صفت تُوضَا بھا ہے اوراس تُوضَا بھا کے بعد فَو لِ میں ترتیب کی فاء ہے لیعنی چوں کہ آپ کعبہ سے داختی ہیں اس لیے اوھر آپ منہ کرلیں جس سے معلوم ہوا کہ سب قانون کے پابند ہیں اورقانون مرضی مجبوب کا منتظر بلکہ ان کی مرضی ہی قانون ۔

ا کوبه منظمه کوحضور علیه السلام سے بیعزت ملی کدوہ تا قیامت سارے مسلمانوں کا مجدہ گاہ بن گیا در ندہوسکتا تھا کہ پہلے پنج بروں کی طرح شروع ہے آ ب کا قبلہ کعبدی ہوتا۔ بیسب کی اور ندہوسکتا تھا کہ پہلے پنج بروں کی طرح شروع ہے آ ب کی کید ہیں۔ اس لیے آ ب کی وال دہ باسعادت کے موقع پر کعبہ عظمہ نے حصرت سیدہ آ منہ خاتون کے مکان یا مقام ابراہیم کی طرف مجدہ رکیا۔ (مدارج)

جن کے سجدہ کو محراب کعبہ جنگی ان مجووں کی لطافت پہ لاکھوں سلام

(نعيى)

ای لیے نمازی کو حضور علیہ السلام کے بلانے پر نمازی حالت میں خدمت اقد س میں حاضر ہوتا ضروری ہے اور اس کے آنے جانے اور کلام وغیرہ کرنے سے اس کی نماز فاسد نہ ہوگ۔ (مطکوۃ بحوال بخاری کتاب فضائل قرآن اور اس کی شرح مرقات ایمنا قسطلانی شرح بخاری کتاب النفیر) نماز کیوں جائے ! کہ اگر چدہ کعبہ سے پھرا کمر کعب کے کعبہ کی طرف اور اگر چدکلام کیا ۔ این مران سے جنہیں نماز میں سلام کرنا واجب ہے۔ وقعم ما قال الامام احمد رضا فاضلی بریلوی قدس منر ہ

حاجیو ! آؤ شہنشاہ کا روضہ دیکھو کعبہ تو دکیم کی کعبہ کا کعبہ دیکھو

س- حضور پُر نورسید عالم منطق کوراضی کرنے کے لیے اجھے اعمال کرنا شرک نہیں۔ رب تعالی نے جو کھ بہ کو تبلہ منایا جو تمام نیکیوں کی اصل ہے۔ حضور اللہ کی رضا کے لیے بنایا۔ لہذا اللہ رسول کوراضی کرنے کے لیے نماز ، روزہ ، جج اور دیگر اعمال صالحہ تلاوت قرآن وغیرہ کرنا ان عبادات کوکائل کروے گا۔ ارشاد ہاری تعالی ہے کہ (وَاللّٰهُ وَ رَسُولَهُ اَحَقُ إِنَّ يو مُسُولُهُ اَحَقُ إِنَّ يو مُسُولُهُ اَحَقُ إِنَّ يو مُسُولُهُ عَدِيثُ شریف میں ہے کہ حضرت ایوموئی اشعری رضی اللہ عزقر آن شریف پڑھ منہ وہ ہے اور حضو تعلق کھڑے میں ہے کہ حضرت ایوموئی اشعری رضی اللہ عزقر آن شریف پڑھ منہ وہ ہے اور حضو تعلق کھڑے میں رہے تھے جب انہوں نے تلاوت فتم کی آ پھالنے نے فر مایا (انک او تیت مزماراً من مزامیوال داؤد)۔

قرآن شریف ہے حدیث کا تنخ ہوسکتا ہے بیت المقدس کورخ کرنے کی کوئی آیت نہیں وہ مسالتہ کے ساتھ کے اس کا بہت تعاہدے قرآن شریف کی اس آیت نے منسورخ رکیا۔

مسئلہ: حالت فماز میں استقبال قبلہ (قبلہ کی طرف مند کرنا) عام ہے۔ کہ بعینہ کعبہ معظمہ کی طرف منہ ہوجیے اوروں کے لیے ایاس جہت کو منہ ہوجیے اوروں کے لیے (ور عثار) یعنی تحقیق یہ ہے کہ جوجین کعبہ کی ست کی خاص تحقیق کرسکتا ہے اگر چہ کعبہ آثر میں ہوجیے مکہ معظمہ کے مکانوں میں جبکہ چھت پر چڑھ کر کعبہ کو دیکھے ہیں تو عین کعبہ کی طرف منہ کرنا فرض ہے جہت کافی نہیں اور جے تحقیق ناممکن ہوا کہ چہفاص مکہ معظمہ میں ہواس کے لیے جہت کافی نہیں اور جے تحقیق ناممکن ہوا کر چہفاص مکہ معظمہ میں ہواس کے لیے جہت کافی نہیں اور جے تحقیق ناممکن ہوا کر چہفاص مکہ معظمہ میں ہواس کے لیے جہت کافی نہیں اور جے تحقیق خاص کہ

مسکد: کعبے اندر نماز پڑھی توجس رُخ جاہے پڑھے کعبد کی چھت پر بھی نماز ہوجائے گی مراس کی چھت پر چڑھناممنوع ہے (بہارشر بیت بحوالہ غینہ)

مسكد: جہت كعبر كومند ہونے كے بيمعنى بين كدمندكى سطح كاكوئى جز كعبركى ست جس واقع موتو

اگر قبلہ سے پیمانجواف ہے مگر منہ کا کوئی جز کعبے مواجہ میں ہے نماز ہوجائے گ۔ اس کی مقدار ۲۵ درجہ رکمی گئی ہے تو اگر ۲۵ ڈگری درجہ سے زائد انجراف ہے تو استقبال قبلہ نہ یا یا گیا، نماز ندہ وئی۔

> مثلًا: اب ایک خط ہاس جمعود ہاور فرض کرو کہ کعنبہ معظمہ عین نقطہ ج کے محاذی (بالتقابل) ہے دونوں قائے اجادرج مب کی تنصیف کرتے ہوئے

خطوط داورہ مینچ تو بیزاوید ۲۵، ۲۵، در بے کے ہوئے قائمہ ۹۰ درجہ کا ہوتا ہے اب جو فض مقام ہیر کھڑا ہے اگر نقطہ جی کی طرف منہ کر ہے تو عین کعبہ کومنہ ہے اور اگر دائیں یا بائیں ریا جی کی طرف چھکے تو جب تک رج یاج کے کائدر ہے جہت کعبیش ہے اور جب رہے برخ کر آیا کے برخ کر آیا کے برخ کر آیا کے برخ کر آیا کے برخ کر آیا کہ کار ف بھی بھی قریب ہوگا تو اب جہت سے لکل گیا نماز نہ ہوگا ( فا وی رضوبیہ در جار)

مسلد: قبلہ محارت کعبرکا نام نہیں بلکہ ساتوں زمین ہے آ سانوں تک اس بنا کی محاذات میں جونف ہارت دہاں سے اٹھا کر جونف ہارت دہاں سے اٹھا کر دوسری جگہد کھدی جانے اوراب

# حيات شهداء وانبياء يهم السلام

(بِسُمِ اللَّهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِمْمِ)
(وَلاَ تَقُولُوْ الِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَمْوَاتَ ،

بَلُ اَحْيَآ قَولُوْ الْمِنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَمْوَاتَ ،

بَلُ اَحْيَآ قَولُكِنُ لاَ تَشْعُرُونَ (سورة البقرة: ١٥٢)

"اورجوخداكى راه يَسِ مار ـ عجا كين أنيس مرده نه كهو بلكدوه زنده بين بإن تهمين جُرْمِينَ "\_

### شان زول:

سیآ یت شهداء بدر کے حق میں نازل ہوئی۔لوگ ان شہداء کے پارے میں کہتے تھے کہ فلاں مرگیا اور دنیاوی آسائش سے محروم ہوگیا (خزائن العرفان )۔ کفار منافقین کہتے تھے کہ میر ایسے دیوائے ہیں کہ تھوڑے اور بے سروسامان بڑی جماعتوں پر جملہ کردیتے ہیں اور صرف حضور علیہ السلام کی خوش نو دی کے لیے بے فائدہ اپنی جانیں گنوادیتے ہیں۔ (کبیر)

#### شهید:

شہیدالشمادة سے ماخوذ ہے الشمادہ والمشمود دے معنی کی چیز کا مشاہدہ کرنے کے ہیں خواہ بھر سے ہویا بصیرت سے اور صرف حاضر ہونے کے معنی بیل بھی استعال ہوتا ہے۔ قرآن کریم بیل ہے (عالم الغیب و الشہادة) ( ۲۲-۵۹) کیکن اولی یہ ہے کہ محمود کے معنی صرف حاضر ہونا ہوں اور شمادة بیل حاضر ہونے کے ساتھ مشاہدہ کا بھی اعتبار کیا جائے۔ (مفردات) اسی لیے گواہ کو شاہداور گواہی کو شہادت کہتے ہیں کہ وہ جائے واردات پر حاضر ہونے کے ساتھ واقعہ کا مشاہدہ بھی کرتا ہے۔

معتول فی سیل اللہ کو بھی شہیداس لیے کہتے ہیں کہ وہ حالت نزع میں ان نعتوں کا مشاہرہ کر لیتا ہے جواللہ تعالیٰ نے اس کے لیے تیار کی ہیں۔ یا اس لیے کہ اس کی زور تاری تعالیٰ کے ہاں حاضر کی جاتی ہے۔ آیت (وَ اللّٰهُ هَذَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ) بھی اس معنی پردلالت کرتی ہے۔

### شهيد كاقسام واحكام

شهداءدوتتم كي دوت بيل \_(١) شهيدتنتي (٢) شهيدتكي

شہید فقتی یا حقیقی وہ ہے جو سلم ہو عاقل و ہالغ ہو، ظلماً مارا جائے اور اس کے قبل پر دیت (خون بہا) واجب نہ ہو یا میدان جنگ میں زخی ہو کر مردہ پایا جائے اور علاج و غیرہ سے فائدہ ندا ٹھایا ہو۔ان کے لیے دنیا میں بیاحکام ہیں نظسل دیا جائے گا اور ندای گفن، بلکہ انہیں خون آلود کیڑوں میں نمازہ جنازہ پڑھ کرونی کردیا جائے گا۔اور آخرت میں ان کا بڑا ہی بلندم رتبہ ہوگا اور امام شافعی کے ہاں نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گا۔کہ کے کہ سیاتی۔

سر کی شهداء ایسے ہیں جن کے لیے دنیادی احکام تو پورے اترتے ہیں کیکن اخروی نہیں۔ جیسے
وہ مقتول جن کی نیت صالح نہ ہو بلکہ لڑائی میں اجرت مقصود ہویا اظہار شجاعت ومردا تکی
وغیرہ کے لیے لڑتے لڑتے مارے جائیں چناں چہسلم شریف میں حضرت ابو هریرة سے
روایت ہے کہ رسول الشفائل نے فرمایا کہ قیامت کے دن جس کا فیصلہ پہلے ہوگا وہ شہید
ہے۔اے لایا جائے گا تب رب تعالی اسے اپنی نعتوں کا اقرار کرائے گا پھر فرمائے گا

کداس کے شکر سیمس تونے کیا عمل کیا؟ عرض کرے گا کہ تیری راہ میں جہاد کیا تا آ نکہ شہید ہوگیا فرمائے گا تو جمونا ہے تونے اس لیے لڑائی کی تھی کہ تھے بہادر کہا جاوے وہ کہ لیا گیا۔
( تیرے جہادا درشہادت کے عوض میں ہوگیا کہ لوگوں نے تیری واہ واہ کردی تو نے جہادا می نیت سے کیا تھانہ کہ خدمت اسلام کے لیے اکٹ م اُمِو بِه فَسُوجِ مَا عَلَی وَ جُهِهِ حَتّی اُلْمَ فَيْ وَ بِهِ فَسُوجِ عَلَى وَ جُهِهِ حَتّی اَلْمَقِی فِی النَّارِ الْمَح ( پیر تھم ہوگا تواسے منہ کے بل تھی چاجائے گا یہاں تک کہ آگ میں کھینک دیا جائے گا کہاں تک کہ آگ میں کھینک دیا جائے گا کے۔

ریاولیت اضافی ہے نہ کر حقیقی بعنی ریا کاروں میں سے پہلے ریا کارشہید کا فیصلہ ہوگا۔) ا۔ پچومتقول ایسے ہیں جن پرشہداء کے احکام نہ دنیا میں اور نہ آخرت میں جاری ہوتے ہیں۔ جے امام برحق (جائز شرعی سربراہ مملکت) کا باغی ، ڈاکووغیرہ ان کو نہ شسل دیا جائے گا نہ گفن اور نہ بی نمازہ جنازہ پڑھی جائے گی۔

### حيات شهداء

شہداء کی زندگی قطعی بیتنی ہے۔اس کا اٹکار کفر ہے۔ کیوں کے قرآن میں (بک احساء) کہ الفاظ میں اس کی تشریح ہے ہاں توعیت حیات طنی ہے چناں چہ کی خاص توعیت کا اٹکار کفر ندہوگا۔
لیکن شہداء کی بیزندگی عوام کے شعور سے وراء ہے مگر خواص محسوس کر لیتے ہیں ان سے ملاقات بلکہ کلام وسلام بھی کرتے ہیں۔

حضرت علامة قاضى شاء الشرصاحب پانى بى رحمة الشاس آیت كی تغییر بی رقمطراز بیل که شهداء کونده بون کا مطلب بیہ کر الشرتعالی ان كی ارواح کوجم كی توت عطافر ما تا ہے۔
اس كو در يع سے ووزين آسان جنت سب جگر كی سركرتے بیل ( و بسمسرون اولياء هم و يعدمون اعداء هم ان شاء الله تعالى من اجل ذالك الحيوة لا تأكل الارض احسادهم و لا اكفانهم) اورائي دوستوں كى دوكرتے بیل اورائي وشنوں كو ہلاك كرتے احسادهم و لا اكفانهم) اورائي دوستوں كى دوكرتے بیل اورائي وشنوں كو ہلاك كرتے

ہیں۔اورای حیات کی وجہ نے زین ان کے بدن اور کفن کوئیں کھاتی (مظهری)

میج مسلم میں حضرت ابن مسعود ہے روایت ہے کدرسول الشفائی نے فر مایا کہ شہداء کے ارواح اللہ تعالیٰ کے ہاں سبز طائروں میں رہتی ہیں اور جنت میں جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں اور عش کے بیچ جوقد ملیں ہیں ان میں آرام کرتی ہیں۔

حفرت سن سے روایت ہے کہ شہدا واللہ کے ہاں زندہ ہیں ان کی ارواح کے سامنے رزق پیش کیے جاتے ہیں۔ جس سے آئیس فوثی اور انبساط حاصل ہوتی ہے۔ امام زاہد کے کلام ہیں ہے کہ شہدا ورزق کی لذت سے بہرانداز ہوتے ہیں۔ کیوں کدرب تعالی کا ارشاد (نسسر ذَفْسوُق اللہ فور حیث نو ہما اتنا کھ م اللّٰه مِن فَصْلِه ) (ترجمہ) (روزی پاتے ہیں شاد ہیں اس پرجواللہ ف انھیں اسے فضل سے دیا)۔

یہاں تک کرایام شافی فرماتے ہیں کہ شہیدی نمازہ جنازہ بھی نہ پڑھائی جائے کیوں کہ وہ علما زندہ ہیں لیکن سے جے کہ شہداء کی نمازہ جنازہ پڑھی جائے گا۔ کیوں کہ حضور علیہ نے سید الشہداء حضرت جمزہ رضی اللہ عنداور دیگر شداء کی نماز جنازہ پڑھی۔ صاحب کشاف نے اسپنے نہ بہب اعتزال پر پڑتی کے باوجود حیات شہداء اور بحثیم شہداء کا اعتزال پر پڑتی کے باوجود حیات شہداء اور بحثیم شہداء کا اعتزاف کیا ہے۔ چنانچانہوں نے مورہ مؤس کی تغییر میں مغیرین کا قول استصماداً نقل کیا ہے (ممکن ہے کہ اللہ تعالی شہید کے جملہ اجزاء خواودہ تجم میں ذروں جتنے کیوں نہوں جمع کرے اور نمتوں سے نوازے )۔ (احمدی) فیزیداس امر کی بھی دلیل ہے کہ ان کے زویک عذاب قبریت ہے۔

فاكده:

حضرت علامدقاض ثناء الله صاحب تغیر مظهری فراتے ہیں کہ بعض علاء نے فرایا کہ بید حضرت علامہ قاضی ثناء الله صاحب عندی عدم اختصاصها بهم بل حیاوة الانہاء اقوای منهم واشد ظهوراً اثارها فی الخارج حتی لا یجوز النکاح بازواج

(قىد تواتر عن كثير من الاولياء اللهم يَسُصُرُونَ آوُلِيَاء هُمُ ويُدَمِّرُونَ آعُدَاء مُمُ ويَهُدُونَ إللى اللهِ تعالى من يشآء الله تعالى )

(اولیا اللہ بیام توات عابت ہے کہ اپنے دوستوں کی مدد کرتے ہیں۔ اپنے دشنوں کو ہلاک وتباہ کرتے ہیں اورجس کواللہ تعالی کی طرف ہے تھم ہوتا ہے اس کواللہ تعالی کی راہ دکھاتے ہیں)

احادیث واخبار سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء اور شہداء اور ابعض صالحین کے بدن کو زین نہیں کھاتی –

چنانچدرسول السُّمَالِيَّة فِر مايا (انَّ المُلْهَ حَرَّمَ عَلَى الْاَرْضِ اَنْ تَاكُلَ الاجساد الانبياء) الشُّرَعالَى فَر مِن بِرانبياعيم السلام كاجم كهاناحرام فرمادياب) (حاكم ، ابوداؤو، عن الانبياء) الشُّرتان ماجد في ابوالدرداورض الشُّرعند ساس مديث كوروايت كيا ب- ادس بن ادب في عبدالرحل بن صعصم سے روایت كيا ہے كرم و بن الجوح اور عبدالله بن امام مالك في عبدالرحل بن صعصم سے روایت كيا ہے كرم و بن الجوح اور عبدالله بن

جیرانصاری (رضی الدعنها) کی قبرسلاب کی وجہ سے دخش گئی۔ یدونوں حضرات اُحدے دن شہید ہوئے تنے اور دونوں ایک ہی قبر میں ڈن کردیئے گئے تنے۔ جب قبرسل کی وجہ سے خراب ہوگئی تو چاہا کہ انہیں یہاں سے اور جگہ دفن کردیا جائے۔ قبر کھودی گئی تو دیکھا کہ ای طرح میں کوئی تغیر نہیں آیا کو یا کل دفن کیے گئے تنے۔ حالاں کہ ان کی شہادت کو اس وقت چھیالیس (۲۲) ہرس ہو چکے تنے۔ (مؤ طاامام ما لک میں ۲۸۲)

میت کو بعد وفن قبرے تکالنا جا تر بنیس محراس صورت میں کرز مین غصب کی موئی مویا شفعہ کی زمین ہویا یانی اور دریا کے قریب ہونے کی دجہ سے اس کے خراب ہونے کا ائديشر مويا وارالحرب كي زين ين فن كيا كيا موريامقيره آبادي ش آكريرانا موكيا ہواور وہاں آنے جانے میں قبروں کا خیال نہ کیا جاتا ہو۔ ان صورتوں میں سے کوئی صورت فی آجائے تومردہ کوتیرے لکالناجائز ہے۔ای پرفتو ی ہے۔(مظہری) بیمی سے مروی ہے کہ جب امیر معادیہ منی اللہ عنہ کا ارادہ نہر کظا مہے جاری کرنے کا ہوا تواس کے بہنے کی جگہ شہدا واُ حد کی قبریں واقع ہوئیں ۔ تو آپ نے اعلان کرادیا کہ لوگ اپنے اپنے میتوں کو لے جا کراور جگہ دفن کرویں۔لوگ آئے تو شہداء کو دیکھا کے سب تروتازہ ہیں اور بال بر معے ہوئے ہیں۔ اتفاقا آیک شہید کے یاؤں پر کدال بڑ کیا تو خون کا ایک فوارہ جوش مارنے آ اورا کی جکدے مٹی کھودی گئی تو تمام جکد ملک کی خوشبو کھیل گئی۔اس کو این الی شیبدنے مجی رواید: کیا اور بیعتی نے اس کو حضرت جاہر ( رضی اللہ عنہ ) نے قبل کیا اور اس میں اتنا زیادہ ہے کدال حفرت جزه رمنی الله عنہ کے یا وُں پر پڑا تھا۔ (مظہری، جذب القلوب)

# بوقت و في جانور برالله كانام لياجائ ندكه غير الله كا بيسم الله الرُّخين الرَّجيم

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحُمَ الْجِنْزِيْرِ وَمَآ أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ع فَمَنِ اصْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلاَ عَادٍ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيْمٌ (سورةاليقرة: ١٤٣٥) "اس نے بہی تم پرحرام کے ہیں ، مردار اورخون اورسور کا گوشت اور وہ جانور جوغیر خدا کا نام لے کر ذرح کیا گیا تو جونا چار ہونہ ہوں کہ خواہش سے کھائے اور نہ ہوں کہ ضرورت سے آگے بوھے تو اس پر گناہ نہیں بیشک اللہ تعالی بخشے والا مہم یان ہے۔"

الميتة: (والمعينة حيوان مات من غير زكومة وقد كان من شانها الذكاة) (مظهرى) (ليني مية وه جانور بج جو بغير ذرج مرجائ اوراس كاذبح كرنا فرض مو) ف: اس كا صرف كهانا حرام بينض ديكر منافع جائز جي مثلاً اس كي كهال پكاكر جوت وغيره

الدم بمعنی خون اس سے بہتا ہواخون مراد ہے جیسا کددوسری جگدار شادفر مایا (اُو دَمسسساً مَسْفُوْ حا) تلی ادر کلیجی جائز ہے (نورالعرفان)

الحم المحنويو: خزركا كوشت فيال ربى كه و ركتمام اجزام بيل موره انعام يل الشخال في المخنويون و انعام يل الشخال في الشخال في المرجم المخرور المحاسفة و الشخال في المرجم المحاسفة و المحاسفة و

تمام معترتفاسر شل مظهری، روح المعانی، روح البیان، کیروغیره ش اس کا یکی منهوم بیان کیا گیا ہے کہ جس جانور پر بوتت وزئ طیر خدا کا نام پکارا جائے تو دو حرام ہے جیسا کہ شرکین (کانو بذبحون باسم المهتهم ای یقولون باسم الات والعزی) بلکه ام ابو بکرا حمد بن علی رازی خفی جام متونی ۱۳۵۰ هائی شهرو آفاق تغیر احکام القرآن (۱/ ۱۳۵) ش تمام مسلمانوں کا اس پراتفاق نقل فرماتے ہیں۔ (ولا خلاف بیس السمسلسمین ان المرادب اللہ عند اللہ ع

نام زدکردیا جائے۔ جیسے خوٹ اعظم کا بکرایا خواجہ اجمیری کی گائے اور پوفت ذیح ان پراللہ کا نام لیا جائے ، ایسے جانوروں کا گوشت کھا نا قعطاً یقیناً حلال ہے بلکہ قرآن کریم کے اندر مذکور ہے کہ مشركين بحيره ، ما ئبدوصيله ، حامى ، وغيره جانوراي بتول كے ليے نذر النتے تصاوران سے كى طرح كا فائده المحانااية اويرحرام كرلية تح الله تعالى في آن كريم بي ان كارَ وقر مايا سوره ما كده شي برماجعل الله بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولا ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب واكثرهم لا يعقلون 6 0 0 مفرقرآ ل مفتى المم يارغان صاحب مجراتي رحمة الله عليه اس آير يمه كي تغيير ش لكهته بين ان جانورون كا كوشت حرام نہیں ہوگیا بلکہ حلال ہے۔اس سے معلوم ہوا کہ جانور کی زندگی میں اس پرسی کا نام پکارنا اسے حرام نہیں کرویتا۔ ہاں ذیج کے وقت هیر خدا کا نام بکارنا حرام کردےگا اگریہ جانورحرام ہوتے تو پھر کفار سے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی ندمت فر ما کر ارشاد فر مایا کہ بیکا فر اللہ پر حموثا اختراء باندھتے ہیں اور بے عقل ہیں۔مزید وضاحت کرتے ہوئے اورنگ زیب عالم گیر بادشاہ کے استاذ ملاجيون رحمة الشعلية تغييرات واحديه مل فرماتي مين (وان ذكر مفصولا بهان يقول قبل التسمية وقبل ان يضجع الذبيحة اوبعده لابآس به هكذافي الهداية ومن ههنا علم ان البقرة المندورة للاولياء كما هو الرسم في زماننا حلال طيب لانه لم يـذكم اسم غير الله عليها وقت اللبح وان كانوا ينذرونهاله) (صخر٢٩)( رجمه) (اورا گرغیرالله کا ذکر علیحده مولیعنی بهم الله سے پہلے جانورکون ان سے پہلے یا بعد تواس م کوکی حرج نہیں ہدایہ میں یمی لکھاہے۔)۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ ہمارے زمانہ میں جوگائے وغیرہ بزرگوں کے نام کی نذر کردیتے میں ۔ حلال طیب ہے کیوں کہ وقت و خ تو غیر اللہ کا نام نہیں لیتے ۔ اگر چہ غیروں کی نذر مانتے ہیں۔۔

معاح میں مروی ہے کہ حضور علیہ الصلو ۃ والسلام نے قربانی کے جانور پراپی امت کا نام لیا۔ بلکہ خود حضرت علی رضی اللہ عند دو قربانیاں دیتے ایک قربانی کو حضور علیہ السلام کے لیے نامزد

بوال: حفرت مولا ناعلامه شاه عبدالعزیز محدث و الموی نے تغییر عزیزی ش (مساهل بسه لغیر الله) کار جمدیز بیس کیا ہے بلکہ وہ صرف جانور کوغیر اللہ ک نام پر نامزد کرنے کو حرام کہتے ہیں۔

جواب: شاہ صاحب صرف نام زوگی کو حرام نہیں کہتے بلکہ وہ اس نامزد جانور کو حرام کہتے ہیں جس میں ذائع نے تقرب الی غیر اللہ ندہ و بلکہ مرف نذرو نیازعرفی ہواور وہ جانور شراکط کے مطابق اللہ تعالیٰ کے نام پر ذائع کیا گیا ہواور اس پر ایصالی اور اس کے لیے کسی پر رگ کا نام لے دیا جائے تو جائز ہے جسیا کہ انہوں (شاہ عبد العزیز) نے اپنے فقالی میں تقریح فرمائی ہے۔ چنال چہ فرماتے ہیں۔

"نـذر اولیا که برائے قضاء حواتج معمول و مرسوم است اکثر فقها بحقیقة آن پے نبرده اند وآن رابر ندر خدا قیاس کرده حکم هر دو بر آورده اند که اگر نذر بالا ستقلال برائے آن ولی است باطل و اگر برائے خدا است و ذکر ولی برائے بیان مصرف است صحیح

است لیکن حقیقت این نفر آنست که اهداء ثواب اطعام و انفاق و بدل مال بروح میت که امریست مسنون و ازروئے احادیث صحیحه ثابت است مثل ماورد فی الصحیحین من حال ام سعد وغیرها دریس نفر مستلزم میشود پس حاصل این نفر آنست که آن نسبت مشلا اهدا ثواب هذا القدر الی روح فلان و ذکر ولی برائے تعین عمل مندور است نه برائے مصرف و مصرف این نفر نسزد ایشسان متو سلان آن ولسی میسا شنداز اقارب و خدمه و مسرفان وامشال ذلک وهمین است مقصود نفر کنندگان به بلاشیه و حکیمه انه صحیح یجب الوفاء به لانه قربة معتبرة فی الشرع " (قاری عربی میجا الوفاء به لانه قربة معتبرة فی

''اولیاءاللہ کے لیے نذر جو حاجات کے پورا کرنے کے لیے معمول ومروج ہے
اکثر فقہاءاس کی حقیقت کے در پے نہیں ہوئے۔انہوں نے اس کونڈ رخدا پر قیاس
کرلیا اور دونوں کا حکم بیان کیا اگر ولی کے لیے نذر بالا ستقلال ہے تو سے باطل ہے
ادرا گرنڈ رتو خدا کے لیے اور ولی کا ذکر بیان معرف کے لیے ہے تو صحیح ہے۔اس
نذر کی حقیقت سے ہے کہ اس طعام وغیرہ کا تو اب میت کی روح کو پہنچایا جاتا ہے اور
سیام مسنون اورا حاد ہے صحیح ہے تابت ہے جسے حضرت سعد کی والدہ کے کئویں کا
ذرصیح بخاری میں اور صحیح مسلم میں موجود ہے۔اس نذر کا پورا کرتا ضروری ہوتا ہے
ایس اس نذر کا حاصل سے ہے کہ اس طعام وغیرہ کا تو اب فلال ولی کو پہنچ ۔نڈرولی کا
ایس اس نذر کا حاصل سے ہے کہ اس طعام وغیرہ کا تو اب فلال ولی کو پہنچ ۔نڈرولی کا
ایس اس نذر کا حاصل سے ہے کہ اس طعام وغیرہ کا تو اب فلال ولی کو پہنچ ۔نڈرولی کا
قر سی رشتہ دارخدام درگاہ اور حم مشر ب لوگ ہوتے ہیں۔ولی کا نام صرف اس میل کو
متعدد میں کرنے کے لیے لیا جاتا ہے۔نڈ رکرنے والوں کا بلاشہ بس یہی مقصد ہوا کرتا

ہاوراس کا علم بیہ کرائی نڈرمج ہاوراس کو بورا کرنا ضروری ہے کیوں کر بیر الی طاعت ہے جوشر عامعتر ہے۔''

"و نالر و نیاز هر روزه که در درگاه می آید بقدر حاجت در اولاد و خدام صرف باید نمود و متولی جمع و تقسیم یک کس امین را باید ساخت و تقسیم بر رؤس احیا از اولاد و خدام باید نمود وما نند تقسیم خمس بزوی القربی" (قال کریزی صفیه)

''اوروہ نذرونیاز جو درگاہ میں ہرروز آتی ہے بیقررحاجت صاحب مزار کی اولا داور خادموں میں صرف کرنی چاہیے اور متولی کے لیے لازم ہے کہ اس نذرو نیاز کی جمع و ''نقیم کے لیے کسی امین کو مقرر کردے وہ صاحب مزار کی اولا داوراحباب اور خدام میں تقسیم کردے جیسا کمیس کی تقسیم ذو کی القراٰی پر ہے۔''

"ونیز ازیں است که حضرت امیر و ذریه طاهره اور اتمام امت بر مثال پیران و مرشدان می پر ستندو امور تکوینیه رابا ایشان و ابسته مید اند و فاتحه و درود صدقات و نذر و منت بنام ایشان رائج و معمول گردیده چنانچه با جمیع اولیاء الله همین معامله است } - (تخداتنا همین معامله است } - (تخداتنا همین می می است ) - (تخداتنا همین می می است )

''اور یہ می ای تئم سے ہے جو تمام امت حضرت امیر رضی الشدعنداوران کی اولا ہو طاہرہ کو پیروں اور مرشدوں کی طرح مانتے ہیں اور دنیا کے کاموں کوان سے متعلق جانتے ہیں اور فاتحہ اور دروداور نذروصد قات ان کے واسطے مروج و معمول ہو گئے۔ جیسا کہ تمام اولیا واللہ کے ساتھ کہی معالمہ ہے''

فَمَنِ اصْطُو عَنُو بَاغٍ وَلا عَادٍ فَلا آِفَمَ عَلَيْهِ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيْمٌ : اضطرار مصدر معلوم مجور بونايا مجول مجور كياجانا- پهلاهم جوگزرچكاده اختيارى حالت كاتمااب حالت غيراضيارى كو

..... مولا ناغلام على اوكا ژوي .....

بیان کیا جارہا ہے۔ معظرہ ہے جو حرام چیز کھانے پر مجبور ہواوراس کونہ کھانے سے خوف جان ہو خواہ ہو خواہ

### قصاص كابيان

### بشم الله الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

يَايُّهَا الَّذِيْنَ امْنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى - ٱلْحُرُّ و بِالْحُرِّ وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدِ وَالْعَبْدِ وَالْعَبْدِ وَالْعَبْدِ وَالْعَبْدِ فَى الْقَتْلَى - آلْحُرُّ و بِالْحُرِّ وَاكَآءٌ اِللَّهِ وَالْاَئْنَى بِالْمَعُرُوفِ وَاكَآءٌ اللَّهِ الْاَلْعَانِ ، فِلْكَ تَخْفِيفُ مِّنَ وَبِكُمُ وَرَحْمَةً ، فَمَنِ اعْتَدَى يَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَدَابٌ الْحُسَانِ ، ذَلِكَ تَخْفِيفُ مِّن وَبِكُمُ وَرَحْمَةً ، فَمَنِ اعْتَدَى يَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَدَابٌ الْمُسَانِ ، ذَلِكَ تَخْفِيفُ مِن الْقِصَاصِ حَيْوةً يَأُولِي الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ الْهُمَامِ عَيْوةً يَأُولِي الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ الْمُورَة البَعْرَة ١٤٥١، ١٤٩)

"ا الوگوں جوابیان لائے ہوتہارے لیے معتولوں ش قصاص قرض کیا گیا ہے۔ آزاد آدی کو آزاد کے بدلے اور غلام کو غلام کے بدلے اور علام کو غلام کے بدلے اور علام کو غلام کے بدلے اور عورت کو عورت کو عورت کے بدلے (قتل کیا جائے گا)۔ ہاں اگر کسی قاتل کو اس کے بعائی کی طرف سے معاف کر دیا جائے تو دلی معتول کے لیے اجتمع طریقے سے بیروی اور قاتل کے ذمہ اجتمع طریقے سے (خون بھا) کا ادا کرنا ہے۔ بیتہارے دب کی طرف سے تخفیف اور رحمت ہے۔ اس پر بھی جو زیادتی کرے اس کے لیے درد ناک عذاب ہے۔ اے عقل مندوں تہارے لیے تصاص میں زندگی ہے تا کہ تم نی جاؤ"

### شان زول:

زمانہ جالمیت میں اوگوں کا دستوریہ تھا کہ ایک قوم یا قبیلے کے لوگ اپنے مقتول کو بھنا قیمی مجھتے تھے۔ اتن ہی قیمت کا خون اس قوم یا قبیلے سے لینا چاہیے تھے جس کے آدمی نے اسے آل کیا ہو مقتول کے بدلے بھن قاتل کی جان لینے سے ان کی شفی نہیں ہوتی تھی۔ چناں چدوہ اپنے ایک آدی کا بدلہ بیسیوں آدمیوں سے لیما چاہج تھے۔ ای طرح آگر ایک قبیلہ کا معزز آدمی دوسرے قبیلے کے کسی چھوٹے آدمی کے ہاتھ سے مارا جائے تو معتول کے ورشہ یہ چاہج تھے کہ اس کے بدلے قاتل کے خاندان کا گوئی معزز فرق کی اور تا ہا تا تا کے علاوہ اس خاندان کا گوئی معزز فرق کیا جائے۔ ای طرح آگر قاتل مورت یا غلام ہوتو اس کے بدلے مرداور آزاد کے قل سے فرد کل کیا جائے۔ اس طرح آگر قاتل مورت یا غلام ہوتو اس کے بدلے مرداور آزاد کے قل سے اپنے دل کو شفتر اگر سے تھے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے بیآ یت نازل فر مائی اور اس میں تھم دیا کہ معتول کے بدلے قاتل کو داور معتول کے بدلے قاتل کو داور معتول کو داور معتول کے بدلے قاتل کی جگہ کی دوسرے کی جان نہ کی جائے۔

### تغییر:

بعض الفاظ ی تشریح لفظی (کتب علیکم) اس کامعنی فرض علیکم } ہے۔ تم پر قصاص فرض و لازم کیا گیا ہے۔ تم پر قصاص فرض و لازم کیا گیا ہے۔ جبیرا کدوسرے مقام پر (کتب علیکم الصیام) اور (کتب علیکم اذا حصر احد کمم المعوت ان توک خیراً الوصیة للوالدین) ارشاد فرمایا۔ اور آ مت مواریث کے ذرول سے قبل وصیت فرض تنی راورای عنی بی فرض فراز کوصلو تا مکتوبہ کھا جاتا ہے۔

#### تصاص:

هدو ان یفعل به معل ما فعل به من قولک اقتص اثر فلان اذا فعل معل فعله
قال الله تعالی (فارتدا علی آنارهما قصصاً) وقال تعالی (وقالت لاخته قصیه) ای
ابت نعی اثره. قصاص کامعی خون کابدله یعن آدی کے ساتھ وہی کیا جائے جواس نے دوسرے
آدی کے ساتھ کیا گراس کا یم طلب جی نہیں ہے کہ قاتل نے مقتول کوجس طریقے سے قل کیا ہو
بعید ای طور پر قاتل کو قل کیا جائے۔ بلکہ مطلب سے جس طرح قاتل نے دوسرے کی جان لی
ہے۔ای طرح اس کی بھی جان لی جائے۔اوراس کی تفصیل اورائمہ کا افتال ف آ کے بیان ہور ہا

ے-(ان شاء اللہ تعالی ) احتاف نے اس آیت میں لفظ العظی کے عموم سے بیاستدلال کیا ہے کہ قضاص مومنوں پر واجب ہے۔ جب کہ وہ لک کریں۔ معتول جو بھی ہو۔ مسلم ہویا کا فرزی - مرد ہو یا عورت فلام ہویا آزاد کیوں کہ لفظ العظی سب کوشائل ہے۔ اور جب تک دلالت خصوص قائم نہ ہو، عموم لفظ کی امتباع ہم پر واجب ہے اور آیت میں الی کوئی چر نہیں جس سے بیر فابت ہو کہ آیت بعض معتولوں میں قصاص کو واجب کرتی ہے۔ دون بعض۔

اورا گرکو فی فنعن سوال کرے کہ آیت خصوصی تھم فی بعض انتظی میں دو دجہ سے دلالت کرتی

ا۔ (فسمن عفی له من اخیه شنی فاتباع بالمعروق) لفظ احیاس امریردال ہے کہ کافر متنول محم تعاص سے خارج ہے۔ اور قعاص میرف مسلمان متنول بی کا لیا جانا جائے۔ کول کدکافرمسلمان کا بھائی ٹیس ہوتا ہے۔

المحلام) جيماكم شان زول ش ذكركر يح ين علاوه اذين (المحسو بالمحسو والسعبد بالمعبد) عموم اول ي بحض صورتون ي تغييم والسعبد بالمعبد) عموم اول ي بحض صورتون ي تغييم بالمحسطة بالمحنطة بالمحنون والمحروب المحروب المحر

اگر کوئی مخفی کے کہ قصاص فرض کیے ہوسکتا ہے حالال کہ ولی مقتول عنو وقصاص میں مخیر ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ قصاص ولی پر فرض نہیں بلکہ قاتل پر فرض ہے۔ لقولہ تعالی (کتب عملیہ کم القاتال کی نفی نہیں القصاص فی القعلی ) قصاص ولی پڑیں بلکہ اس کا حق ہے۔ اور میدو جوب علی القاتال کی نفی نہیں کرتا۔ اگر چہولی قصاص لینے ہیں مختر ہے۔

آمت فدكوره يس التتلى كعوم يرديكر تفائرقرآني

- ا۔ تولیتحالی (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لولیه سلطانا) (اورچوض مظلوماً قل کیا جائزہ مے اور ترام ان جائزہ مے اس کے ولی کے لیے تصاص مقرد کیا ہے) لفظ میں نام ہواور ترام ان مقول کے لیے سلطان ہے اور سلطان مقول کے لیے سلطان ہے اور سلطان سے اور ولی مقول کے لیے سلطان ہے اور سلطان سے مرادی ال پر بالا تفاق قود (قصاص ہے) تو کو یا یوں کہا گیا۔ (فقد جعلنا لولیه قود ا) اس لیے کے آیت کے جم معنی پرانفاق ہوجائے تو کو یا وہ معوص ہے۔
- رو كتب عليهم فيها ان النفس بالنفس ) اس آيت ين الله تعالى فيروى بكه لوراة يس بن امرائل بريفرض كيا كيا تعاكد كالس كيد في الموال الديرة من كيا كيا تعاكد كالس كالموال الموالي الموالية ال

من (قبلنا حجة أنا مالم برد نسخ فی دیننا) کیل شریعتی جارے لیے جمت ہیں جب تک جاری شریعتی جاری جب کے جمت ہیں جب تک جاری شریعت میں ان کا تن وارد ندمو لیکن بیام وقت جمت ہوگی جب ان کا شوت ہاری شریعت سے ہو۔ ورندموجودہ توراۃ وانجیل بوجتر یف قائل احتیاج نمیں فا فہم.

سر وظیره تولرتعالی (فیمن اعتدی علیکم فاعتدو اعلیه بمثل ما اعتدی علیکم)
اس آیت ش بحی من مام بر (وذلک عموم فی سائر القتلی)

۱۰ اینا تولدتنائی (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ماعوقبتم به) اس آیت کاعموم بحی اس امرفی شخصی سب ش تصاص واجب امرفی شخصی سب ش تصاص واجب ب

## مسئله في قتل الحربا لعبد

 لي جائز ب كدوه اس غلام قائل پر قبضه كر له اس صورت من دواى كاغلام بوجائ كا اوراكر غلام آزاد پر جنايعت كر في اوروه جنايعت مادون النفس بوتوا كر بحروح چا ب قواس سے تصاص ليسكن ب اورامام شافق رحمه الله تعالى فرماتے بيس كه جس جكه قصاص في النفس بوسكتا ب وہاں قصاص في الجروح بھى بوسكتا ب اور (لا يقتل الدور بالعبد و لا يقتص له منه فيهما دون النفس)

حفید نے اسیے قول پر بیدلیل پیش کی ہے کہ اس آیت میں مقنولوں کے قصاص کا بیان ہے۔اور بیچم اینے عموم کے اعتبار سے تمام منتق لوں کوشائل ہے۔اور مادون النفس میں تصاص کا اس آيت شن ذكري أيس يراشر قال كايرارشاد (ولكم في القصاص حيوة يا اولى الالهاب ) عيم ينابت بوتاب كرقعاص اسليه واجب ب- كراس ش مار رايي حيات ب-اوريد ضاب حراور عبدسب وشامل ب-اس لي كداولى الاباب سب كوشامل بالمداجب علت سب جكه موجود ب\_تو يحض يراقتها رجائز فيس اورمسن جهة السسنة في كريم النف كاب ارشاد بھی اس کامؤید ہے۔ (المسلمون تعکافاً دماء هم) (مسلمانوں کے دماوش مساوات مديث مح سب شل وارويم ـ (عن عهدالله بن مسعود قال قال رصول الله عليه لايسحل دم رجل مسلم يشهد ان لااله الا الله واني رسول الله الافي احدى للثِّ التارك للاسلام المفارق للجماعجة والثيب الزاني والنفس بالنفس) التحديث میں خصوصی طور پراس مسئلہ میں کی استدلال لفظ النفس بالنفس ہے۔اس میں حراور عبد میں کوئی فرق نبيل بيان كيا كيا-

(واجب القصاص في النفس بالنفس و ذالك موافق لما حكى الله مما كتبه على بنى اسرائيل من ذالك فحكمه باقي علينا } (بصاص) الينا. ألا عن ابن عباس قال قال رسول الله منافقة العمد قود الآان يعفو ولى المقتول) (الجماص سنده) يرحديث ودمني يردلالت كرتى بهرا) برقرعم شي تصاص كا وجوب اورية تمام قاتل

عبد برجمي موكا-

تماص کے ساتھ مال کا دینا واجب فیس۔اس لیے کہ مدیث میں مرف قود ( قصاص ) بی ذكر بے۔ اگر قضاص اور مال بين تخير موتى تو مال كائجى قصاص كے ساتھ ضرور ذكر موتا۔ اور قياس بھی جا بتا کے فلام کے بدلے آزاد و اُل کیا جائے۔ اس لیے کہ فلام بھی اس طرح محقون الدم ہے جس طرح آزاداوروه قاتل كالوكانين ب\_اورنداس كى مك بي تومن وجدر البنى كمشابرمو اتو دونوں میں تصاص واجب مواجیها كمفلام كے آزاد كوئل كى صورت ميں واجب موتا ہے۔ (لوجود العلة) جوصرات آزاد كفام ولل كرنے كامورت شي عدم تماس كے قائل أيس -وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ غلام میں نقصان رقیت مانع قصاص ہے۔جواب سیہے کہ انٹس میں مساوا ۃ کا المتباريس مراسما معبر في مادونها) اوراس كوليل يه عكدا كروس وكال كرايك منس کول کردیں قوسب کواس ایک کے بدائل کیا جائے گا۔ اور مساوات کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ابى لمرح أكرابك فغص ميح الجسم سليم الاعتداء كسى مفلوج مريض مرقوق مقطوع الاعتداء ولآلل كروية وال عقاص ليا جائے كا۔ اى طرح اگركوئى مرد كورت كولل كروے (مح نقفان عظاما ودینما)اور مورت کی دیت بھی مردکی دیت سے ناقص ہوتی ہے۔ تواس مرد سے بھی تعماص برستورليا جائے گا۔ پس ثابت ہوا كدائس ش ايجاب تصاص ش مسلاة كاكوكى اعتبار نيس اور كامل سے ناقص كا قصاص لياجائے كا۔ اور يہ كم مادون النفس كوشامل نيس اس ليے كه بالا تفاق ش باتھ كے بد لے درست باتھ فيس كا تا جائي اور تكررست آدى كو يمار كے بد لے آل كيا جائے كا-(وروى الليث عن الحكم ان علياً وابن مسعود قالا من قتل عبداً عمداً فهوقود) چل كهيمتلد تنياور فير دننيش نهايت مركة آلاداه ب-اس ليجم ناس كو قدر يتعميل عيان كرويا ب-وفيه كفاية لمن له داريته والله ولى الهدية. (واللهُ

# (القصاص بین الرجال والنساء) مردول اورعورتول کے درمیان قصاص کا حکم

فتهاء نے اس منلدین بھی اختلاف کیا ہے کہ مردوں اور عورتوں میں تضام بے یانہیں۔ ا مام اعظم الوصنيف، الويوسف ، محد زفراوراين شرمدرضي الشعظم في فرمايا كدمروول اورعورتول ميل النس مي قصاص ہے۔ اور مادون النفس جراحات مين نبيس ہے۔ اور ابن شرمدے ايك روايت يہ جى ہے كەم دعورت بيل مادون النفس بحى تصاص ہے۔اوراني ليلى ،امام مالك،ليد اوزاعى اور ا مام شافعي رصم الله تعالى كنزويك مردول اورعورتول مي نفس مي قصاص باور مادون النفس ميل بمي ہے- مرامامليد فرماتے ہيں كه جب مردمورت پر جنايت كرے تو وه مورت كوتاوان دے اوراس نے تصاص بیں الماجائے گا۔ اور طان البتی کا قول ہے کہ جب مورت مردو کل کردے تواس کومرد کے بدیے آل کیا جائے گا۔اوراس کے مال سے نسف دیت بھی لی جا لیکی ۔ای طرح ا گر عورت مر د کوزنی کرد ہے تواس کا بھی یہی تم ہے۔اورا گرم داورت کو آل کرد سے یا زخی کرد ہے تو اس رتصاص - (ولا يود عليه شني )}اورمك - بى اس بارے ش اخلاف چلاآيا ہے۔اور تمام وہ آیات جن میں تصاص کا ذکر ہے ان میں کسی میں میں ویت کا ذکر نیس اور قصاص ے ساتھ دیت کا عم دینا زیادہ نی العص ہے۔اور زیادت فی العص موجب تخ موتا ہے۔اور مديث ديج بنت نعر ك بحى احتاف موكد بـ (كذاذكره الجعماص في احكام القرآن) واللداعلم

# قل المون بالكافر

امام ابر صنیف، ابر بوسف، محمد زفر ابن افی لیلی اور عثان المتی قدس سرهم فرماتے ہیں کہ مسلم کو دی کے بدلے آتی کیا جائے گا اور ابن شہر مداؤری اور اور اور امام شافتی (ترجم اللہ تعالی ) کے خود کے نہیں آتی کیا جائے گا۔ اور امام مالک اور لیدی بن سعد (ترجم اللہ تعالی ) فرماتے ہیں۔ (ان قسل معلم قسل بعد و الا لم يقتل ) آیت کی تغییر کے شروع میں ہم نے وہ آیتی ذکر کردی ہیں جن کا ظاہریہ ہے کہ مسلم کو ذی کے بدے آتی کیا جائے گا۔ اس لیے کہ تھم قصاص میں مسلم اور دی میں کوئی فرق نہیں کیا گیا۔ حرید مندرجہ ذیل احادیث سے مجی اس کی تا تد ہوتی ہے۔

(اورانی شرق اللحبی نے نی کریم میلائی ہے ای
طرح روایت کی اور صدیث عثمان اور ابن
مسعوداور عائش (رضی الله منم) نی کریم میلائی اللہ
سعوداور عائش (رضی الله منم) نی کریم میلائی اللہ
سعوداور عائش رضی الله منم سے ایک کے علاوہ کسی مخص کا خون
مسلمان پر طلال نہیں - شادی شدہ فخص کا خون
کرنا اورائیان کے کے بعد کفراور بغیر لئس کے
کرنا اورائیان کے کے بعد کفراور بغیر لئس کے
کرنا اورائیان کے کے بعد کفراور بغیر لئس کے
کرنا اورائیان کے کے بعد کفراور بغیر لئس کے
کرنا اورائیان کے کے بعد کفراور بغیر لئس کے
کرنا اورائیان کے کے اور اللہ اعلم)

(وعن ابسي شريح الكعبي عن النبي حيالة معلمه و حديث علمان و ابن مسعود و عائشته عن النبي عليه لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى للث ونتاً بعد احصان و كفر بعد ايمان وقتل نفس بغير نفس)

(ابن عباس رضی الشعندسے روایت ہے کہ نی کریم منابق نے فرمایا :قل عدیس قصاص

(وعدن ابدن عبداس ان النبي مَثَلِثُهُ قال العَمَد قَوَدٌ)

(4

اوران روایات کاعوم للمسلم بالذی کامقتفی ہے۔

(نی کریم علی کے مسلمانوں سے ذبی کا قصاص لیا اور فر مایا کہ ش اس کے ذمہ کو پورا کرنے کا زیادہ جن رکھتا ہوں)

(وعن عبدالرحمن بن السلماني ان النبي عَلَيْهُ اقاد مسلماً بلمي وقال انا احق من وفي بلمته)

وروى طحاوى .....عن محد بن امتكدر مين اورعن الني تعلقه مثله اورام مطحاوى في محد بن مكدر ک روایت حدیث عبدالرحمٰن کے شل روایت کی ہے اور حفرت عمر علی اور عبداللہ ( رمنی الله علم ) ت جی قال مسلم بالذی کی روایت کی تی ہے۔ جصاص رازی اپنی سندے ابی الجوب اسدی سے روایت کرتے ہیں کدایک مخف اہل جرہ سے حضرت علی کرم الله وجد کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی اے امیر الموشین ایک مسلمان نے میرے مینے کولل کردیا ہے اور میرے یاس کواہ ہیں اس کواہ آئے اور انہوں نے گواہی دی آپ نے ان کے بارے ش تحقیق کی تو ان گواہوں کا تزكيدكيا كياتو حفرت على (رضى الله عنه) في مسلمان ويحمديا كه بين جائ اوراس جرى وتلواردى اورفر مایا کاس کوسلمان کے ساتھ ماہر جاند (جگل) میں لے جاؤتا کہ بیاس کو (ایٹ لا کے کے بدلے )قل کردے اور ہم نے اس کو تکوار پکڑادی تو جری نے تا خمر کی۔ تو قائل کے بعض رشتہ داروں نے اس حری سے کہا کہ کیا تو دیت لے لے گا جس سے تو میش کرے گا اور ہم پر تیرا احمان بھی ہوگااس نے کہا ہاں اور تلوار کومیان میں داخل کردیا اور حضرت علی کی خدمت میں والیس آیا۔آپ نے فرمایا کر ٹایدانہوں نے تھے يُرا بملاكهااور حمكى دى۔اس نے كهالا والله وليكن یں نے تصاص کی جگدویت قبول کرلی اس حضرت علی نے فرمایا تو بہتر جانتا ہے پھر حضرت علی قوم

کی طرف متوجہ ہوئے اور فر مایا ہم نے تو ان کو دیا جو پچے دیا تا کہ معلوم ہوجائے ان کے فون اور دیت کا وہی علم ہوتا ہے جو مسلمانوں کا ہوتا ہے اور نزال بن شبرہ سے روایت ہے کہ ایک مسلمان آ دی نے ایک عبادی تعرانی کوئل کر دیا تو اس کا بھائی حضرت عمر بن خطاب رضی الشعندی خدمت میں حاضر ہوا تو حضرت عمر نے بیچ کم کھر بھیجا کہ قاتل کوئل کر دیا جائے ۔ تو لوگ مقتول کے ولی جیم سے کہنے گئے کہ اس گؤلل کر دیا جائے ۔ تو لوگ مقتول کے ولی جیم فر مایا کہ تاتل کوئل نہ کیا جائے ۔ رازی فر ماتے جی کہ وہ مسلمان قاتل تاتل کوئل نہ کیا جائے اور مقتول کی دیت دے دی جائے ۔ رازی فر ماتے جی کہ وہ مسلمان قاتل برا بہا در اور شہر موار تھا اس لیے حضرت عمر نے دوبارہ سے عم دیا تاکہ مقتول کے وارث بطور ملے دیت یا لیس ۔ والشراعلم ۔

(وعن على و عبدالله بن مسعود قالا اذا قتل يهوديا او نصرانيا قتل به)

(حفرت على اورابن مسعود مروى هم كه جب مسلمان كى يجودى يا عيمانى كول كردية اس مسلمان ولل كياجائ كا) ايسي عمر بن عبدالعزيز فرمايا-

# مانعين قلمسلم بالذي كولائل

انعین نے سلم کوذی کے بدلے آل درکے پریددائل پیش کے ہیں۔
عن النبی ملک لایقتل مسلم بلمی و لا ذوعهد فی عهده رواه قیس بن
عباد حارثه بن قدامه وابو جعیفه مسلمان کوذی کے بدلے آل نہ کیا جائے اور نہ
کی ذوعہد کواس کے عمد میں اور حضرت علی کرم اللہ وجمد سے وریافت کیا گیا کہ کیا آپ
کیاس سول اللہ اللہ کی طرف ہے قرآن کے سوااور کوئی عہدے؟ تو آپ نے فرمایا
مرف حضور طیال للم کی ایک تحریرے جو میری تکوار کے فلاف میں ہے اور اس میں ہے کہ

..... مولا ناغلام على ادكا ژوى.....

مسلمانوں کے خون مساوی ہیں اور کسی موکن کو کا فر کے بدیے آل نہ کیا جائے اور نہ کسی ڈی عمد کواس کے عمد میں۔

اور مديث عروين شعيب عن ابيه عن جده عن النبي عليه في الله مكه (لا يقتل مومن بكافر ولا دوعهد في عهده) مثله عن عبدالله بن عمرو.

جواب: اس خرى متعددتاويليس موعتى بين جس سے سابقد آيات اور احاديث مستطيق موجاتى

1. حضور عليه السلام كابيد خطبه وفتح كمدك دن تفااور زمانه جابليت ميل قبيله فزاعه كايك مخض نے قبیلہ حدیل کے ایک مخص کوتل کردیا تھا۔ جاہلیت کی عدادت کی مناء پر ۔ تو حضور علیہ اللام ففرمايا (الا أن كل دم كان في الجاهليه فهوموضوع تحت قلمي . هاتين لا يقتل مومن بكافر ولا ذو عهد في عهده) ( خروارجا لميت كابرخون میرے ان قدموں کے بنچے یا مال کردیا گیا ہے۔ کسی مومن کو کافر کے بدلے قل نہیں کیا جائے گا اور نہ کی ذی عمد کواس کے عمد میں) یعنی کسی مسلمان کواس کا فر کے موض نہیں آتی كيا جائے كا جے سلمان نے زمانہ جا لميت ش لل كيا اوريه ) (كسل دم) الخ كي تغيير ہوجائے گی کیوں کہ بیا لیک بی خطاب میں ندکور ہے اور اہل مغازی نے ذکر کیا ہے کہ کفار ے عمد ذمہ فخ کمد کے بعد کیا گیا۔اس سے قبل ٹی اکر مطابق اور شرکین کے مابین ایک مدت تک کےمعاہدے تھے ندکہ وہ اسلامی ذمہ اور تھم میں دافل تھے اور فتح کمدے موقع پر آپ (علی کارفرمانا کر (لایقتل مومن بکافی) اس ش کافر سے مراد کافر معابد ب كول كداس وقت كونى ذى تعابى تبيل اورحضور ( علي ) كاارشاو ( الذو عهد فسى عهده) بحى اى يردال - كا قال الله تال (فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم) وقال فسيخو في الارض اربعة اشهو ) اوراس وتت مشركول كي دوسمين تحيل ايك وہ حربی جن کا حضور علیہ السلام ہے کوئی معاہدہ نہیں تھا اور دوسرے وہ حربی جن سے ایک

رت تك كي ليعمد تمااور الل ذمه ال وقت تك تفيى نيس (فانصوف الكلام الى الضربين من المشركين)

اس خبر كامضمون اس بات يرولالت كرتا ب كريهال في تصاص حربي معاهده ير مقصور ب دون الذمي بياس ليے ذوعمد في عمده كوما قبل برعطف كيا كيا ہے اور بياكر ما قبل سے الگ بوتوا يجاب فائده ش ستقل ينفر نيس بر (فهو اذا مفتقر الى ضمير و ضميره ما تقدم ذكرة) اورينظام كه كافرجس كوض سلمان ذوعد كول نيس كياجائك كاده ح لى متامن ہے۔ ( اللبت ان موادہ مقصور على الحوبي) پس اگر كو كي تخص يوں كے كروديث الى قيف عن على عن الني الله في مرف (الايدة على مومن بكافر) ب اورعمد کا ذکر نبیں ہے اور اس نے معان ہوتا ہے کہ سی کا فرے بدلے مسلمان کا تل جائز نہیں۔ ہم کہیں کے بیرحدیث ایک ہی ہے۔ بعض راویوں نے عمد ذکر نہیں کیا اور اگر بالفرض اصل حدیث ایک ند ہو تو اس دوسری روایت کو تھی مہلی روایت کے مطابق بنایا جائے گا۔اس کیے کہ یہ بات این بیس کر حضور علیہ السلام نے دوو توں میں بدار شادفر مایا ے۔ایک دفعہ مطلقاً بغیر ذکر ذی العمد کے اور دوسری مرتبہ ع ذکر ذی العمد الیشا مانعین حفرات تے حضورعليدالسلام كارشادكراي (السمسسلسفون تتكا فادماء هم) سے استدلال کیاہے اور یوں کہا ہے کہ کافر کا دم ملمان کے دم کے مکافی نہیں ہے۔ (وھلا لا دلالة فيه على ماقالوا) ال لي كر(المسلمون تعكا فا دماتهم غير مسلمین ) کے دماء کی مکافات کی تفی نیس کرتا اوراس ارشاد کافائدہ طاہر ہے کہ حروعید، شريف ووضع ، مح وقيم من مكافات ثابت برفهده كلها فوائد هذا الخبر و الحكاية ) اورقل أسلم بالذي يراكيديكي دليل بكراس امريرسبكا اتفاق بكد اكرمسلمان كافرذى كامال چورى كرية مسلمان كاباته كانا جائے كاجيها كرمسلمان كامال چوری کرنے سے کا ٹا جاتا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ اگر مسلم ذمی کو آل کردے تو اس سے

قصاص لیاجائے کوں کے جمعید وم حرمت ال سے اعظم ہے۔ چناں چدا کر غلام اپنے مولی کی چوری کر ہے تو اس کا ہاتھ فیس کا ٹاجا تا اور اگر قل کر ہے تو قصاص ش آل کیاجا تا ہے۔

(لان حرمة الله م اعظم من حومة المعالى) اور امام ما لک اور لیث کا بی فرمانا کہ آل اور لیث کا بی فرمانا کہ آل اور است کی خدید میں اس کے جمین کے جن آبیات اور احاد میں اس قبل کا ذکر ہے ان میں غیلہ اور غیر غیلہ میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے اور ان کا عموم آل کی وجد العد فمن خوج عنها ان کا عموم آل کا معجوجاً) والله اعلم بغیر دلالته کان معجوجاً) والله اعلم

# قتل الوالد بولده (باپ كااولاد كر بدلے ل

عام فتحاء کے زدیک باپ سے اولاد کا تصاص ٹیس لیا جائے گا اوراس کے ذمہ بجائے قصاص ٹیس لیا جائے گا اوراس کے ذمہ بجائے قصاص کے دیت ہوگی جواس کے مال سے لی جائے گی۔ (وعلیہ السحنیف والا و ذاعبی والمشافعی) اور باپ دادا کا اس مسئلہ میں ایک ہی تھم ہوگا اور حسن بن ممائح بن تی نے کہا ہے کہ دادا سے لوتے کا تصاص لیا جائے گا اور حسن فہ کور دادا کی شہادت ہوئے کے تن میں جائز قرار دیتے ہیں اور باپ کی شہادت بیٹے کے تن میں جائز ٹیس بھتے تے اور حال البتی قول ہے کہ اگر بیا جائے گارو قال مالک یقعل به ) اور امام مالک سے یہ بی دکار وال مالک یقعل به ) اور امام مالک سے یہ کی دکانت کی گئے ہے کہ باپ اگر بیٹے کوؤن کردے قوباپ کواس کے کوش آئی کیا جائے گا۔ (وان حلاقہ بالسیف لم یقتل به )

# عام هنماء كي دليل

عن عمر قال سمعت رسول الله عليه يقول لا يقتل والدعن ولده) حفرت عمر رضى الله عند مروى ب كرسول المتعلقة على من في سناب كرهنور في را ما يك والدكواس كا ولا و كرسول المتعلقة على من في مناب كرهنور ب من من الله عند) والدكواس كا ولا و كرستني من المناف أيس كياب رمنى الله عند) في صحاب كرما من يوكم ما فذفر ما يا اوركى في السين اختلاف أيس كياب بي بيخر الى طرح فيرمنتي متواتر كي هم من موكى وبيا كرمديث (الوصية لو ارث ) (اليناعن عربن الخطاب قال سمعت رسول الله عليه لا يقاد الوالد الاب بابسه. ايساعن ابن عباس قال قال رسول الله عليه لا يقاد الوالد بولسده) وولول عديث وكل مطلب بيد محدوالد اولادكيد لا تعام فيس ليا ما كال المناف المنا

نی علیہ السلام ہے مروی ہے کر صنور نے فر مایا (انست و مسالک لاہیک) (تو اور میرا مال تیرے باپ کا ہے) اس حدیث میں صنور علیم السلام نے نفسِ ولد کو والد کی طرف ایسے ہی نسبت کیا ہے جسے اس کے مال کو اور اس اضافت کا اطلاق تصاصی کی تنی کرتا ہے۔ جسیا کہ غلام کی اضافت اس کے مالک کی طرف مانع تصاص ہے اور ہاپ اگر چہ بیٹے کے مال کافی الحقیقت مالک نہیں ہے تا ہم جمارے استدلال کے لیے اطلاق اضافت کافی ہے کوں کہ تصاص شبہ سے ساقط ہوجاتا ہے اور اس اضافت کی صحت ستو یا تصاص کا شبہ ہے۔

نی کریم الله فضال ان اطب ما اکل الرجل من کسب وان ولده من کسب وان ولده من کسب وقال علیه السلام ان اولاد کم من کسبکم فکلوا کسب اولاد کم) پس حضورعلیدالعلو قوالسلام نے ان عدیثوں میں اولاد وکسب الرجل سے قراردیا جیسا غلام کواس کا کسب قراددیا گیا ہے۔ لہذا ستوط قصاص کے لیے بیشر پیدا ہوگیا (وان السحدود تسدد و

بالشبهات) الدُتَّالَى نِفْرِ ما إلى (ووصينا الانسان بوالله عملته امه وهناً على وهنن و فلصناليه في عامين ان اشكرلي ولوالديك الى المصير وان جاهداك على أن لا تشرك الاية) الآيت شركافروالدين معاحبت المعروف كالحم دياكيا ب اور شکر والدین کواین شکرے مقرون کیا ہے اور اس طرح دوسرے مقام پر الله تعالی ارشاد فراتا ب(اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهر همما وقبل لهما قولاً كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ار حهدما كدما ربياني صغيرا) ان آيات شن اولا وكووالدين كحق مين جس حسن سلوك كا تهم دیا گیاہے وہ والدے تصاص لینے کے بالکل متضاد ہے نیز حضور علیدالسلام نے حظلہ بن الی عامرالراجب الفاس كواين اس باب كول كرنے يونع فرمايا حالان كدوه مشرك تماالله اوراس ے رسول ( عَلَيْكُ ) كا محارب اور جنگ احد مين حضور عليه السلام كے مقابلي مين قريش كا ساتھي تفارا اگر بینے کے لیے باب کولل کا کی حالت ش اجازت ہوتی توالی عامر زاهب کے لل کے اجازت حضرت خطلد كوشرورل جانى ـ (فلما نهاد عليه السلام عن قتله في هذه المحال علمنا اله لا يستحق قنله بحالٍ)

ای طرن ہارے اصحاب نے قرمایا کداگر باپ بیٹے کو بہت لگائے تو باپ پر مدفذ نے بین ہوتی ۔ بیل ہی اگر بیٹے کا ہاتھ کا خد دے تو اس سے تعمامی نیس لیا جائے گا اور اگر باپ کے ذمہ بیٹے کا قرض ہو ۔ تو اس کے موض باپ کو قید نہیں کیا جائے گا۔ اس لیے کہ بیامور مذکورہ آیا ہے قرآ نیے کی ضد ہیں اور بعض فتہاء کے نزدیک باپ بیٹے کے مال کا حقیقا مالک ہے۔ جس طرح اپنے غلام کی کمائی کا اور ان کے نزدیک اگر باپ بیٹے کے مال سے پھے لے لیوان کے اور اس سے اپنی اختلاف کانی ہے ، اور اس سے کرنے کا تھی نہیں دیا جائے گا۔ ستوط قصاص کے لیے تو تھیا م کا کہی اختلاف کانی ہے ، اور اس سے قبل جودلائل ہم نے بیش کیے وہ اس کے علاوہ ہیں ۔ ان دلائل سے آیا ہے قصاص کی تخصیص جائز ہے۔ (ویدل هذا الامو علی ان الوالد غیر مواد بھا) (والداعم)

# دویازیادہ اشخاص کا ایک فخص کے تل میں شریک ہونا

الله تقالی ارشادفر ما تا ب (و مسن یقتل مؤمنا متعمداً فیجزاء و جهنم خالدا فیها)

(اور جوفض کی موس کوتل کرد ہاس کی جزائمنم ہے درال حالال کداس ش جیشہ رہے گا)

اللیۃ اور نیز فرما تا ہے (و مسن قتیل مو منا خطا فتحریر رقبۃ مومنة ) اور جوفض کی موس کو فلطی ہے گل کرد ہے تواس کے دمرایک موس رقبہ (غلام یا کنیز) کا آزاد کرتا ہے کی یوعیداس فضل کو بھی بٹائل اور الاحق ہے جوقل میں دوسرے آدی کیما تھ شریک بوااور اگروس 10 آدمیول نے فرکھی بھی داخل بوگائی طرح اگروس 10 آدمیول نے فرکھی کو کھی شاکل اور الوحق کیا تو جرایک اس وحید میں داخل بوگائی طرح اگروس 10 آدمیول نے فرکھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کا کو کھی کا کو کھی کا کھی کا کو کھی کا کھی کا کو کھی کا کھی کا دوسب پر مستقل کھا دو

اورالله تعالی فرماتا ہے (ومن اجل ذالک کتبنا علی بنی اسوائیل انه من قتل نفساً بغیر نفس او فساد فی الاوض فکانما قتل الناس جمیعاً) لپر ایماعت نفساً بغیر نفس او فساد فی الاوض فکانما قتل الناس جمیعاً) لپر ایماعت نفس مشتر کے طور پراگرایک آدگی گوان اور ایک تاتل لانفس کے کم میں بوگا اور اس باب میں اور مجی بہت ی فروح اور بر کیات ہیں جنہیں اس مقام پر امام الایکر الرازی نے احکام القرآن می الدلائل بیان فرمایا ہے۔ (وتو کنا ها خوفاً من الاطناب من احتاج الی التفصیل فلیر اجع الی احکام القرآن)

### ما يجب لولى قتيل العمد

الله تعالى فرمايا (كتب عليكم القصاص في القتلي) يُرْفر ايا (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) الينا (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا ثوليه سلطانا ) اور

ائمددین نے اس پراتفاق کیا کہ سلطان سے مرادیہاں قصاص کمائز اوراللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ( وان عاقبتم فعا قبوا بمثل ماعوقبتم به) نيزفر بايا (فممن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ) ان قام آيات يد بات ابت بوقى م كرقاقل رضرف تصاص واجب ہے۔ لاغیراور فھمانے اس بارے میں اختلاف کیا ہے۔ کتل عمدہ کا موجب کیا ہام اعظم ابوحنیفداوران کےامحاب اورامام مالک بن انس اور تو ری اوراین شرمداور حسن بن صالح نے فرمایا کدولی معتول مرف قصاص لے سکتا ہے۔ اور قائل کی مرضی کے بغیر دیت نہیں ئے ساتا ہے۔ اور اہام شافعی اور زاعی اور لیٹ کے نزو یک ون کو اختیار ہے جا ہے قصاص لے اور ع بعديت أكريد قائل ناراض موقول اول كي دليل بيه كرقر آن كريم كي فدكوره آيات كاظامر يى بى كەقاتلى يرقعاص داجب بىدون المال اور (على وجە التخيير) مال كاداجب كرنا جَارُ أَيْل (الا بسمشل مايجوز نسخهٔ لان الزيادة في نص القرآن) توجب لخراورقران كريم كى يرآ عت بمى اس يردالات كرتى ب\_ (يايهاللذين المنوا الاتاكلوا الموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تواض منك السلام وألى اللام وألى ش أيك دوسر كا ال لينا بغيراس كى رضا مندى كے جائز نبيس ( اى يحوز على وجه التجارة و بمثله) اور مديث يس اى طرح وارد بحضوما الله في فرمايا ( لا يعل مال امر ع مسلم الا بطيبة من نفسة المحديث) اكرقاتل مال دين يردامني شهواوراس كأننس مال دين يرخش شهو يواس ہے جرامال لینامنوع ہے۔

اورابن عباس (رضی الشرعنه) سے مروی ہے قال رسول الشقطية (المعمد قو قر الا يعفو ولي الدي المستقول) لين قرام در اين عباس ہے مريولي مقتول معاف كرد سائل طرح ابن عباس سے مطاوس فى المستقول كا دوسرى روايت بھى كى ہے اس شرك كور فى مرف قرام كا ذكر ہے۔ تو معنوں المستقبطة كا صرف قصاص كر محمد كو مقصور كرنا اس امرك وليل ہے كہ اخذ درت كا ولى كوائت ارتبيس (الا بسر صا المقاتل قوله تعالى فمن عفى له من اخيه شى فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ) كا فيراس كا تقاضا كرتى ہے۔

### كيفيت تصاص

قال الشرقائي (ينا يها الكدين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى) دومرى آت شين فريا (والمحرمات قصاص في من اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمعل ما اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمعل ما اعتدى عليكم أورفر بايا (وان عاقبتم في ها قبوا بمثل ماعو قبتم به) ان آيات سع فابت بوتا به كرقماص ليخ وقت استفائه في واجب بهاورجس پرجنايت واقع بوق به وه يا متول كا ول جائي (جنايت كرنے والے) پر بدلہ ليخ بوئ زيادتي نہيں كرسكت بهاور كيفيت قصاص مين نقبا مين اختلاف بهام المقلم الوضيف، الويوسف جمرز فرقم الشربالي ك نود يك قصاص مرف توارس ليا جائے گا۔ چا به قائل نے متول كوكى اور طريقت في كيا ہو۔ اور ابن القاسم نے امام ما لك سے دوايت كى بهد كراكر قائل نے لائى يا پھر يا آگ يا فيل مين فرو نے سے قام ما لك سے دوايت كى بهد كراكر قائل نے لائى يا پھر يا آگ يا فيل مين فرو نے سے دو ندم اقوبار باداى فول كاس پر تحراد كيا جائے گا۔ اورا كر وان زاد على فعل القاتل)

اوراین شرمه کنزدیک قاتل کوای طرح ماری کے جس طرح اس نے متنقل کو مارا ہے۔
لیکن اتنا ہی ماریں کے جتنا اس نے مارا ہے۔ اس پر اضافہ ٹیس کریں گے۔اور امام شافعی کے
نزدیک اگر قاتل نے کسی کو پھرے مارایہاں تک مارا کدو مرکیا۔ لیس اگروہ اس طرح ندم الواس
کو کو ارسے آل کردیا جائے گا۔

# روزه کالغوی اورشرعی معنی اوراس کی مشر وعیت کی تاریخ

بِسُمِ اللهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِمْمِ الرَّحِمْمِ الرَّحِمْمِ الرَّحِمُمِ يَثَانُهُ اللهِ الرَّحِمُمِ المِسْمَامُ كَمَا تُحِبَ عَلَمُكُمُ الصِّمَامُ كَمَا تُحِبَ عَلَمُكُمُ الصِّمَامُ كَمَا تُحِبَ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

یسائیها السذین امنوا: چون کردوزه کاهم دیاجار باے جونف پر بھاری ہے اندامسلمانوں کو بیارے حفاق بر بھاری ہے اندامسلمانوں کو بیارے حفا ب ب نیار کران کی عزت افزائی فرمائی اور ہمت برحائی۔ نیا "کہدر بیاروں کو نیازاور (ایکیا) کی سیمہ سے ان کی فقات دور کی اور (امنوا) فرما کران کے مجوب ہونے کی گوائی دی کراے وہ لوگوں جو ایمان لاکر ہارے ہو بی ماری برخت وزم بات قبول کرو-اگر آگے۔ میں کرنے کوفر مائیس تو کو وجاؤاگر جمہیں کی پہندیدہ چیز سے بٹائیس تو بہت جاؤ کیوں کہ تقاضائے میت یہی ہے لہذا تم سے فرماتے ہیں۔

تُحتِبَ عَلَيْكُمُ الْصِيامُ : كتب كمن إلى لك كن بالازم ك كند ميام كا اده صوم به جس كانون من بي كند ميام كا اده صوم به جس كانون من بيل إذر بها يجوز نا ورسيد ها بونا - اى ليه خامر في كوم م كتبة بيل - (السبى للدرت للوحمن صوماً فلن اكلم) الح كيول كداس بيل كلام سه باز د بها به دو چركوموم النهار كتبة بيل - كيول كرمون جب آسان كورميان پيت به معلوم بوتا به كويا بكودير ك ليورك كيار بي الله عرب (صامت الرق) بوادرست بوكي اور (صام الفرس) كموزا مي كورا الدولي ويت على معلمان كامي صادق سي آل ب دوج تك باييب

عباوت کھانا، بینا اور ہم بستری کا ترک کرنا صوم ہے لینی روزہ۔ یہاں فرضیت صیام سے مراد ماہ رمغمان كروز ي بي ندكه عاشور ميا بر ماه كورميانى تاريخول كروز \_ البذابية بت ان احادیث کی تائے ہے جن سے ان روزوں کی فرضیت ثابت ہے تع حدیث بالقرآن درست ہے۔ كَمَا كُتِبَ عَلَى اللَّذِينَ مِنْ قَبُلِكُم: چل كروزه فس پروثوار قااسة آمان كرنے ك لي فرمايا كيابيتم يرى فرض فيس موا بكر كهلي امتول يريمي تعار ذرامت على ليناكبيل ان ك مقابله ين ناكام ند موجاؤ - مرتشيد محف نفس وجوب بيل هيم ندكه مرجه عب كيفيت وقت وغيره ين ہے۔ تغییر کبیر ، احمدی اور مظہری وغیرہ میں ہے کہ آ دم علیدالسلام سے عیلی علیدالسلام تک ہرامت رروزے فرض رہے چتال چرآ وم علیہ السلام پر برمہیند کی تیرحویں، چودمویں، پندرمویں کے روزے اور موسی علیہ السلام کی قوم پر عاشورہ کا روز وفرض رہالیعض روا پیول بیں ہے کہ سب سے بہلے اوح علیہ السلام نے روزے رکھے (ورمنشور) صاحب تغییر کبیر نے فرمایا کرعیسا تیول پر ماہ رمضان کے روزے فرض تھے جوں کر قمری میدے موسموں میں گھومتے رہے ہیں اور گری کے روزوں میں اتن تکلیف ہوتی تھی اس لیے انہوں نے مشی مینے سے اینے لیے موسم بہار کے روزے لازم کرنیے تا کہ گری سے میچے رہیں اور بدلنے کے دون ہیں روزے پڑھا کر بجائے تیں کے بچاس بنادیئے۔ایسے بی میرود بول پر بھی رمضان کے روزے فرض تھے۔انہول نے بھی سے چھوڈ کراکی عاشورہ افتنیا رکیا کیوں کہاس دن موٹی علیہالسلام کوفرعون ہے نجات کمی۔ لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ: الكاتعالُ كتب يادراس جمله صروزه كي حكمت كاذكر بينيم بر روزے اس کیے فرض کیے گئے تا کہتم جہنم کی آ گ سے بچدیا پر بینز گارین جاؤ کیوں کرنفسِ امارہ کھانے پینے سے قوی ہوتا ہے جب روزہ سے اس کی توت ٹوٹے کی تو تنہیں گناہ کی طرف رغبت بمی کم بوکی اور پر بیز گاری بمی ماصل بوکی.

خلاصتغير:

اے سلمانوں اجہیں ایک ایسائل بتایا جار ہاہے جو کہ تقویٰ کی اصل ہے۔ وہ یہ کہتم پر

روزے فرض کیے جاتے ہیں مگریہ تمہارے واسطے نئ بات نہیں تم سے پہلوں پر بھی فرض رہ چکے ہیں ہے اس پر کار بند ہو جا دُتا کہ تمہیں تقویٰ اور پر جیز گاری حاصل ہو۔

#### (1010)

روزه شعبان اجری پی فرض ہوا۔ پہلے مرف ایک روزہ بینی عاشورہ کے ون کا فرض ہوا۔
پہلے مرف کے روزے فرض ہوا تدکی ۱۳ سے 10 سے روزے فرض کیے گئے۔ پھر یہ بھی منسوخ ہوکر ماہ
رمضان کے روزے فرض ہوئے۔ مرکوگوں کو افتیارتھا چاہے روزہ رکھیں چاہے فدریا واکریں لیمنی مسئوخ ہوکر دوزہ کے بوض آ دھا صاع تقریباً الکوگندم یا ایک صاع بحر تقریباً الکوصد قد کردیں پھر یہا فقیار منسوخ ہوکرروزے کا زم ہوئے مربع پابندی رہی کے رات کوسوئے سے پیش ترکھا وَسوکر پھر پیان مسئوخ ہوکر ماع پھر مسئوخ ہوکر روزے کا زم ہوئے مربع یا بندی رہی کہ رات کوسوئے سے پیش ترکھا وسوکر پھر پیلی کے ساتھ بھر کھر ہما ہے پھر اس محمد کا واقعہ پیش آئے پر یہ بھی حال کردیا گیا۔ اس آ بت بیل ان سب چزوں کا اجمالی ذکر ہے۔ تفصیل آگئی آ یات بیل آ رہی ہیں (احمدی) ہوں مجموکہ اوال کھر ہا یہ پڑھی اور وزہ بھر جو روزہ البیان) ورمنشور نے فرما یا کہ نماز میں ہوا پھر نمازہ پھر نمی ہوا وہ بھر کی (روح البیان) ورمنشور نے فرما یا کہ نماز میں بھی تبدیلیاں ہو کیں اور روزہ بھر بھر جا دہ پھر جی (روح البیان) ورمنشور نے فرما یا کہ کہ نماز میں بھی تبدیلیاں ہو کیں اور روزہ بھر بھی۔ نماز معراج میں بھیاس فرض ہوکر پانٹی پانٹی کم کم وردیا گیا گیا۔

# (روزے کے امرار)

روزہ ش صدبا حکمتیں ہیں۔ای لیے ہرقوم اس کوعبادت جائی ربی اور جائی ہے۔اگر چہ طریقوں میں قدرے اختلاف ہو۔(۱) روح عالم اجسام میں آنے سے پہلے کھانے پینے وغیرہ سے پاک وصاف تقی۔ای لیے گنا ہوں سے محفوظ ربی اجزائے جم کا بھی یہی حال تھا۔ جب یہ

دونوں ملے توجم روح کی وجہ نظرائ کا حاجت مند موااور گناموں میں جتلاء فرورت می کہ اب بھی کچھروز ان کوم فوب غذاؤں سے بازر کھا جائے تا کہ انٹیل اپنی پہلی حالت یا در ہے اور پہلے کی طرح اب بھی گناموں سے بیخ کی خصوصی مثن ہوتی رہے۔ (۲) روزہ سے بھوک برداشت کرنے کی عادت پیدا ہوتی ہے اگر بھی کھا تا میسر نہ ہوتو انسان گھرا تا نہیں۔ (۳) بھوک برداشت کرنے کی عادت پیدا ہوتی ہے اگر کھی کھا تا میسر نہ ہوتو انسان گھرا تا نہیں۔ (۳) بھوک بہت کی بیار یوں کا علاج ہے۔ اب بھی ڈاکٹر طبیب کہتے ہیں کہ فاقد بہت کی بیاریوں کا علاج ہے۔ کیوں کہا تا سے معدہ کی اصلاح ہوتی ہے۔

## (روزه کے فضائل)

بيعتى شعب الايمان مي حفرت سلمان قارى رضى الله عند راوى كيت ميس كدرمول التُعَلِينة في شعبان كي آخرى دن مي وعظفر مايا: (العلوكواتمباري ياس عظمت والا، بركت والامهيدآيا وهمهيدجس ميل الكوات بزار ميول سي بهتر باس كروز الشرتعالى في فرض کے اور اس کی رات میں قیام (نماز پڑھنا) تطوع (لیٹی سقع ہے) جواس میں نیکی کا کوئی کام کرے توابیاہے جیے اور کی مہینے میں فرض اوا کیا اور اس میں جس نے فرض اوا کیا توابیاہے جيےاور دنوں ميں ستر فرض ادا كيے۔ يرمهيندمبركا باورمبركا اواب جنت ہاور يرمهيندمواسات کا ہے اوراس مہینے میں موس کارزق بر حایاجاتا ہے۔جواس میں روز ووار کو افطار کرائے اس کے كناموں كے ليےمغفرت ہے اور اس كى كردن آگ سے آزاد كردى جائے كى اور اس افطار كرانے والے كو ديها بى اواب ملے كا جيهاروز وركنے والے كو ملے كا بغيراس كے كماس كے اجر میں سے پچھ کم ہو۔ ہم نے عرض کی ، یارسول الشمالی ہم میں کا برخض وہ چیز نہیں یا تا جس سے روز وافظار کرائے حضو مطالعہ نے فر مایا ، اللہ تعالیٰ بیاثواب اس مخض کودے گا جوایک محوث دووھ یا ا کیے خرمایا ایک محودث یانی سے روز وافظار کرائے اور جس نے روز ووارکو پید مجر کھانا کھلایا اس کو الله تعالی میرے وض سے پلائے گا کہ بھی بیار نہ ہوگا یہاں تک کہ جنت میں داخل ہو جائے بیدوہ جیدے کہ اس کا اوّل رحمت ہادراس کا اوس مغفرت ہادرا فرجہم سے آزادی ہادر جوایت قلام پراس مہینے میں تخفیف کرے لین کام میں کی کر لے اللہ تعالی اسے بخش دے گا اور جہم سے آزاد فرمادے گام میجین ومنن ، تر مذی ونسائی میں بمل بن سعدر منی اللہ عندے روایت ہے کہ رسول اللہ مالی فی فرمایا ( جنت میں آٹھ دروازے ہیں۔ ان میں ایک دروازہ ریّان ہاں دردازے سے وہی جاکی کے جوروزہ دار ہیں۔)

الما المروطاكم أور طيران كير اور ابن الى الدنيا اور يكل شعب الايمان من عبدالذين عمر وشي الم الدنيا اور يكل شعب الايمان من عبدالذين عمر وشي الله الشعب كورسول الشعب في الدنيا اور فواجنول سودن من است روك شفاعت كري ك، روزه مكم كا احدب من في كمان اور فواجنول سودن من است روك ديا ، ميرى شفاعت السري من من تول فر مار آن كم كا احدب من في احداث من سوف ساز ركما ميرى شفاعت السري من الرح بار من من تول كردونون شفاعتين تبول بول كى) (والأحديث في هذا المياب كليره مانقلنا ها روما للاختصار)

بسم الله الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

آيَّامًا مُعْدُوْدَاتِ طُ فَسَسَ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيُضًا اَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنُ آيَامٍ انْحَرَ طُ وَعَلَى الَّذِيْنَ يُطِيُقُونَهُ فِلدَيَةٌ طَعَامُ مِسْكِيْنٍ طُ فَمَنُ تَطَوَّعَ خَيْسًا أَخَدُ الْحَيْسُ اللَّهُ مَا أَنْ كُنتُمُ خَيْسًا فَهُسُو خَيْسٌ لُسُكُمُ إِنْ كُنتُمُ تَعَلَمُونَ (سورةالبقرة: ١٨٣)

'' گنتی کے دن ہیں تو تم میں جوکوئی بیار یا سفر میں ہوتو استے روز سے اور جنہیں اس کی طاقت نہ جودہ بدلید ہیں ایک سکین کا کھانا پھر جوا پی طرف سے نیکی زیادہ کرے تو وہ اس کے لیے بہتر ہے اور روزہ رکھنا تبھارے لیے زیادہ بھلا ہے اگرتم جانو''

تفيير:

اتام جن ایوم کی ہے۔ جس کے حقیق معنی ہیں 'ون' کہی بجاز اوقت کے معنی ہیں استعال ہوتا ہے۔ یہاں حقیق معنی ہیں معدودہ کی ہے اس کا ما دورد جس کا معنی گئی شار کی میں بھی مراد ہیں۔ معدودہ ہیں ہے اس کا ما دورد جس کا معنی گئی شار کی باتیار کرنے کے معنی ہیں بھی استعال ہوتا ہے۔ یہاں یا تو گئے ہوئے دون مراد ہیں یا تعوازے یا تیار مقرر کے ہوئے لیمنی تم پر روز نے فرض ہیں گئی کے یا تعوازے دانوں کے یا ان دنوں میں جو اس عبادت کے لیے پہلے سے مقرد کردیئے گئے ہیں۔ معدودات سے یا تو رمغمان کے میں جو اس عبان کی گئی ہیان کی فضیلت لیمنی تعوازے سے گئی کے دن ہیں جب کدا لے لوگو! گیارہ ماہ کھاتے ہیئے رہے ہوتوان گئے جنے دنوں ہیں دب کے لیے دوزے بھی رکھایا کرو۔ یا یہ کردمغمان کے دن اور ان دنوں کی گھڑیاں گئی جاتی ہیں۔ دوسرے مینوں کی تاریخیں بھی لوگوں کو کردمغمان کے دن اور ان دنوں کی گھڑیاں گئی جاتی ہیں۔ دوسرے مینوں کی تاریخیں بھی لوگوں کو بھٹور چار دکھت نماز او جاتا ہے ہاں روزہ چودوں کے لیے بھاری جسے قیامت کا دن موس کو بھٹور چار دکھت نماز او جاتا ہے ہاں روزہ چودوں کے گئے ہماری جسے قیامت کا دن موس کو بھٹور چار دکھت نماز او جاتا ہے ہاں روزہ چودوں کی اور ان میں ہونے والے کا موں کو فرشح گئے در ہے کا فردں کو پھڑور چار دکھت نماز اور کا فردں کو پھڑوں کو بھڑور چار دکھت نماز اور کا فردں کو پھڑوں کو بھڑور کی گئے در جے گئے در جے گئے در کے گئے در کی کا فردں کو پھڑوں کو بھڑوں کو بھڑوں گئے در جے گئے در جے گئے در کے گئے در کا دور کو پھڑوں کو بھڑوں کو بھڑوں کو بھڑوں کو کی کو بھڑوں کو بھڑوں کو بھڑوں کو بھڑوں کو بھڑوں کو کرد کی کو بھڑوں کو بھڑو

یں تا کمان کے ہرلقمہ، پانی کے ہرقطرے بلکہ مومن کی ہرادا پراؤاب دیاجائے ۔غرض بیک معدود تو سیدن ہیں محرعاد یعنی سننے والے مسلمان یارحت کفرشتے۔

ف من کان منکم مریضاً: اس جملے میں روز و تعنا مرنے کی صور توں میں سے ایک صورت کو بیان کیا گیا۔ یہاں مرض سے مرادوہ بیاری ہے جس میں روز ہ نقصان دے کن شرطیہ ہے۔ کان سے مراد بیاری موجود ہوتا اس کا تو کی اندیشہ ہوتا ہے۔ اس کی تین صور تیں ہیں۔ ایک بیر کہ کوئی بیار ہے اور روز سے بیاری بی صفح کا خوف ہو، دوسرے بید کر روز سے بیاری لیمی ہونے کا اعمد یشہ، تیسرے بید کم ٹی الحال تو تکدرست ہے گرتج ہویا طبیعیہ حاذ تی بتا تا ہے کر روز ہ سے بیار ہوجائے گاان سب صورتوں میں تعنا مرسکتا ہے۔

او عدلسی سفون کی به اور سفر کے مین ہیں کھانا چوں کہ پردلی میں جانے سے دنیا کے حالات کا برجوتے ہیں اس لیے اسس کے بین ہیں۔ ای لیے جمالا وکو منظرہ ، اپنی کوسفیر، منح کے اجائے کو اسفار اور کتاب کور سفر ، عورت کے بے نقاب ہونے کو اسفرار کہا جاتا ہے ان سب میں کھلنے کے معنی موجود ہیں ( کبیر ) اور فقہاء کے فزو یک 40 کلومیٹر کا ارادہ کر کے وطن سے لکل جانے کا عام مفر ہا اور جب تک کھیں پندرہ دن تغمیر نے کی شیت نہ کرے وہ مسافری ہوگا۔ چوں کہ بیاری کے اندی سے معنی موباء جوں کہ بیاری کے اندی سے معنی موبائز ہے مگر سفر کے ارادے سے نقناء جائز نہیں بلکداس کے لیے سفر میں ہوتا ضروری ہے۔ ای لیے بہاں علی سفر فرمایا گیا۔

فعدة من ایام اخو ، : آیا م اخرے مراد ہار کے تکدرست ہوجائے کا زمانہ ہاور مسافر کے لئے وطن واپس آنے کا یا کہیں پندرہ روز کی ثبت سے تلم جانے کا وقت یعنی ان پر دوسرے زمانہ علی است کے بوئے دوزے رکھنا خروری ہیں۔ یا ان پر اس زمانہ کی شاردوسرے وقت میں پوری کرنا واجب ہان دونوں صورتوں میں روزہ ہالکل ساقط نہیں ہوتا بلکہ موفر کردیا گیا۔

وعلى الندين يطيقون السجع بن يملي بن يمركره كاذكر م جس پر شدوزه واجب ده تضاء يطيقون اطاقة سه بنام جس كا ماده طوق م يعنى كا كار م كلى فرنجر كو بهى الى لي طوق كها جاتا م كدوه بارك طرح كردن كو كم يرب موس موقى م م ي كردن انساني كوطافت

....اشرف النفامير.....

کنے گئے کوں کردہ کام کو گھر لتی ہے۔ کمی کام بمعند کرنے کو بھی طاقت کتے ہیں لین آسانی

سے کر لینے کو کو الت اور مشقت سے کرنے کو طاقت کیوں کداس صورت میں کام انسان کو گھر لیتا

ہے۔ یہاں اس میں تین احمال ہیں۔ ایک بی کداس سے طاقت وَ راور قدرت رکھنے والے انسان

مراد ہیں اور بیآ یت (فسمن شہد منکم الشهر فلیصمه) سے منسوخ ہے۔ کیوں کہ پہلے

روزے کا افتیار تماج و چاہ و رجو چاہ فدید دے پھر آئندہ آنے والی آیت (فسمن شهد منکم الشهر فلیصمه) سے دافتیار منسوخ ہو کرروز وہی فرض ہوا۔

دوسرے یہ کہ اس سے دہ بوڑھے مراد ہیں جنہیں روزہ ہیں مشقت ہو اور آئدہ طاقت
آنے کی امید نہ ہو انہیں فدیہ کی اجازت دی گئی۔ تیسرے یہ کہ اس کا مصدرا طاقۃ باب افعال سے
ہوادراس کا ہمزہ سلب کے لیے ہوادراس سے دہ بیار وغیرہ مراد ہیں جنہیں تن درست ہونے کی
امید نہ ہواس صورت ہیں بیآ یت غیر منسوخ ہے۔ (کبیر) نیز جس فض پر روز ہے ہوں اور وہ پغیر
قفا کے مرگیا اگرفد یہ کی وصیت کر گیا تو ورشتہائی بال سے فدیدا واکر دیں یہ مجبور بھی ای آیت میں
داخل ہے۔ سب سے زیادہ مجبور تو یہ بی فض ہے اور اگر میت وصیت نہ بھی کر گیا ہوت بھی ورشہ
استخبا بااس کا فدید دے دیں۔ کین عدم وصیت کی صورت میں ورشی از تقسیم میراث اس وقت تک

فدية طعام مسكين: يعلى الذين كامبتدا جيا يجب فعلى مدورة بان بوجان ك فداء سي بنا جبس كمعنى بين معيبت سي هاظت اور لازم، بدله، نجعاور قربان بوجان كو فدا بوجانا اى ليے بولتے بين كداس سے دوسرے كى جان كى هاظت كى جاتى جير ماندكواى ليے فديد كها جاتا ہے كدو والازم معاوضہ ہے - طعام اسم معدد ہے بمعنى مطعوم لينى فوراك اگر چہير مطلق ہے جس بين برغذا واهل ہے - گراس سے مرادا يك مسكين كودووقة بيث بحر كھانا كھلا دينا مراد ہے ۔ يا آ دھا صاح كندم يا ايك صاح كو ، كش مش ياس كى قيت كى دوسرى چيز باجره ، كمئى چاول وغيره كاما لك كروينا بيا يك روزے كا فدير ہے لينى جولوگ روزه كى طاقت شد كھتے ہوں ان پر بردن كون ايك مسكين كى خوراك واجب ہے اور شاہ ولى الشرصاحب نے فوز كبير من لكھا

ے کاس سے مرادمدقہ فطرے۔

وان تصوموا خیر لکم: شیاتومافرون اوران عارون کو خطاب دورہا ہے جو بمشقد میں اور دیا ہے جو بمشقد میں روزہ رکھ کیس یا ان بوزموں ہے گفتگو ہے جنہیں فدید کی اجازت دی گئی بین اے مسافرون اور علاوں آگر چہمیں فدید کا افتتیار ہے لیکن اگر جہمیں فدید کا افتتیار ہے لیکن اگر جست کر کے روزہ رکھ لوق تنہیں زیادہ قواب ملے گا۔

## (فوائدومسائل)

- ۔ ہر بیاری میں روزہ کی تضاجا کرنہیں۔ مرف اس میں جائز ہے جس میں روزہ انقصان دے گر ہرسؤ شری میں تضاجا کرنجیں۔ مرف اس میں جائز ہے تھی مر ہرسؤ شری میں تضاجا کرنخواہ سزنقصان دے یانددے جیسا کی کی سنر سے معلوم ہوا یعنی علیم سنر نہ کہا گیا کہتم سنر پر ہوادر سنر تہیں کوئی تکلیف نہ دے جب می روزہ تضاکر سکتے ہو۔
- ٢- مجورى دُور ہوتے بى تفنا داجب ہے مثلاً مسافر كے چدرہ روزے رہ كے گر آكر پانچويں روز مُر الوان پانچ كى فكر ہوگى چاہيے كەسفر سے آتے بى اور يمارى سے اچھا ہوتے بى تفناشروع كردے۔
- سر شرروزه رکھنا بہتر ندر کھنا جائز جیسا کہ (خیسولسکم) ہمطوم ہوا۔ گرمسافر پر نماز کا قعروا جب ہے کول کہ حدیث شریف ش ہے کہ یہ نماز کی کی الشکا صدقہ ہے۔ فاقبو حاتم اسے تبول کرو۔ اقبلوا امر ہے امرو جوب کو چاہتا ہے۔ خیال رہے کہ مسافر کے نماز اور روزے میں دو طرح کافرق ہے۔ ایک یہ کہ اسے سفر میں روزہ ندر کھنا جائز ہے واجب نہیں

، گرنماز کا قعراس پرفرض ہے۔ دوسرے کہ مسافر چھوٹے روزوں کی تفنا کرے گا۔ گران دو رکعتوں کی قفنا نہیں جو اسے حالت سفر میں معاف کردی گئیں۔ لہذا مسافر کے روزوں پراس کی نماز کو قیاس کرنا درست نہیں اس کے متعلق نمہے شفی نہایت تو ی ہے۔

۵۔ سال میں پانچ دن روزہ حرام ہے۔ عید الفطر، بقر عید اور بقر عید کے تین ون بعد مسافر، مریض ان دنول کے علاوہ قضا کریں۔

مسلد: محفن یاری کے وہم پر روزہ ندر کھنا جائز نہیں بلکہ تجربہ کارنیک اور قابل طبیب کے کہنے سے یادی میں اضافہ کا اندیشہ عتربے۔

مسئلہ: حاملہ یا دودھ بلانے والی عورت کوروزہ سے اپنی یا بچے کی جان یا پیاری کا اعدیثہ موثو

مسئلہ: جوفض 92 کلومیٹر کے فاصلے پر جانے کا تصدر کمتا ہواور درمیان ش سٹر تو ڈنے کا ارادہ بھی نہ ہوتو وہ مسافر ہے لہذا ایک پرلیس گاڑی کا ڈرائیوراور گارڈ جن کی گاڑیاں کہ بہلی مرتبہ 92 کلومیٹر پر ہی تھہرتی ہیں مسافر ہیں اور پنجرٹرین کے ملازشن اور بسول کے ڈرائیور مسافر نہیں کیوں کہ بیہ ہرائیشن اور اسٹاپ پر کام کرتے ہوئے بینی سٹر تو ڈے ہوئے جی لہذا ان پر پوری ٹماز داجب ہے اور دوزہ بھی۔

مسكد: جوفض منے سے پہلے سنركوكل جائے وہ افطار كرسكتا ہے اور جوطلوع فجر كے بعد وطن سے لكاس پردوزہ واجب ہے كوں كديهال على سنوفر مايا كيا۔

مسئلہ: اگر مقیم نے روزہ رکھ کرتو ڈویا پھروہ مسافر ہو گیا تو کفارہ ساقط ندہوگا اگر تکورست نے روزہ رکھ کرتو ڈااوراس دن بیار ہو گیا تو کفارہ معاف ہے (احمدی)۔

مسئلہ: روزوں کی تعنالگا تارواجب بین الگ الگ بھی رکھ سکتا ہے جبیبا کہ ایام اخرے معلوم ہوا۔

### يشج الله الرحمن الرجم

ضَهُرُ رَمَضَانَ الَّذِي ٱنْوِلَ فِيهِ الْقُرُانُ هُدَى لِلنَّاسِ وَبَيِّنْتِ مِّنَ الْهُدَاى وَالْفُرُقَانِ فَمَنُ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهُرَ فَلْيَصُمُهُ \* وَمَنْ كَانَ مَوِيُصًّا اَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِلَّةٌ مِّنُ آيَّامٍ أُخَوَ \* يُويُدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسُرَ وَلاَ يُويُدُ بِكُمُ الْعُسُورِ وَلِتُكْمِلُواالْعِلَةَ وَلِتَكَيِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ بَشْكُرُونَ (سورة البَّرَة : ١٨٥)

''رمضان کا مہید جس بی قرآن اتارا گیالوگوں کے لیے ہدایت اور رہ فمان کا مہید جس بی قرآن اتارا گیالوگوں کے لیے ہدایت اور رہ فمانی اور فیملے گئن روثن ہا تیں۔ تو تم بی سے جو کوئی پائے یہ مہید تو ضرور اس کے روز سے اور جو بیار یا سفر بیں ہوتو استے روز سے اور دلوں کے رکھے - اللہ تم پرآسانی چاہتا ہے اور تم پر دشواری نہیں چاہتا ۔ اور اس لیے کہ تم گئتی ہوری کرواور اللہ کی بروائی بولواس پر کہ اس نے تہمیں ہدایت کی اور تاکہ تم شکر گزار در ہو'

ہیں ہی اللہ کے گر بحالت روزہ جو تجارت ، ٹوکری و فیرہ کی جاتی ہے وہ بھی اللہ کے کام قرار پاتے ہیں گر سے تربیہ کے رمضان ہو با یہ بیں گر سے جب کہ مراواس سے رمضان ہو با یہ رمضاء ہے۔ مشتق ہے۔ رمضاہ موسم خریف کی ہارش کو کہتے ہیں جس سے زمین و خل جاتی ہوں رہنے کی فصل خوب ہوتی ہے جو ل کہ بیر ہیں ہیں گر وو غبار وحود بتا ہے اور اعمال کی جیتی ہری بھری در اس خی بیت ہیں گری یا جانا۔ بھری رہتی ہے۔ اسلیے اسے رمضان کہتے ہیں یا بیر رمضن سے بنا جس کے متنی ہیں گری یا جانا۔ چوں کہ اس زمانہ مسلمان نبوک بیاس کی تھٹ برداشت کرتے ہیں یا بیر گرا والی ہے اس لیے اس کو مضان کہتے ہیں۔ اس لیے اس کو رمضان کہتے ہیں۔

اُنْ فِلُ فِيهِ الْقُوْانُ: اُنْفِلَ انوال سے بنا اکثر ایک دم اتارنا کے معنی ش آتا ہے فیر کام دی ما انفول فی ا رمضان ہے۔ لفظ قرآن یا تو قرق سے بنا جس کے معنی جمع ہونے کے ہیں۔ البذا قرآن کوقرآن اس لیے کہتے ہیں کہ یہ می سارے اولین آخرین کے علوں کا مجموعہ ہے۔ اس لیے الله تعالی فرما تا ہونے کہ بر بی ، جمی ، اوگ ان کے لباس ، طعام ، زبان ، طریق زندگی سب الگ الگ ، ان کے جمع ہونے کی کوئی صورت نہی لیکن قرآن کریم نے سب کوجع فرما دیا اور ان کا نام رکھا مسلمان - فرمایا (سماکم المسلمین)

یا قراۃ سے بنا ہے تواس کے معنی پڑھی ہوئی چڑ ۔ تواس کوقر آن اس لیے کہتے ہیں کہ پہلے انہائے

کرام کتا ہیں یا صحیفے حق تعالیٰ کی طرف سے لکھے ہوئے عطافر مائے گئے ۔ لیکن قرآن کر یم پڑھا

ہوا اُرّا کہ جبر بل ایمن علیہ السلام حاضر ہوتے اور پڑھ کر سُنا جاتے ۔ نیز جس قدرقرآن مجید پڑھا

گیا اور پڑھایا جاتا ہے اس قدر کوئی دینی دنوی کتاب دنیا ہیں نہیں پڑھی گئے۔ یا قراق سے بنا ہے تو
قرن کے معنی ہیں ملنا اور ساتھ رہنا۔ تواب اس کوقرآن اس لیے کہتے ہیں کرحق اور ہدا ہے اس

کے ساتھ ہے نیز اس کی سورتیں اور آئیتی ہرا کی بعض بعض کے ساتھ ہیں کوئی کی سے مخالف

نہیں۔ نیز اس میں عقائد اور اعمال اور اعمال میں سیاسیات، عبادات، معاملات تمام ایک ساتھ وجع

نہیں۔ نیزیہ سلمان کے ہروفت ساتھ رہتا ہے دنیا ش ساتھ رہتا ہے، دنیا ش ساتھ اور آخرت ش بھی ساتھ، دنیا ش اسطرح ساتھ ہوا کہ بھین ش ، جوانی میں ، بڑھائے میں ساتھ ہے بلکہ ہر جگہ ساتھ ۔ تخت پر ، تختے پر ، گھر میں ، سجد میں ، آبادی میں ، جنگل میں ، سوتے میں ، جا گئے میں ، معیبت میں ، آرام میں ، سفر میں ، حضر میں ساتھ ہے ۔ بلکہ ہر حال میں ساتھ مرتے وقت ساتھ قبر میں ساتھ ، حشر میں ساتھ کہ نور بن کر آگے آگے چلے گا اور راستہ بتائے گا اور جب مسلمان جنت میں باتھ ، حشر میں ساتھ کہ نور بن کر آگے آگے چلے گا اور راستہ بتائے گا اور جب مسلمان جنت میں بھی جانے گا تو فر مایا جائے گا پڑھتا جا اور چڑھتا جا ۔ غرض سے کہ بیر مبارک چیز بھی بھی ساتھ نہیں

چوں کہ دمغان شریف میں قرآن کریم لوح محفوظ سے آسان دنیا کی طرف آیا اور بہت
العزت میں محفوظ کیا گیا۔ پھر وہاں سے جیس سال کے عرصے میں حضور علیہ السلام پر بحسب
ضرورت تھوڑا تھوڑا اُتر تا رہا۔ یا حضور علیہ السلام پر اترنے کی ابتداء رمغان میں ہوئی کہ بقول
صاحب زوح البیان پہلی دی لین افراء ہاسم رہک النح پانچ آیتیں سرّہ رمغان دوشنہ کے
دن بونت سے زائل ہوئیں۔ یا جریلی امین ہر رمغان پورا قرآن کریم حضور علیہ السلام کوسنایا
کرتے تھاس لیے فرمایا گیا کہ رمغان میں قرآن اتا دا گیا۔

فسدی قبلنامی : هدی یا تو معدری منی بی جیاسم فاعل کے منی بی جیسی بیرمغمان یا قرآن لوگوں کو ہدایت دینے والا یا اس بیں لوگوں کے لیے ہدایت ہے۔ ہدایت کے معنی رجبری کرنا یا منزل مقصود کا چایا نشان دینا، ہدایت دو طرح کی ہوتی ہے۔ ایک فقط راستہ دکھا دینا دوسر سے مقصود پر پہنچا دینا۔ یہاں پر پہلامعنی مراد ہے۔ قرآنی ہدایت کا بیان بذر بعد حدیث ہے آگر عدیث کا انکار کردیا جائے تو نہاز کے معنی بجھیش آتے جی نہز کو آئے۔ رمغمان کا ہادی ہونا اس طرح ہے کہ رمغمان لوگوں کے دل بدل دیتا ہے اس کے آئے ہے مجدول جس روتی آجاتی ہے، طرح ہوجاتے جی ، پھر صرف ہدایت ہی نہیں بلکہ اس کے ساتھ اور بہتیات بی نہیں بلکہ اس کے ساتھ (وَبَیّناتِ مِنَ الْهُدای) (ہدایت کی کھلی نشانیاں ہیں)۔

وَالْفُولَقَانِ: يلفظ فوق سے بنا ہے۔ اس كے معنى بين فرق كرنے والى چيز قرآن كوفر قان اس كے كئے ہيں كہتے ہيں كہت ويا طل ، ي جموث ، موس اور كا فريس فرق كرنے والا ہے۔

اس آیت سے فدیہ کا تھم منسوخ ہوگیا کہ پہلے طاقت ورمسلمانوں کو بھی فدیہ کا افتیار تھا جیسا کہ پھیلی آیت میں ایک قول بیان ہُوا۔اب ہرامیر خریب پرروزہ ہی فرض ہے۔ چوں کہ اس میں احمال تھا کہ شاید بیاروں اور مسافروں کی رعایت بھی اس تھم سے منسوخ ہو چکی ہو،اس وہم کو دُور کرنے کے لیے ان دونوں کا تھم پھر دُہرایا گیا تا کہ معلوم ہو کہ بیر عایش یاتی ہیں۔ چنانچہ ارشاد ہُوا (وَ مَنْ کَانَ مَوِیْصَنَا اَوْ عَلَی سَفَوِ) اللّٰج تغیر پہلے گذر چکی ہے۔

بور روس من مویسه او صلی سفر ) ابع سیر پیج مدر به نامیا اس لیے مالداری کو بیار کہتے یک کوری کے۔
یک کواس میں آسانی ہوتی ہے۔ یا کی ہاتھ کو بیری کہاجاتا ہے کہ دا ہے ہاتھ کی مدد کر کے کام کو اسان کرتا ہے۔ جنت کا نام بھی ایس ہے کہ دہاں ہر طرح کی آسانی ہے۔ یعنی ربتم پرآسانی چاہتا ہے اس نے بچوں اور دیوا توں کوروزہ محاف کر دیا اور بیار و مسافر کومہلت دے دی

وَلاَ يُوِيدُ بِكُمُ الْعُسُو: عمر يركامقائل ہے، بمتن دشواری اور کُتی يعنی تم رَحِی نہيں چاہتا۔
وَلِتُ خُصِلُو الْعِلْدُةَ: تحصلوا المال ہے بتا ہے۔ جس کے متن ہیں پورا کر تا اور عدة بمعنی شار ہے۔ یعنی روزہ کے لیے ماور مضان اس لیے مقر رہوا تا کرتم جانو اور تہمیں شاد کرنے میں آسانی ہو چوں کہ شی مہینوں کی جنری کتابوں میں ہوتی ہے اور قمری مہینوں کی آسان پر کہ ہر شخص چا عدو کی کہ تاریخ کا پند لگا سکتا ہے اور اس کی ابتداء وانتہاء کی خررب دیتا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ چاند دیکھے کر روزے شروع کرواور چا ندو کھے کر بی افظار۔ اس میں بیجی اشارہ ہے کہ رمضان شواہ چاند دیکھے کر روزے شروع کرواور چاند و کھے کہ ان شاء اللہ تعالی )

وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَلا كُم : تَكِيرِ والكبير سے بناجس سے يا توالله كي حكر نامراد ہے يا تكبير عيد كہنا اور بدئ سے مراديا تو ماہ رمضان كى بدايت كرنايا روزہ كى تو فيق دينا يعنى تم خدا كا شكر كرو كهاس في تهيں ايسا اچھام مين روزوں كے ليے بنايا بيار مضان فتم كر كے شوال كا جاند و كيد كر تكبير المحمد كيويا عيد الفطر كے دن تجبير المحمد عيد كا م جاؤ (كبير احمد كى) يا زائد تجبيروں والى نماز يعنى نماز عيد اواكر وكيوں كراس في تمہيں ان روزوں كى توفيق دى۔

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُون : يَعِنْمُ اسماه مبارك الشكرياد اكروياروزول عارغ موكرعيدى فوشيال مناة كدب كي فعت برخوش مونامي فشكر بدارشاد بارى بالمالك فليفرحوا)

بِسْمِ اللهِ الرُّحُمْنِ الرُّحِمْنِ الرُّحِمْنِ الرُّحِمْنِ الرُّحِمْنِ الرُّحِمْمِ أَكُمْ لَيُلَةَ الصِّمَامِ الرُّفَ اللهِ يَسَانِكُمْ ، هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ لَيُلَةَ الصِّمَامِ الرُّفَ اللهِ يَسَانِكُمْ ، هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ لَيَابَ عَلَيْكُمْ وَالنَّهُ الْكُمْ تَعْدَانُونَ الْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَالنَّهُ اللهُ الْكُمْ مِ (سورة البَعْرة: ١٨٤) وَعَفَا عَنْكُمْ مَ فَالْمَنَ بَاشِرُوهُنُ وَالبَعَنُوا مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمْ مِ (سورة البَعْرة: ١٨٤) ' دُودُوں كى راتوں يس اپنى حورتوں كے پاس جانا تہارے ليے حلال ہوا۔ وہ لباس جن تہارے ليے اورثم لباس ہوان كے ليے الله نے جانا كرتم اپنى جانوں كو خيانت ميں ذالتے ہے تو اس نے تہارى تو بِقول كى اور تمہيں معاف فرما يا۔ تو اب ان سے محبت كرواور طلب كروجو الله ئے تہارے الله عنہ راسے نفیب بيل لکھا ہو''

### شان زول:

پہلی شریعتوں میں افطار کے بعد عشاوتک کھانا پینا اور جورتوں سے جماع کرنا طائی تھا بعد نماز عشاہ بیسب چزیں رات میں بھی حرام ہوجاتی تھیں۔ شروع اسلام میں بھی میں علم رہا پھر صرمہ بن قیس انصاری کا واقعہ فیش آ جانے پر می تک کھانا پینا ورست ہوا۔ جس کا تفصیلی واقعہ اس آ بت کے اسلام کی بین علم رہا یک دفعہ چند حضرات نے عشاء کی نماز کے بعدا پی بحد ایل اللہ عنہ بارگا ورسالت میں حاضر ہوئے اور عرض سے جماع کر لیام نم حملہ ان کے حضرت عمرضی اللہ عنہ بارگا ورسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یارسول الشفائی میں آ بھی بارگاہ میں اپنے خطائے نئس کی معذرت جا ہتا ہوں۔ تب بیر آ بت کر بیرائزی جس میں گزشتہ خطاء کی محافی اور آئندہ کے لیے میں تک جماع کی اجازت دی گئی (
تفسیر کبیر، درمنشور، مظہری وغیرہ)۔

أُحِلُّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيامِ :أجلٌ جلُّ عناجس كمعنى بين كمل جانا، جائز كامول كوطال

اورزمین حرم کے ماسوا کول اس لیے کہتے ہیں کدان پرسے وہ حرم والی پابندیاں افخادیں سیس۔
لکھ میں لام نفع کا ہےاور خطاب سارے مسلمانوں سے ہے۔ یعنی بیر تھم تہمارے نفع کے لیے ہے
لہذاروزوں کی راتوں میں ندتو صحبت تم پر حرام ہے ندفر ض بلکہ محض مہاری وجائز کیوں کہ حرام میں نہ
کرنے کی پابندی ہوتی ہے اور فرض میں کرنے کی پابندی۔ ان پابندیوں سے تم پر تھی ہوگی اور
مقصود ہے تم پر آسانی کرنا۔

السرُّ لَحستُ إللي نِسَمَآنِكُمُ : رفع كافول معن فش بات كرنام جوسب كرما سن ندك جا سے۔ اصطلاح میں مورت سے جماع کی ہاتیں کرنا رفٹ کہلاتا ہے لیکن یہال جماع ہی مراد ہے۔ کیوں کہ پہلے یہ بی حرام تماند کہ جماع کی یا تیں - نساء کم سے مرادا پی بیویاں یا اوٹ یال ہیں سی تبرارے لیے رمضان کی راتوں میں اپنی مورتوں کے پاس بھاع کے لیے جاتا طال ہے۔ هُنَّ لِبَاسٌ لُّكُمُ وَٱلْتُهُ لِبَاسٌ لَّهُنَّ : لباس لبسّ سے يناجس كے منى وْ ماكنا اور جميانا۔ دھو کہ التباس، متشابہ لکنے کوبس ای لیے کہتے ہیں کہ اس میں اصل شی مجیب جاتی ہے۔ کیڑے کو بھی لباس ای لیے کہا جاتا ہے کہ اس سے ستر چھیایا جاتا ہے۔ یہاں چندوجہ سے حورت مرد کا اور مردكوعورت كالباس كها كيا\_ (1) إوقت جماع برايك دوسرے سے اس طرح طع بيں جيسے بدن الساس (٢) شوہر بوي كاور بوي شوہر كے نفيدرازايے جمياتا ہے جي بدن كولباس (٣) اورت کوم داورم دکواورت کی بروقت الی ضرورت ہے جینے برموسم ش کیڑے کی (٣)مرد کی وجب ورت اور ورت کی وجب مردتمام و غدی طعن ، الزام اور بہتان سے فی جاتے ہیں۔ فیر شادی شدہ مرد، عورت کو ہر طرح کے عیب لگ سکتے ہیں۔ نکاح کی وجہ سے مید دونوں ایے محفوظ ہو گئے جیسے کپڑے کی وجہ سے سردی گری سے بدن۔ای لیے بعض علاء نے لباس کے معنی پردہ

عَلِمَ اللَّهُ عَلَم عصراويا وعلم ازى بياعلم مشامره يعنى الله فالله على جان الماتما - يعنى

یہ تبدیلی قانون مطے شدہ پروگرام کے مطابق ہوئی۔ اتفا قایا جا تک نیس۔ خلاصہ یہ ہے کہ دنیادی حکر ان اپنے قانون اپنے بے علمی کی وجہ سے بدلتے ہیں اولاً غلط قانون بنادیتے ہیں مجر درست لیکن رب کے ہال میتبدیلی مخلوق کی صلحوں کی بنام پر جوتی ہے۔

آنگُم کُنتُم تَخْتَانُونَ اَنْفُسَكُم تختانون خیات سے بتاجی كادہ خون ہا کے مثنی میں بودائی مُحتی میں ہے۔ یا مثنی میں بوط نے درایا، بدعهدی کرتا، یہاں بودائی مُحتی میں ہے۔ یا امانت مارنے کے معنی میں بعض نے فرمایا کہ خون باب اقتعال میں آ کرارادہ خیانت کے معنی میں ہوتا ہے (کبیر) یعنی اللہ تعالی نے ازل میں جان لیا تھا کراگرتم پر جماع حرام رہاتو تم اپنے میں ہوتا ہے (کبیر) یعنی اللہ تعالی نے ازل میں جان لیا تھا کراگرتم پر جماع حرام رہاتو تم اپنے نفوں کے بارے میں اللہ سے بدعهدی کر بیٹھو گے۔ یا اللہ کی امانت میں خیانت کر ڈالو گے۔

#### فوائد:

اس آیت سے چندفائدے مامل ہوئے۔

جس جگہ یا وقت کو کسی بڑی چیز سے نسبت ہوجائے۔ اس جگہ اور وقت کو بھی عظمت وعرت ماصل ہوجاتی ہے۔ ماہ رمضان کی عرت سے بیان کی گئی کہ اس میں قرآن اترا۔ اس قاعدے سے حضور علیہ السلام کی ولاوت پاکیا مہیند، تاریخ، دن، وقت بہت افضل ہے کیوں کہ اس میں صاحب قرآن تریف لائے بلکہ بعض عاشق رقع الاول شریف کو رمضان سے افضل مانے ہیں۔ کیوں کہ حضور علیہ السلام قرآن سے افضل ہیں۔ اس لیے کو بہ کا در چکون والے قاری اور حضور علیہ المسلوق والسلام کود کھنے والے قاری اور حضور علیہ المسلوق والسلام کود کھنے واللے اللہ اور حیائی کا ورجہ بہت بڑا ہے۔ کوئی وئی، قطب، غوث، اوتا وابدال صحائی کے درجہ کو نہیں پہنچا۔ یا در ہے کہ کلام المی جورب تعالی کی صفت ہے وہ تمام گلوق سے اعلی ہے۔ رب کی تعمت میے وہ تمام گلوق سے اعلی ہے۔ رب کی تعمت میے وہ تمام گلوق سے اعلی ہے۔ رب کی تعمت میے وہ تمام گلوق سے اعلی ہے۔ رب کی تعمت میے وہ تمام گلوق سے اعلی ہے۔ رب کی تعمت میے وہ تمام کو اللہ کی سے معمل کہ وہ کہ وہ واللہ کی سے معملوم ہوا۔ حضور مطابع کی رمضان کی آ مہ پرصحابہ کرام کو مبارک باو

اورخوش خرى دية مقد اى جكد صاحب زوح البيان فرمايا كه خوشى برمبارك بادوينا حديث سے ثابت م البذاشيد ولا وت و مصلفي (علقه ) يس مر جائز خوشى منانا . بت ثواب ہے۔

- ۔ جس کی آمد پرخوشی کرتا بہتر اس کے وواح پراظهار غم بھی تواب دیکھونکارج کے وقت خوشی سند اور طلا تی اور شوہر کی وفات پراظهار غم اور عدت بین سوگ کرتا ضرور کی البذار مضان کے وواع پرغم ٹاک جمعة الوواع بین فراقیدالفاظ کہنا جائز تا کہ لوگ بقید وقت کی قدر کریں اور پکھارٹ کی عبادت کریں اسے بدعت کہنا ٹا وائی ہے۔
- ے۔ نماز عیداوراس میں زائد عمیرات کا ہونا اور عیدگاہ کے راستہ مستعبیریں کہتے ہوئے جانا اس آیت سے نابت ہے۔
- ۵۔ خوشی پرنعر ہ تجبیر لگا ٹا اس آیت سے ٹابت ہے۔ نیز مسلم شریف کے اخیر ش حدیث جمرت ہے۔ من مسلم شریف کے اخیر ش حدیث جمرت ہے۔ من مسلم شریف کے الشقائی کے کے مدینے کوئینے پر انسار بازاروں شن یا محد (منافی ) یارسول الشقائی کے انتقاب میں داخل ہونے سے قبل اہل مدینہ نے مرہ قبار مدینہ منافر کیا قبار کیا اور اظہار سرت کے لیے نعرہ تجبیر بلند کیا جس کی آ واز بنی عمرو بن موف میں کہتی ہے قبیلہ موضع قباہ میں مدینہ سے جنوب کی طرف وو میل کے قاصلے پر آ بادتھا (سیرت رسول مربی (منافی)۔
- ۲۔ اگر دیوان یا ہے ہوش ماہ رمضان میں ایک منٹ کے لیے بھی ہوش میں آجائے تو اس پر سادے مہینے کے روز نے فرض ہیں، کول کداس نے مہینہ پالیا اور جو پورام ہینہ ہوش رہا اس پر روز ے واجب شہوے کہ اس نے مہینہ پایا پی نہیں۔

### مسائل

مسئلہ اورمضان میں افطار و محرکا وقت برا مبارک ہے۔ اس وقت وعائیں ما تکی جائیں اور بہتریہ مسئلہ اور مفان میں افطار کی حال چیز ہے کے افطار کی حال چیز ہے کرے۔ خرے یا پائی سے افطار کر ناسقند ہے۔

مسئلہ: روزہ دارکوافظار کرانے میں روزہ کا ٹواب ملتا ہے مگراس سے روزے واللا ٹواب سے محروم ندہو گااور ندہی افظار کرانے والے پر روزہ معانے ہوگا۔

مسکلہ: افظار میں جلدی اور سحری میں در کرنا متحب ہے۔ گر اتنی جلدی یا در خرک کے کہ روزے ہی میں شبہ وجائے۔

وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُم: يهال احمرادادلاد عبالي يويال يأكل جماع ياشب قدر

اور درمضان کی بافراغت عبادت اور کتب یا تو بمعنی جعل کے ہے یا بمعنی قدر (تقدیم بین الکھا) یا اسپند معنی بین ہے۔ یعنی جماع ہے وہ اولا د تلاش کروجورب نے تمہارے نصیب بین اکھی۔ یا جماع ان مورتوں ہے کروجو تمہارے نصیب بین اوراس مقام بین جماع ان مورتوں ہے کروجو تمہارے لیے طال کی گئیں۔ یا جماع اس حالت بین اوراس مقام بین کروجو تمہارے لیے حلال کی گئیں۔ یا جماع کر کے بافراغت ہوکر شب قدر اور دمضان کی عبادات تلاش کروجس کا تمہارے لیے فیصلہ کیا گیا ہے۔ کیوں کہ غلبہ شہوت سے تم بخوبی عہارا دول مطمئن نہیں ہوتا۔ اب تمہارے دل کو سکون رہے گاجس سے تم بخوبی عبادات کر سکو گے۔ خیال دہ جا ذیک اولا دیے حاصل کرنے کے لیے حبت کرنا او اب ہے اوراس کی وعاما نگنا سنت افریق علی ما الملام نے دیک فرزند کی وعاما نگنا سنت افریق علی ما الملام نے دیک فرزند کی وعاما نگنا سنت حضرت مریم کی والدہ حد نے نیک بڑی کی وعاما گئی۔ عمر یہ وعاصرف اس لیے ہو کہ بچہ وین کی عضرت مریم کی والدہ حد نے نیک بڑی کی وعاما گئی۔ عمر یہ وعاصرف اس لیے ہو کہ بچہ وین کی ضرت مریم کی والدہ حد نے نیک بڑی کی وعاما گئی۔ عمر یہ وعاصرف اس لیے ہو کہ بچہ وین کی ضرت مریم کی والدہ حد نے نیک بھی مدفد جاریہ ہو۔ ای طرح اس لیے محبت کرنا کہ اس سے دل کو ضرت مریم کی وادر مارے لیے مدفد جاریہ ہو۔ ای طرح اس لیے مجبت کرنا کہ اس سے دل کو صورت میں ووروع باورت میں وادر عبادت میں وادر عباد می

#### قوائد:

- ا۔ بعض اوقات بروں کی خطا مجھوٹوں کے لیے باعثِ عطابن جاتی ہے۔ بعض بزرگوں سے جماع خطا ہوالیکن اس کی وجہ ہے تا قیامت مسلمانوں کواجازت ہوگئ۔ اس لیے کہا گیا کہ خطائے بزرگان گرفتن خطااست۔
- ۲۔ رب تعالیٰ کا اکثر قانون ہے ہے کہا ہے بندوں کورعایش کسی مقبول کے فیل دیتا ہے۔ تاکہ لوگ کیمی ان مقبولوں سے بے نیاز ندر ہیں۔
- س۔ اگر دینوی کام بھی نیک ارادہ اور نیت خیرے کے جائیں توان پر تواب ملتا ہے۔ دیکھو ہا جائی ہیں توان پر تواب ملتا ہے۔ دیکھو ہمان میں نیک اولاد حاصل کرنے کا ہا اطمینان عبادت کرنے کی نیت کا حکم دیا گیا ہے۔ کھانے پینے چلنے پھرنے کا بھی بھی حال ہے ای لیے کہا جاتا ہے کہ امور مباح حسن نیت سے عبادت بن جاتے ہیں۔

يشم الله الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْم

وَكُلُوْا وَ اشْرَبُوْا حَتَّى يَعَبَيْنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْابْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْابْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْابْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْاسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ صَ ثُمَّ السَّمُوا الصِيَامَ الْيَلِ عَ وَلَا تُبَاشِرُونُهُنَّ وَالْنَمُ عَلِكُفُونَ لَا فِي الْمَسْجِدِ طُ بِلُكَ حُدُودً كَاللّهِ فَلاَ تَقْرَبُوهَا طَ كَاللّكَ يُبَيِّنُ اللّهُ اللهِ لِلنَّاسِ لَعَلَهُمْ اللهِ فَلاَ تَقْرَبُوهَا طَ كَاللّكَ يُبَيِّنُ اللّهُ اللهِ لِلنَّاسِ لَعَلَهُمْ يَتَقُونَ (سورة البَرِّة: ١٨٤)

''اور کھاؤاور پو یہال تک کرتمہارے لیے ظاہر ہوجائے سفیدی کا ڈورا سیابی کے ڈورے سے پھوٹ کر پھر دات آنے تک روزے پورے کرواور فور توں کو ہاتھ نہ لگاؤ جب تم مسجدوں میں اعتکاف سے ہو بداللہ کی حدیں ہیں ان کے پاس نہ جاؤاللہ یو ٹبی بیان کرتاہے لوگوں سے اپٹی آیتیں کہیں انہیں پر ہیزگاری لئے'

### شان نزول:

شروع اسلام میں روزہ کی راتوں میں ہونے ہے پہلے کھانے پینے کی اجازت تھی۔ ہونے یا عشاہ کے بعد سب کی جرام ہوجاتا تھا۔ ایک محافی رسول تفاقی صرمہ ابن قیس مختی آ دی سے کہ دن محر عندت کرتے سے ۔ ایک دن روزہ کی حالت میں دن مجر کام کیا شام کو گھر آئے بعد کے سے کھانا ما لگا وہ پکانے میں معروف ہوئیں بدلید کے تھے ہوئے تھے بی آ تھولگ گئی جب بعد کی نے کھانا تیار کر کے ان کو جگایا تو انہوں نے کھانے سے الکار کردیا کیوں کہ اب کھانا حرام ہوچکا تھا اور اس حالت میں دوسراروزہ رکھ لیا جس سے بہت کمزور ہوگئے اور دو پہرکوشی آگئی ان کے جن میں بات کر ور ہوگئے اور دو پہرکوشی آگئی ان کے جن میں بات کر ور ہوگئے اور دو پہرکوشی آگئی ان کے جن میں بات کر برمازل ہوئی۔ (مظہری)

ندکورہ اجازت کے بعد بعض حفرات حالت اعتکاف میں دات کومتجد سے کھر جاتے اور جماع کرتے اور عشل کرکے بھر مبجد میں آ بیٹھتے تب احتکاف کے احکام نازل ہوئے جس میں فرمایا گیا کررات کو جماع کی اجازت اس کے لیے ہے جومعتکف ندہو۔ (روح البیان)

تفیر و خلوا و اشر بوا: یکم بی جواز کے لیے ہوادروز وواروں سے نطاب ہے لین رمضان کی راتوں میں کھاتے بیتے رہو۔

حُتْى يَتَبَيْنَ لَكُمُ: يكمان بيغ اورجاع تيول عن انتهاب بينين بين سه بناب بسكا معنى فا بربومات يتبين بين سه بناب بسكا معنى فا بربومات يا تواس طرح كرتم خود معنى فا بربومات يا تواس طرح كرتم خود د كيدادياس طرح كرام اوقات يعنى معترجنزى سے معلوم كرد فقائد معترفين -

(نوٹ) آج کل علم اوقات میں امام اہل سقع منتی اعظم پاکستان مولا ناسید ابوالبر کات رحمۃ اللہ علیہ کا مرتب شدہ نقشہ دست یاب ہے جو کہ نہاہت متند ہے سالہا کا تجربہ شدہ ہے۔

الْنَحَيُّطُ الْاَبْيَصُ مِنَ الْنَحَيْطِ الْاَسُودِ: خط دھا گاکو کتے ہیں۔ای لیے سوئی کو خط اور درزی کو خیاط کتے ہیں۔ای لیے سوئی کو خط اور درزی کو خیاط کتے ہیں کہ انھیں دھا گے سے تعلق ہے۔ چوں کرسب سے پہلے ہی کی سفیدی مشرق میں ڈورے کی طرح باریک می مودار ہوتی ہے۔ جس کے ساتھ دات کی سیابی بھی باریک ڈورے کی طرح بن جاتی ہوتا ہے کہ کا لیادر سفید دو ڈورے طے ہوئے ہیں، البدا اس

عالت کوسفیداورکا نے ڈوروں سے بیان کیا۔ تا کہ معلوم ہو کہ روزہ ہو بھٹتے ہی شروع ہوجا تا ہے چوں کہ من کا خور سفیدود لیے ڈورے پڑتے ہیں اس لیے فرمایا گیا کہ من الغجر جس سے معلوم ہوا کہ شرقا فر ہا لیے ڈورے مراد نہیں کیوں کہ اس وقت رات ہی ہوتی ہے۔ بلکہ جؤبا شالا ڈورے مراد ہیں جس سے وقت فجر ہوجا تا ہے۔ فجر کے لغوی منی ہیں جاری ہوتا، ظاہر ہونا، بھیلنا اور چر نا اعلانے گناہ گارکوفا جراس لیے کہتے ہیں کہ اس کا فتی ظاہر ہے۔ چوں کہ شن کے وقت نور بھیل جا تا ہے۔ اس لیے اسے فجر کہا جا تا ہے۔ وقت نور بھیل جا تا ہے اور رات کی ظلمت اس سے چ جاتی ہے۔ اس لیے اسے فجر کہا جا تا ہے۔ یہاں تک سحری کی انتہا اور روز ہی انتہاء بیان ہوئی اب روز ہی انتہا کا ذکر ہے۔

فُمْ اَلِهَ مُوا الصِّيامَ إلَى الْيُلِ: لِينى روزه شروع كركماراون كهان ينظ اور جماع عائز رمورات تك كررات كي آت عى روزه خم كردواور شقر رات من روزه ركهواور شرات كى سياعى سيلنے كا انتظار كرداور شدى روزه وصال ركھو- بدامر وجو بى ہے كيوں كر جيسے مج سے روزه شروع كردينافرض ہے ايسے عى رات آنے پرافطاركر تافرض ہے۔

خیال رہے کہ چندصورتوں میں کھانا پینافرض شری ہے۔ ایک جب کہ بجوک دیاس سے جان نگلنے

کا اندیشہ ہو۔ دومرا روزہ افطار کے دفت کہ دصال کا روزہ حرام ہے۔ تیسرے جب کی کو
حضورہ اللہ کھانے پینے کا عظم دیں ادر حکم بھی شری ہو کس مشورہ ندہو۔ باتی تمام حالات میں کھانا پینا
سنت یا مباح ہے۔ لیکن روزہ یا نماز میں خرام - ابتدام ران برت رکھ کر جاان دے دینا یا بجوک ہڑتا ل

کرنا ہند منع ہے۔ کہ (ٹے لئے وا ) کے حکم کے خلاف ہے۔ یہاں تک تو روزہ کی ابتداء اختاء
اور اس کی پابندیال بیان ہوئیں چوں کے بعض لوگوں کو گمان تھا کو احتکاف بھی روزے بی کی طرح
ہالہ ذااس میں بھی دن بھر جماح حرام اور رات کو جائز۔ بیون مودور کرنے کے لیے فرمایا گیا۔
واکد تک اجدر وقف : اس کے فعلی معنی ہم پہلے بتا ہے ہیں۔ یہاں بھائ مراد ہے نہ کہ فقط چھوتا۔
لین ان مورتوں سے بھائ نہ کروجب کہ۔

وَ ٱلْتُمْ عَلِيفُونَ لَا فِي الْمَسْلِجِد : عاكفون عكف عناجس كمعنى بي تشمر تا اور يكرا ا-

مقیم کوبھی عاکف کہا جاتا ہے۔ شریعت میں بدنیت عبادت مجد میں تغمیر نے کا نام احتکاف ہے۔
مساجد مجد کی جمع ہے مجد بنتی جیم مجدہ گاہ کو کہتے ہیں۔ مجد بکسر جیم نماز کی جگہ یا مکان یہاں مہی
معنی مراد ہیں ، مردوں کے لیے وہ مجدیں مراد ہیں جن میں وجنگا نہ نماز ہوتی ہو۔ مورتوں کے تن میں وہ جگہ مراد ہے جے وہ اپنے گھر میں نماز کے لیے خاص کریں۔ وہ وہاں بی احتکاف کرسکتی
ہے۔ اگر چہ یہاں مردوں سے خطاب ہے لیکن عورتیں بھی اس میں داخل ہیں۔ لہذا شو ہراور بیوی
میں سے کوئی بھی اعتکاف میں بوتو جماع حرام ہوگا۔

بلک خدود الله : اس معن انتهایا آثاوروکنا، عروم کورود کتے بین کدوه رزق سرکا مدود مدکی جمع می انتهایا آثاوروکنا، عروم کورود کتے بین کدوه رزق سرکا ہوا ہے۔ در بان کو مداد کہا جاتا ہے کدوہ غیروں کو اندر جانے سے روکتا ہے۔ لو ہے کو مدید، چمری کی دھار کو مدین نظر کو بھی مدید کہا جاتا ہے کیوں کہ اس میں بھی منع اور روک ہے۔ چنال چدار شاد ہاری تعالیٰ ہے (فیصر ک المیوم حدید) ہے ۲۲

منطق لوگ جامع مانع تعریف کو حد کہتے ہیں کیوں کہ وہ بھی غیر کو داخل نہیں ہونے دیتی (کیر) یہاں آڑے معنی میں ہے لیتن بیا حکام اللہ کی مقرر کی ہوئی حدوداور آٹیں ہیں جس پرحق اور باطل کی انتہا ہے ان کی مخالفت اور ان ہے آگے بر معنامنع ہے۔

فَلاَ تَقُرُبُوْهَا: حَهِين جائي كران كَقريب مى شآؤر

کَذَالِکَ يُبَیِّنُ اللَّهُ اینه لِلنَّامِ: یعنی م نے روز واورا حکاف کے احکام نہایت ماف و واضح بیان فرمائے ، ایسے بی اورا حکام بھی بیان کرتے ہیں یا کریں گے۔ (لَمَعَلَّهُمْ يَعُفُون) تاکر سلمان بے تکلف تقوی اور پر بیزگاری حاصل کریں۔

## (اعتكاف كے فضائل ومسائل)

اعتکاف بہت قدیم عبادت ہے گزشتہ بغیروں کے دین میں بھی جاری تھی۔رب تعالیٰ نے سیدنا ابرا ہیم علیہ السلام کو حکم دیا تھا کہ (طہو ابیتی للطانفین و العاکفین) (میرے کمریشن کعبہ معظمہ کوطوان کرنے والوں اوراعتکاف کرنے والوں کے لیے پاک وصاف رکھو) معلوم ہوا کہ دین ابرا ہیمی میں اعتکاف تھا۔ اس کے بے تارفضائل ہیں۔

- ا۔ بعض وینوں میں ترک دنیا بہترین عبادت ہے۔ اسلام نے اس طرح ترک دنیا کرایا جس سے دنیوی کارو ہار بھی بند نہ ہوں اور لوگ تا رک الدنیا بھی ہوجا کیں لیخی ماہ رمضان میں پجھددن گھر ہار چھوڑ کر ہال بچوں سے منہ موڑ کر خانہ خدا میں آ بیٹھیں اور جلوت سے نکل کر خلوت کے مزے لیں۔ بیترک دنیا جوگی اور سادھو بننے سے بدر جہا بہتر ہے۔
- محکف اس بھکاری کی طرح ہے جو تی کے دروازہ پر آڈ کر بیٹھ جائے اور کیے کہ میں تو لے
  کری جاؤں گا ایسے ہی یہ بھی اللہ کے دروازے پر آڈ کر بیٹھ جا تا ہے کہ بغیر لیے نہیں بٹل،
  دروازہ والے کواپنے دروازہ کی لاج ہوتی ہے، سجد والے کواپنے دروازے کا لحاظ ہے وہ
  ضروردے کری بیسے گا گرا خلامی شرط ہے۔
- س۔ اعتکاف میں انسان کو دنیا سے مند موڑ لینے کی تعلیم ہے اور ریبی صدق واخلاص کا درواز ہ ہے۔
- س اعتکاف سے انبان رب کی رحمت خاص کے قابل ہوجاتا ہے۔ مولی علیہ السلام سے حالیں دن کا حتکاف کروا کر قررات دی گئی۔

ق ب سے اس کی زبان پر جاری کرویتا ہے۔ احتکاف میں انسان کوخور وفکر کا موقع ماتا ہے۔ موفیائے کرام فرماتے بین کہ ایک ساعت کی فکر ایک سال کے ذکر سے انسال ہے۔ انسان اس زمانہ میں ایسے گناموں اور دب کی رحمتوں کو یا دکر کے قوبدواستغفار بھی کر لیتا ہے۔

### (سائل اعتكاف)

اعتكاف كي تين تتمين بين-

ا۔ واجب کراعتکاف کی منت مانی مینی زبان سے کہا جمن دل میں ارادہ سے داجب ندہوگا۔ ۲۔ سنت مؤکرہ لینی رمضان کے پورے عشرہ اخیرہ لینی آخر کے دس دن میں اعتکاف کیا جائے۔

۳۔ ان کےعلاوہ جواعثکا نسکیا جائے وہ متحب سنت غیر موکدہ ہے ( در عثمار ، عالمگیری ) مسکلہ: اعتکاف واجب کی مدت کم از کم ایک دن اور ایک رات ہے۔اس میں روز ہ بھی شرط ہے۔

مسئلہ: بیبویں رمفیان کے سوری ڈوبٹے سے عید کے چاعد دیکھنے تک اعتکاف کرہا سنت موکدہ علی الکفایہ ہے کہ اگریستی میں کسی نے بھی ندکیا تو سب ترک سنت کی وجہ سے گنہگار ہوئے ادراگرایک نے بسی کرلہا توسب بری الذمہ ہوگئے۔

مسئلہ: اگر بیسویں رمضان کو بعد نماز مغرب نیت اعتکاف کی تو سنت موکدہ ادا نہ ہو کی لہذا چاہیے کہ بیسویں رمضان کو جب نماز عصر پڑھنے آئے تو عید کا چائد دیکھ کر وہاں سے لکلے۔

سکلہ: اعتکاف نفل یا متحب کے لیے کوئی مت مقرر نہیں اور شہی روزہ شرط ہے۔انسان جب بھی مجد بھی آئے آوا ہے دائے پاؤں سے اس بھی داخل ہواور یہ کہ لے کہ بھی نے اعتکاف کی نیت کی اس سے چار فائدے حاصل ہو نئے۔(۱) جب تک سجد بھی رہے گا اعتکاف کی نیت کی اس سے چار فائدے حاصل ہو نئے۔(۱) جب تک سجد بھی رہے گا اعتکاف کا ثواب پائے گا۔(۲) مجد بھی کھانا بینا بھی جائز ہوگا۔(۳) مجد

ا مرف العالم الم	
میں رہمی سکے گا۔ (۴) مجد میں دنیوی جا زیات بھی کرسکے گا۔	
مجد جامع ہونا تواعثاف کے لیے شرطنیں بلک مجد جماعت میں بھی ہوسکتا ہے۔	ستله:
مجد جماعت وه بجس مين امام موذن مقرر مون اگر چداس مين منجكاند جماعت ند	
عورت کومجد میں اعتاف مروہ ہے بلکہ وہ کمریس بی اعلیاف کرے مراس جگہ جواس	مسكله:
نے نماز رومنے کے لیے مقرر کر رکھی ہو۔ اس کو مجد بیت کہتے ہیں اور وہ اس جگدگو	
پاک دمان رکے۔	
معتلف ضروريات أنساني (پيثاب، پافانه السل واجب، وضووغيره) كے سواكى كام	مسكم
ے لیے بھی مجدے ہا ہر نہیں کال سکتا ہے۔	
مجدے مرادوہ جگہ جہال نماز پڑمی جاتی ہے فسل خانے ، وضوی جگہ، جوتے	مسكد
اتارنے کی جگدوغیرہ اس علم میں مجدے باہر ہیں بلاضرورت معتلف يهال بھی ند	
-2.1	
اعتكاف واجب يس معتلف كوسجد علاعدر شرى لكفتاح ام بها كلاا أكر چر بعول	مسكلد:
كراكلا بويون بى اعتكاف ست بحى بغير عذر لكلنے سے جاتار ہتا ہے۔	
عورت نے مجد بیت میں اعتکاف داجب یاست کیا تو بغیر عذر وہاں سے نہیں لکل سکتی	مسئله:
اگرچدوبال نے لکی اور گھر میں ہی رہی تو بھی اعتکاف جاتارہا۔	
اگر کوئی اعتکاف ست یں (جو کرعشرہ اخیرہ رمضان میں ہوتا ہے ) بدن میں پسینہ	مستلد
وغیرہ سے او پدا ہوجائے کی صورت میں یا حسل نماز جھ کے لیے لکلاتواس کا اعتکاف	
جاتار ہا چاہیے کہ وہ اس ایک دن کی تفنا وکر لے۔	
معكف كومجد من كمانا ، ين ، سونا اور دينوى جائز كلام كرنا جائز ب-	مسكلد:
اعتكاف ميس ورتول سے جماع بوس و كناروغيره سبحرام ہے۔	مسكله:
كي بهارشريعت حصة بعم كامطالع بعى فرماية)	(تفصيل

# مسكله اجابت وعاء

بِسُمِ اللَّهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَالِيْ فَرِيُبُ مُ أَجِيبُ دَعُوةَ اللّهَاعِ إِذَا دَعَانِ لا فَلْبَسْتَ جِيبُو الْيَ وَلَيُوْمِنُو الِي فَلَهُمْ يَرُشُدُونَ (سورة البقرة: ١٨١)

"اوراح مجوب جب تم سے میرے بندے مجھے پوچیں تو ش نزدیک
موں دعا قبول کرتا ہوں پکارنے والے کی جب مجھے پکارے توانیس
جا ہے میراتھ ما نیں اور جھ پرایمان لائیں کہیں راہ یا کیں'

### شان نزول:

سائل یہودی کافرندہوگا (والله اعلم) مغسرین نے کہائے کہ (انسی فسویب) کے بیمتی ہیں کہ علم

کے اعتبار سے تمہارے قریب ہوں کوئی چیز جمھ پر پوشیدہ نہیں یا بید کہ میری رحمت قریب ہے بید

تاویل اس لیے کی گئی ہے کہ کوئی بیانہ بچھ لے کہ اس قریب سے قریب مکانی مراد ہے اور اللہ تعالی

مکان سے منز واور پاک ہے۔ قاضی صاحب فرمائے ہیں کرتن بیہ ہے کہ بیاللہ بجانہ کو بندوں سے
قریب حقیقی ہے اور اس کا اور اک عقل سے ممکن نہیں صرف وی یا فراست صادقہ سے اس کا اور اک

ہوسکتا ہے۔

(أُجِيْبُ دَعُوةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَان) ( قبول كرتا مول دعا كرف والي كى دعاجب وه جمعت دعا كرتاب)

فَلْیَسْتَجِیْبُوْالیْ: توچاہے کدوہ می میراسم مانیں لینی جھے ہی اپنی وعاک تبولیت طلب کریں اور ابعض نے کہا ہے کہ (یست جیبوالی) کے یہ معنی ہیں کہ بندوں کو بھی چاہے کہ جب میں ان کو طاعت کے بلاؤں تو تبول کرلیں جیبا کہ میں ان کی وعائیں قبول کرتا ہوں۔ وَلَیْبُوْمِیوُ ابِیْ) اور چاہے کہ ایمان پر قائم اور جے رہیں۔ یہ حق اس لیے یہاں کے ہیں کہ اممل ایمان تو پہلے عی سے لائے ہوئے تھے اب جوایمان کا محم ہوا ہے تو یہی مراد ہے کہ ایمان پر بھے

(کعکفهٔ برُشُدُون) تا کدوه سید حاداسته پائیس یا تو بیمتی کیگرشته خصال کے پابند دہواوراللہ تحالی ہے اپند دہو۔ تا کدم او پاؤ۔ رشد وہیا بی غی (گراہی) کی ضد ہے۔ رشد ہمراد تقصود پر پہنچنا ہے۔ احتراض: بنده بار بادعا کرتا ہے اور قبول نہیں ہوتی ، اس کی کیا وجہ ہے حالال کہ اللہ تعالی نے دعا قبول کرنے کا وعده فر مایا ہے اور وعده خلائی اس کی شان کے لائی نہیں ہے۔ حضرات مضرین نے اس کے مخلف جواب و یہے ہیں۔ علامہ بنوی صاحب معالم میں فرماتے ہیں کہ اس آ یت کے معنی ہیں اختلاف ہے۔ بعض ہیں۔ علامہ بنوی صاحب معالم میں فرماتے ہیں کہ اس آ یت کے معنی ہیں اختلاف ہے۔ بعض نے ہیں اورا جابت (قبول کرنا) کے معنی اثواب و یہے نے تو یہ کہا ہے کہ وعالے معنی کہاں طاعت کے ہیں اورا جابت (قبول کرنا) کے معنی اثواب و یہے نے تو یہ کہا ہے کہ وعالے معنی کہاں طاعت کے ہیں اورا جابت (قبول کرنا) کے معنی اثواب و یہے

کے ہیں اس لیے پھاعتر اس وار دئیں ہوتا اور بعض نے کہا ہے کہ اس آ سے کے معنی فاص ہیں اگر چا افاظ عام ہیں متی ہیں کہ بی دعا کرنے والے کی دعا اگر چا ہوں تو تبول کرتا ہوں۔ چتاں چہ دوسرے مقام پرفر مایا (فیسکشف میں ہوتون البه ان شاء) لیمن (تم جو معیبت کے ذائل کرنے کی دعا کرتے ہوتو اگر الشچا ہے تو ہمائی دو فع کروے گا) یا ہمنی ہیں کہ بی دعا قبول کرتا ہوں اگر بخد ہے کی امر کرتا ہوں اگر بغد ہے کی امر کرتا ہوں اگر بغد ہے کی امر کا کہ تا ہے مال کے طالب شہوں اور بعض نے کہا گر آ سے عام ہے لیکن معنی قبول کے بید ہیں کہ بی اس کی کارکوشن ہوں ، رہی ہے بات کہ اس کی تمنی اور اور بھش نے کہا ہے کہ تن ہیں کہ اللہ تا تو بدوس کی بات کہ اس کی تمنی اور اور بھش اس کی تعرض نہیں اور بھش نے کہا ہے کہ تن ہیں کہ اللہ تعرض نہیں اور بھش نے کہا ہے کہ تن ہیں کہ اللہ تعالی دعا قبول کرتا ہے سوا گر مقدر میں اس کے دو امر ہوجس کے لیے دعا کی ہے تو مل جاتا ہے اور اگر شہوتو اس دعا کا یا تو آ خرت میں تو اب مالا

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ ہے روایت ہے کہ نبی کریم اللہ علی کے جوکوئی روے زمین پراللہ تعالیٰ ہے دعا کرتا ہے یا تو اللہ تعالیٰ اس کی ما تکی ہوئی شکی عطافر ما تا ہے یا کوئی برائی اس کی شک دور کرتا ہے گریہ جب ہے کہ کی گناہ یا تعلیٰ رحم کی دعا نہ کر بیٹیے (رواہ البغوی) اورا ما م احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حریرہ رضی اللہ عنہ ہے دوایت کیا ہے کہ درسول اللہ علیہ نے فر مایا: جومسلمان کی حاجت کے واسلے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتو اللہ تعالیٰ یا تو اس کو وہ حاجت دیتا ہے اور یااس کے لیے ذخیرہ کر رکھتا ہے وہاں اس کو لیے گی۔ تریزی نے معرت جا پروشی اللہ دیتا ہے اور یااس کے لیے ذخیرہ کر رکھتا ہے وہاں اس کو لیے گی۔ تریزی نے معرت جا پروشی اللہ کہ وہ نیا اس مضمون کو روایت کیا ہے۔ پچھالفا خلکا تفاوت ہے اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ موسی کی دعا اس وقت تبول فر ما تا ہے لیجی پکار کا جواب دیتا ہے لیکن اس کی مراداس لیے موثر کرتا ہے تا کہ وہ دعا کرے تو اس کی آ واز سے اور جس کو اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتا (اس کی دعا ) اس کی مراد ورا دورا کر دو اس کی آ واز کو پہندئیں کرتا اور بعض نے کہا کہ دعا کے بہت ہے آ داب و شرا اکھا تھو گیت کے اسباب ہیں۔ جو شمل ان سب اسباب و آ واب کو سے آ داب و شرا اکھا تھو گیت کے اسباب ہیں۔ جو شمل ان سب اسباب و آ واب کو سے آ داب و شرا اکھا ہیں اور وہ شرا اکھا تھو گیت کے اسباب ہیں۔ جو شمل ان سب اسباب و آ واب کو

ماصل کرلیتا ہے اس کی دعا قبول ہوتی ہے اور جواس میں کی کرتا ہے تو وہ دعا میں صد ہے تجاوز کرنے والوں میں شار ہوتا ہے۔ اس لیے قبولیت کا مستحق نہیں ہوتا۔ حضرت ابوھریرہ رضی اللہ عنہ ہے مروی ہے کہ رسول اللہ مقاللہ نے ایک فخض کا ذکر کیا جوسنر میں ہے اور اپنے ہاتھ آسانوں کی طرف دعا کے لیے اٹھا تا ہے اور پراگندہ بال وحال ہے (یعنی اسباب قبولیت جمتع ہیں) لیکن حالت میہ ہے کہ کھا تا بھی اس کا حرام اور بیتا بھی اس کا پہننا حرام اور اب تک غذا بھی حرام چر بھلا دعا کہ اس تعدل ہو ۔ اس صدیث کوسلم نے روایت کیا ہے الحاصل بعض دعا دُس کی صدم قبولیت یا تول میں دیر کی کوئی ندکوئی وجہ ہوتی ہے جواد پر خدکورہ ہوئی ہیں۔ واللہ اعلم۔

الماحرجيون استاداور مگ زيب عالمكير منى الله عن تغيرات احمديد ميل اس آيت كم اتحت فرات بين كه اس آيت كم اتحت فرات بين كه اس آيت بين استدلال كيا جاسكتا م كه تضاء حوارج اور دو بليات كم لين دعاوس من اثر بليغ مين اثر بليغ معتزله اس كمكر بين ماحب تعيده بدر الامالي فرمات بين دول لمد عدوات تاليس بليغ وقد ينفيه اصحاب المضلال) اجليت دعااوراس كشرا نظو آداب كيان من كتب اوراد مجر بورين -

(وفي ذالك كفايه والله والى الهدايه)

فاكده:

اس آیت شی اذادعان کے عموم سے دعابعد البخازہ کے جواز پر بھی استدلال کیا جاسکتا ہے اور مبسوط، (ص ۱۲/۲ اور بدائع منائع، ص ۱۳/۱) میں اس دعا کے جواز کا صرح شوت بھی موجود ہے۔

## مال حرام کھانے کی حرمت ہشم اللّٰہِ الرُّحٰنِ الرُّحِیْم

وَلاَ تَاْ كُلُوا آ اَمُوَالَكُمُ آبُنَكُمُ بِالْبَاطِلُ وَتُدَلُّوا بِهَا اِلَى الْحُكُامِ

لِنَا كُلُوا فَوِيْقًا مِنْ اَمُوَالِ النَّاسِ بِالْالْمِ وَالْتُمْ تَعْلَمُونَ (سورة البَرْة: ۱۸۸)

د اور آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق شکھا و اور شاکموں کے پاس

ان کا مقدمه اس لیے لے جاوکہ لوگوں کا پچھ مال ناجا تزطور پر کھالوجان

بوچھ کن

### شان نزول:

عبدان حفری اورامراالقیس کندی ش کچوز مین کے متعلق جھڑا تھا۔ان دونوں نے سے مقدمہ حضورعلیہ السلام کی بارگاہ میں پیش کیا۔ جس میں عبدان تو مدگی ہے اورامراء القیس مدعالیہ کم میں میں میں السلام نے ہاری کوئی گواہ ندتھا۔ معاعلیہ کوشم کا تھم ہوا۔انہوں نے شم کھانے کی تیاری کرلی۔ حضور علیہ السلام نے وہ آیت کریمہ پڑھی کہ (ان السلائی بَشْعَدُوُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ) اللّٰح جس پروہ شم علیہ السلام نے وہ آیت کریمہ پڑھی کہ (رائ السلائی کہتا تھا بیز مین میری نہیں میرے اس بھائی کی سے رک کے اور وہ دونوں رونے گے۔ جرایک کہتا تھا بیز مین میری نہیں میرے اس بھائی کی ہے۔ اس پر بیآیت کریمہ اُر کی حضور علیہ السلام نے جنت کی خوش خبری دی۔ (احمدی دوری البیان)

### تفسير:

وَلاَ قَا كُلُوْآ أَمُوالَكُمُ بَيْنَكُمُ بِالْبَاطِلِ: الرَحْ (تَاكُلُوا) اكُلُّ عناج بسك معنى بين كمانا مريها كمانا ، بينا وغيره برشم كاستعال كى مما نعت مقعود ب-اى لي اموال كوجع فرايا ميااور (اموالكم) سيالة خوداية ذاتى ال مرادين ياليك دوسركامال،

مر (ایک نیم می ایک موات ہے کہ ایک دومرے کا مال مراد ہیں۔ باطل، بطل سے مناہے۔
جس کے معنی ہیں جاتا رہنا اور من جانا۔ شریعت میں ہرنا جائز اور غلا چیز کو باطل کہا جاتا ہے،
کیوں کہ وہ مننے والی ہے۔ یہاں اس سے خرج اور آ مدنی کے تمام ناجائز طریقے مراد ہیں۔ شراب خوری، جوثی خوری، جوثی میں اور رشوت، خصب، لوث، چوری، جبوثی فتمیس، جوا، خیانت وغیرہ ناجائز پیشے ہیں ہول آ مدنیاں لیمی نداؤ تم اسپنے مال غلط طور پرخری کے دومرے کا مال ناجائز طریقے سے حاصل کر کے استعمال کرو۔

وَتُدَدُّلُو الْبِهَا إِلَى الْمُعَكَّامِ: يه (لاتماكُلُوا) پرمعطوف ہاور لا کے تحت س ہاور کو اُلے اُلے اُلے ال کو اُلے اُلے اُلے اُلے اور اس کا معنی لئکا نا ڈول کو داواں لیے کہتے ہیں کہ وہ کو یہ شن لئکا یا اور چھوڑا جاتا ہے۔ (ف اَدَلَی ذَلُوه) لبی رشت کو می اسلیے اِذَلاءً ہو لتے ہیں کہ بھیے ڈول سے یانی حاصل کرتے ہیں۔ ایسے ہی اس سے میراث پاتے ہیں۔ یہاں مراد مقدمہ لیے والی کہ اس کے ذریعے مال حاصل کیا جاتا ہے۔ اس لیے دکام کے نذرانہ کورشوت کہا جاتا ہے۔ اس لیے دکام کے نذرانہ کورشوت کہا جاتا ہے۔ کہ وہ درشاؤے بناجس کے معنی ری کے ہیں۔ جسے بذریعے دری مجرا ہوا ڈول کمینچا جاتا ہے۔ اس کی بذریعے رشوت مال حاصل کیا جاتا ہے۔ ( کیر بحوالة تغیر قیمی)

فريق:

یہاں اس سے مراد کھے حصہ ہے۔ لینی حکام کے پاس مال کے جھوٹے مقد سے اس لیے نہ الے جاو کہ حال کیے نہ اللہ کا کہ حاکم کے جاد کہ حاکم کو اللہ کو مقدمہ کا خطرہ و دے کرلوگوں کا پھی حال کھاؤ۔ (وَ ٱلْعُدُمُ تَعْلَمُونَ) لینی جبکہ تم اپنا جھوٹا ہو تا اور مقدمہ کا غلط ہو تا جائے ہو۔

### خلاصيفير:

اے مسلمانوں! تم آپس میں ایک دوسرے کے ہالوں پر ناجائز قبضہ نہ کرو اور انہیں غلط طریقہ سے استعال میں ندلا دَاورائی علی پر مدد لینے کے لیے جموٹے مقد مات عاکموں کے پاس اس نیت سے نہ لے جاؤ کہ انہیں کھودے دلاکریا جموثی گوائی قائم کر کے اور حکام کوفریب دے کر اور ان سے غلط فیلے لے کر نوگوں کے مال ناجائز طور پر کھاؤ عالاں کہتم جائے ہو کہ ہم اس مقدے میں جموٹے ہیں۔

#### فوائد:

اس آیت کریمہ سے چھ فوا کد حاصل ہوئے۔(۱) حرام طریقوں سے حاصل کیا مال بھی
حرام ہے۔ مثلاً شراب کی تجارت حرام ۔ تواس کے ذریعے جسلر ح بھی مال حاصل کیا جائے حرام
ہی ہوگا۔ شراب نے کریا بھوا کر بھی کے کہ یا مجھوا کر خریدار کے گھر کہ نچا کر ہر ذریعہ کا بیسہ حرام ہے۔ گر
اس جگداس کی تین صورتیں ہیں۔(۱) نی باطل اور باطل مزدور یوں سے حاصل کیا ہوا پیسہ تو کمائے
والے کی ملک میں بی نہیں آئے گا۔ مود کا بشراب کا بھٹے نجائے اور تا چنے کا بیسہ کمائے والے ک
ملک بی نہیں اس پرواجب ہے کہ یا تو مالکوں کو واپس کردے اور اگران کا پید نہ چلا وان کے نام
ملک بی نہیں اس پرواجب ہے کہ یا تو مالکوں کو واپس کردے اور اگران کا پید نہ چلا وان کے نام
غیرات کردے۔ (۲) حلال کمائیوں کا پیسرطلال ہے اگر چہ کوئی اس سے گزاہ بھی کرے مثلاً کی
نے مکان یا دو کان کرائے پردی ، کرایدوار نے اس پی شراب خانہ و غیرہ لگایا لک مکان کو کراید کا
پیسرطلال ہے۔ کہ اس نے مکان دہنے کے لیے دیا جو طلال ہے۔ شراب خانہ لگان و حالم گری
اپنا گزاہ ہے۔ یہ سب مسائل بالباطل سے حاصل ہوئے حزید شخیت کے لیے شای و حالم گری
کتاب الیوں ع واجارات میں دیمو۔ (تعیم)

(۳) نا جائز فائدہ لینے اور جموٹے مقدے بنانے کے لیے حکام سے ملا۔ ان پر اثر النار رہوتی وغیرہ دیاحرام ہے۔ مج مدیث میں عبداللہ بن عمروس مردی ہے کہ لمعن

رمسول الله عليه (الراشي والمرتشي)رواه ابوداؤد و ابن ماجه رواه الترميدي عنه وعن ابي هريره و رواه احمد والبيهقي في شعب الايمان و زاد والرائش يعنى اللى يمشى بينهما (مشكواة، رزق الولاة و هداياهم) (رسول المعاللة في في رشوت دين اور لين والي راهنت فرماكي ) اوريعتي في لفظ والرائش ك زيادتى كى يعنى و فخص جوكدراشى اورمرتى كدرميان سودا في كراف والا مواس برجمي است تا ہم اس مدیث کی شرح میں حضرت علام علی القاری رحمة الشرعلية فر ماتے ہیں۔ (الرشوة ما يعطى لابطال حق او لا حقاق باطل اما اذا اعطى يتوسل به الى حق او ليدفع عن نفسه ظلماً فلا بأس به) (موقاة صغي ٩/٢/٨) ورثوت وه ہے جو کی کاحق باطل کرنے کے لیے یا باطل کوئی فابت کرنے کے لیے دی جائے لیکن جب اپناحق عاصل كرنے كے ليے يا افئ ذات سے دفع ظلم كے ليے موتو اس ش حرج نہیں۔ حاصل کلام ۔ کہ اپناحق حاصل کرنے پایا دفع ظلم کے لیے دینا رشوت نہیں۔ تاہم رشوت لینا ہرگز جا زنیس لیک تا جائز فائدہ اٹھانے کی فرض سے حاکم بنیا بھی تا جائز (مند) (٧) حاكم كا غلط فيصله حرام كوحلال ندكرد عكا حضور عليد السلام في مدى و مدعا عليه ي فرمايا (تم میرے یاس این مقدے لاتے ہو ممکن ہے کہتم میں سے کوئی تیز زبان ہواوراس كدلائل س كريم اس كرى بي فيعلد كروي اگروه واقعي اس كاحق دار شهواتويد ييزاس كيجنم كاكواب) كريدال احكام على --

اعتراض: جب کدما کم کافلا فیملے حرام کوطال نہیں کرویتا لین اس کا فیملے طاہر پر ہوتا ہے نہ کہ حقیقت پر تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ طیہ ما کم کا فیملہ طاہر و باطن پر کیوں مانتے ہیں۔
انہوں نے یہ کیوں فرمایا کہ اگر حاکم جبوٹے گوا ہوں پر کی کے نکاح کا فیملہ کردے تو دہ مورت حیثتا اس کی بوی ہے۔ کہ اس سے جماع مجمی طال اور اس کی اولا دہمی طال ؟ (امام بخاری وغیرہ)

جواب: جیسا کہ پہلے واضح کردیا جمائے کہ ہے تہت مالی معاملات کے ہارے بیں ہے۔ ان فیرا مام صاحب رحمۃ الشعلیہ بھی وی فرماتے ہیں جو آ ہے فرماری ہے۔ ہاں لگا حلاق وغیرہ وہ معاملات جنہیں قاضی ابتداء فود بھی جاری کرسکتا ہے ان بیس اس کا فیصلہ ظاہر و باطن دونوں طرح جاری ہوگا۔ لہذا اگر اس نے جموثی کواہیوں پر لگاح اور طلاق وغیرہ کا حکم دے دیا تو حقیقتا وہ اس کی بیوی ہوگی۔ یا لگاح سے لگل گئی۔ کیوں کہ تاسی بھی رعیت کے لگاح بھی کرتا ہے، اور آئے لگاح بھی۔ امام صاحب کی ویل یہ صدیث ہے کہ حضرت علی (رضی الشعنہ ) کے پاس ایک فخص نے کی عورت سے اپنا لگاح ہونے کرد گئے۔ آ پ نے لگاح کا تھم دے دیا۔ اس عورت نے لگاح ہونے کی حورت سے اپنا کگاح ہونے کرد گئے۔ آ پ نے لگاح کا تھم دے دیا۔ اس عورت نے کاح ہونے کار کہا کہ میں انکاح اس سے شہوا تھا یہ جموثی گواہیاں ہیں۔ اب آ پ لگاح پڑھا دیجوئی گواہیاں ہیں۔ اب آ پ لگاح پڑھا کئی کہ بھرا نگاح اس سے شہوا تھا یہ جموثی گواہیاں ہیں۔ اب آپ لگاح پڑھا کئی کرے (روح المعانی۔ شرح بخاری) اس سے معلوم ہوا کہ ایے معاملات میں قاضی کا فیصلہ ہرطرح نافذ ہوتا ہے۔

خیال رہے کہ ما کم کے نیسلے اپ علم پڑیں ہوتے بلکہ شرق جُوت پر ہوئے ہیں۔ اگرکوئی
ماکم کی کومرف اپنی آ کھ سے زنا کرتاہ کیے لے گرشری گواہی یا بحرم کا اقرار نہ ہوتو اسے رہم نہیں
کرسکن ور نہ فالم حکام اس کی آ ڈیل بوٹ پوٹے فلم کرڈالے ۔ای لیے حضو ملک اپنے واتی علم
پرشری فیصلے نفر ماتے سے بلکہ شرق جوت پر فرماتے ہیں وجرشی کہ واقعہ ایک میں حضو ملک الله الله باوجود جانے کہ ( واللہ ما علمت فی اہلی الاخیوا) فرمایا، اپنی طرف سے کوئی فیصلہ نہ فرمایا۔ بہاں تک کہ سورہ اور میں خود اللہ تعلق نے ام الموضی رضی اللہ علما کی برائت بیان فرمائی۔
م این کرنے کے کہ معاف ہے ای لیے بہاں (وانعہ معلمون) کی قید لگائی لائد الاکوئی کے بہاں (وانعہ معلمون) کی قید لگائی لائد الاکوئی کی چنری میں فیصلہ کی چنری کی فیصلہ کی جنری معترفیں بلکہ وہ واقعہ کی ہے کہ مسئلہ کی برخری معترفیں بلکہ وہ واقعہ کی ہے کہ مسئلہ کی برخری معترفیں بلکہ وہ واقعہ کی ہے خبری کاذکر ہے۔ ( تفسیر فیسی )

# (حرام وحلال كي بيجان)

اس مقام برصاحب تغير كبيرن بحوالداحياء العلوم ترام وحلال وبنجان كانهايت عمده طريقه بيان كيا-بيكه مال ياتو خود بخود بى حرام موكايا خودتو حلال مكر غلط كمائى كى وجه سے اس كا استعال حرام ہوگیا ہوگا۔ جوخودحرام ہےاہے حرام لعینہ کہتے ہیں۔اس کی تحقیق یہ ہے کہ مال نتین تتم کے ہیں۔(۱)معدنیات جیسے ہیرے،موتی پھر دغیرہ (۲) نباتات تر کاریاں،سزیاں اور جرى يونيان (٣) حيوانات (جانور) معدنيات ميس سے جوصحت كونقصان دين وه حرام ياتي سب حلال البذاموتي اورديكر جوا برات جؤمعز ند بول وه حلال \_ أكر يحكميا بمي كسي خاص طريق \_ = کھائی جائے جس سے نقصان نہ ہوتو حلال۔ ایسے ہی گیروچونہ وغیرہ دواؤں اور بان وغیرہ ش کھائے جاتے ہیں اور فقعان دو چزیں حرام ٹی، پھر، را کھو غیرہ حرام ہیں کیوں کہ یہ بار کرویتی ہیں۔ دہا تات میں سے مہلک اور معزصحت اور نشہ پیدا کرنے والی چنریں حرام ، ہاتی سب حلال۔ بحتك، جس، افيون نشرديتي بين البناحرام بين يوني قائل جزى بوطيال حرام اس كرسوا باتى مر ر كاري كماس وغيره سب طال حيوانات كانعيل آئده (احلت لكم بهيمة الانعام) ك تحت آئے گى (ان شاه الله العزيز)ر به وه مال جوخودتو ملال بول كر فلد كمائى كى وجهان كاستعال حرام موكياس كتفعيل يهاكم مال كى مكيت يا تواسيخ اختيار سے حاصل موكى يا بغي اختیار جیسا کرمیراث کامل جانا۔ اختیار والی ملکیت یا تو بغیر عطائے مالک حاصل موگی جیسے شکار کا جانوراور كمريش دفينه كالكلآ ناياما لك ك عطاء كين اس كى مجرد وصورتي بين إجراجيه وال ننیمت یاحل فقع وغیرہ یاس کی خوشی سے۔خوشی کی صورت میں یا او کسی موض سے ہوگی ج تجارت،مهر،ا جرت دغيره يا بغير عوض جيسے مبد، وصيت دغيره-

....مولا ناغلام على اوكا روى ....

فلا مدید کرآ مدنی کی چھمورتیں ہیں (۱) فیر مملوکہ مال جس پر قبضہ کیا جادے جیسے کان ،
دکار، جنگل کی کٹڑیاں یا دہاں کا گھاس اور نہر کا پانی پینا وفیرہ ۔ (۲) دوسرے یہ کہ مالک سے جرآلیا
جادے جیسے رعایا ہے تکیس اور جنگ میں کفار کا مالی فنیمت وغیرہ ۔ (۳) تیسرے وہ جو مالک کی
رضا مندی ہے بالعوض حاصل کیا جائے جیسے جائز تجارت و نکاح وغیرہ ۔ (۳) چوتھا یہ کہ مالک کی
رضا ہندی ہے بالعوض حاصل کیا جائے جیسے جائز حید ، حمد قد ، وصیت وغیرہ ۔ (۵) پانچ یں یہ کہ جوکسی کا مال
بغیرا فتیار حاصل ہوجائے جیسے جیراث ۔ (۱) چھٹے یہ کہ کسی کا مال ناجائز طریقے سے حاصل کیا
جاوے جیسے چوری ، موداور حزام بیٹے ۔ پہلے پانچ طریقوں سے حاصل کیا ہوا مال حلال اور آخری
چینے طریقے سے حاصل شدہ مال حزام ہوگا۔

## اسلامي تقويم كابيان

يَسْمَلُونَكَ عَنِ الْآهِلَةِ ، قُلُ هِنَى مَوَاقِيْتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِ ، وَلَيْسَ الْبِرُّبِانَ ثَاثُواالْبَيُوثَ مِنْ ظَهُوْدِهَا وَلَكِنَّ الْبِرُّ مَنِ اتَّقَى ، وَأَثُوا الْبَيُوثَ مِنْ اَبُوَابِهَا رَوَاتُنَّقُوااللَّلَةَ لَمَلَّكُمْ تُفُلِحُوْنَ (سورة الجَرْقَ الْمَارَة الْمَا)

''تم سے نے چا مر کے متعلق ہو چھتے ہیں ، تم فر مادو وہ وقت کی علامتیں ہیں ، لوگوں اور جی کے لیے اور میے کھی محلائی نہیں کہ گھروں میں ان کی پھیلی طرف سے آ واور ہاں محلائی تو پر ہیزگاری ہے اور گھروں میں دروازوں سے آ واور اللہ سے ڈرتے رہواس امید پر کہ فلاح یا و''

### شان نزول:

اس آیت کے دوج ہیں اوردوہی شان نول (یک نفلونک ) سے والحج تک کا ایک شان نول ہیں ہے کہ کا ایک شان نول ہیں ہے کہ ایک شان نول ہیں ہے کہ ایک بارحضرت معاذین جبل اور فعلمہ این هنم نے حضور علیہ السلام سے بوچھا کہ یارسول الشفافی ہا مکا کیا حال ہے کہ یکسال نہیں رہتا شروع تاریخ ل میں ڈورے کی طرح ہاریک ہوتا ہے۔ پھر کیا حال ہے کہ یکسال نہیں رہتا شروع تاریخ ل میں ڈورے کی طرح ہاریک ہوتا ہے۔ پھر برحتے بورا ہوجاتا ہے اور پھر کھنتے ہوئے کہا کی طرح ہاریک ؟ ان کے جواب میں ہی آیت احری (درمنشور، نزائن العرفان)

دوس نے بُوکا شانِ نزول میہ ہے کہ زمانہ جالمیت یں پکھلوگ ج کا احرام ہا تدوہ کر اپنے کمروں میں دروازہ سے ندآتے جاتے تھے بلکہ مکانوں کی پچپلی طرف تو ژکر داغل ہوتے تھے۔ ہاں بی قریش، نی نزاحداور بنی عام، بی ثقیف کے لوگ دروازے سے بی آ مدور دنت رکھتے تھے۔ ان قبیلوں کے سواجوکوئی دروازوں ہے آتا جاتا اسے فاجر کہتے تھے۔ ایک دفعہ حضور علیہ السلام اور رفاعہ النصاری احرام ہائد ہے ہوئے دروازے ہے لکے لوگ رفاعہ کو فاجر کہنے گئے۔ حضو معلقہ نے ان سے بوچھا کہتم تو افسارے ہوئی قریش نے ہیں ۔ تم دروازہ سے کیوں لکھ؟ انہوں نے مرض کیا کہ میں بھی قریش ہے ہی ہوں کیوں کہ آپ کے دین پر ہوں اور آپ کا فرماں برواراور غلام کا شارمولی کے ساتھ ہے ان کے اس بیارے جواب کی تائیدیش مید آ ہے کہ بیس کے جس سے اس کا سیارے جواب کی تائیدیش مید آ ہے کہ بیس کے دس سے اس قاعدے کومنادیا گیا۔ (احمدی ، درمنشور)

### تغسير:

یسئلُونک عَنِ الاَهِلَةِ: اَهِلَهٔ حلال کی جمع ہے۔ پہلی دومری دات کے چا مکوہلال کہا
جاتا ہے۔ اس کے بعد قراور چودھویں کے چا مدکو بدر یعنی اے محبوب علیہ السلام لوگ آپ سے
نئے چا ند کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ یہ باریک کیوں ہوتا ہے۔ یسفلو نک میں محابہ کرام کی
منقت بھی ہے اور حضور علیہ السلام کی نعت بھی۔ منقبت تو اس طرح کے سادے مسلمانوں پر اس
بوچنے والے صحابی کا احسان ہے جس کے سوال کی وجہ سے بیآ ہت مسلمانوں کو کی ۔ صحابہ کے
سوالات و حالات آیات کے شان مزول ہیں۔ تو رات وانجیل کی آیات کے شان مزول نہ تھے۔ وہ
سب یک دم آگئی تھیں لہذا صحابہ کے احسانات تا قیامت لوگوں پر رہیں گے۔ نعت اس طرح کہ
حضور علیہ الصلوق و السلام سے سوال کو یا رب تعالی سے سوال ہے۔ پوچھے ہیں حضور سے جو اب
دیتا ہے دب بتارک و تعالی۔

قُلُ هِي مَوَ اقِيْتُ لِلنَّاسِ وَ الْحَجِّ: اگر چرجواب تورب تعالى نے ديا مُرفَل كه لواكركه سوال جى آپ سے تعاادر جواب جى آپ كی طرف سے ہوجائے مَوَ اقِیْتُ مِقات كى جَعْ جَس كا ادو وَفُسبت ہے۔ وقت كى كام كذمائے كو كتے ہیں۔ ميقات وقت معلوم كرنے كا آلداور ذريد جيسے وَعَدَّ سے معياد بھى وقت كى انتها كو كھے ميقات كمدية ہيں (جيسے فَسُمُ ميقاتُ ر بند اوران میقات اور مقامات کوج کامیقات کہاجا تا ہے۔ لسلنداس سے مرادلوگوں کے دندی اور دین کا مقام ہلال کومبیند کا میقات اور ان میقات اور مقامات کوج کا میقات کہاجا تا ہے۔ لسلنداس سے مرادلوگوں کے دندی اور دینی کا روبار بیں چوں کہ دینی معاملات بیس جی کوایک خاص عزت حاصل تھی کہ ساری عہاد تیں دینی کا روبار بین کے برحمہ بیں ہوجاتی بیں گرج مرف مکہ معظمہ بین ہی اوا ہوتا ہے اس لیے اسے علیم ہیاں کیا۔ یعنی آپ بھالتے فرمادو کہ بیر چاندلوگوں کے کاروبار اور عبادات خصوصاً جی کے اوقات کی عدت ، عورتوں کی عدت ، عادتیں بیں اور ان کے معلوم کرنے کا ذریعہ بیں۔ اس سے قرض کی مدت ، عورتوں کی عدت ، سالوں کے شار ، اوگوں کی گر اور عبد کا روبار کا ورعید کا پید لگتا ہے اور اس کی سالوں کے شار ، اوگوں کی عرب ، ماہ در مضان اور عبد کا ورمید کا پید لگتا ہے اور اس کے متعلق تاریخیں معلوم ہوتی ہیں۔ چوں کہ چاند کے خمن بیں جی کا ذکر بھی آگیا ای لیے اس کے متعلق تاریخیں معلوم ہوتی ہیں۔ چوں کہ چاند کے خمن بیں جی کا ذکر بھی آگیا ای لیے اس کے متعلق تاریخیں معلوم ہوتی ہیں۔ چوں کہ چاند کے خمن بیں جی کا ذکر بھی آگیا ای ارشاد ہوا۔

وَ لَـٰكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ : يعن عَيْقَ بَعلانَ اس كى بَعلانَ ہے جو گنا ہوں سے نے۔ یا عَیْق نیک وہ ہے جو پر ہیز گار ہو کمروں سے میچھے آتا جاتا ہے کارے۔ لہذا

و اُنْسُوا الْبَیُوْتَ مِنْ اَبُوابِها: برامراباحت کا بجس ش اس غلط عقیده ی روید به اور مکن به که دو و از دن سی آناس وقت به که دو و از دن سی آناس وقت داجب کردیا گیا مواب جمع باب ک به باب دروازه کو کتے بیل خواه شرکا مویا مکان کا مجمی داجب کردیا گیا به که دیاجا تا ب ( فتحنا علیهم ابواب کل شنی )

يهال كمرك اصل دروازے مراد بيں جوآنے جانے كے ليے بنائے جاتے بيں يعني تم لوگ

..... مولا تاغلام على اوكا ژوى .....

ایام ج شرایخ مگروں میں اصل دروازوں ہے ہی جاؤتا کہ بیٹلط رسم ٹوٹے اور ساتھ ہی بیمی خیال رکھنا۔

وَاتَّقُوا اللَّهُ :الله عدر ترمواوراس كر شرى احكام ند بدلواور نداس كا فعال يراعتراض

لَعَلَّمُ مُ نُفُلِحُونَ: تاكمَ حَتِقَى بَعلانَى اور ہدایت پاکر دونوں جہانوں ش كام يا بی عاصل کرو۔ اس آئت سے دہ لوگ جمرت پکڑیں جو کہ نماز، روزہ چھوڑ کرسینہ کو فی یا بھنگ چس پیٹے یا آگے جلانے اور اس پر دھونی وے کر بیٹنے یا آج کل کے حرام گانے بجانے کو قوالی کہہ کر انہیں عبادت اور کا رثواب بچھ بیٹے ہیں اللہ تعالیٰ کی بجھ نھیب فرمائے۔ آئین

بعض مغرین نے اس آ مت کی تغیر میں فرمایا کہ (البان البیوت من الظهور) لینی گرول میں مجھلی طرف سے آ نے سے مراوا پی بیوی کے ساتھ ویر مینی جائے پاخانہ میں جمال کرنا ہے اور البیانا من الاہواب (لینی اپنے گھروں میں وروازوں کی طرف سے آ و) سے مراو اپنی بیوی سے کل جماع میں وطی کرنا ہے۔ اس صورت میں اس آ مت میں شیعوں کارد ہے جو کہ اس

ے شدور سے تاکل ہیں۔اس کی تفصیل ان شاءاللہ ( فَسَاتُسُوا احر فکم الی هَسَنعُمُ) میں آرہی ہے۔ (احمدی)

#### فوائد:

- ا۔ حضور طبیدالسلام کی امت بڑی عزت والی ہے کدرب تعالی ان کے سوالات کی قدر و مزلت فرماتا ہے تاکہ مزلت فرماتا ہے تاکہ مزلت فرماتا ہے تاکہ قیامت تک ان کا ذکر خررہے۔ کہلی کتابیں ایک دم بغیر کسی سوال و جواب کے نازل موجاتی تھیں۔
- ۲۔ حضورعلیہ الصنو ۃ والسلام کا ہار کا والبی میں بڑا درجہ ہے کہ موال تو ان سے ہواور جواب رب تعالیٰ خوددے مرا پٹاجواب ان سے کہلوائے۔
- سے قری مینے ملی مہینوں سے افغل میں کدرب تعالی نے تاریخیں معلوم کرنے کے لیے ہی چاند کو گھٹایا بو حمایا۔ مشی مہینوں کی جنتری انسانوں نے بنائی قمری کی خودرب تعالی نے۔
  سمسی تاریخیں بے دلیل قمری تاریخ س کی دلیل موجود کہ جائل آدی بھی چاند د کھے کر تاریخ س کی دلیل موجود کہ جائل آدی بھی چاند د کھے کر تاریخ کی دلیل موجود کہ جائل آدی بھی چاند ان بعد فروری کی پہنے لگالیتا ہے۔ مشی مہینوں میں چند سال کے بعد فرق کرٹا پڑتا ہے کہ چارسان بعد فروری 29 دن کا اور کھی سال بعد مدی سال بجائے 12 مہینے کے 13 کا کرٹا پڑتا ہے تا کہ موسم محمل بیٹیس مگر قمری مہیندان معینوں سے آزاد۔
- ۳۔ اسلامی کام قمری مہینا ہے ہوں گے لہذاروزے، زکوۃ، قج،عدت وغیرہ میں قمری مہینے معتبر موسطے ۔ ہونگے ۔ کول کہ چاندکومیقات (وقت کا آلہ) فرمایا گیا۔
- ۵۔ بے کارسوال کا بہتر جواب دینا چاہیے دیکھو پوچنے والوں نے چاند کی تبدیلی کی وجہ پوچھی جو ان کے لیے قائدہ مند نبقی گررب نے اس کی حکمت متائی جس سے آئیں مثبت قائدہ ہوا۔
  - ٢- بكاركام چوددينهاي-

اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ کا علم غیب نہیں کیوں کہ حضور نے سائل کا

جواب خودندد یا بلکدرب نے دیا پھر بھی جا ندے گفتے بڑھنے کی وجہ نہ تاتی ۔ اگر آپ کو علم غیب ہوتا تو بغیر انظار وی خودہی وجہ بتادیت ۔ (دیو بندی)۔

جواب: تم لوگوں نے براکام کیا کدرب پر بے علی کا اثرام ندلگایا اور پیدنہ کہددیا کہ ماکل نے پوچھا تو پچھا تو پچھا تو پچھا تو پچھا تو پچھا تو پچھا تو پھھا جواب پچھا اور دیا معلوم ہوتا ہے کدرب کو بھی اس کھنے برخ سے کی اوب معلوم ندتی افسوس ہے کہ آئ برعلم ہیت جانے والا جا تا ہے کہ چوں کہ چاند کا نور آئاب ہے ہواور چاند بھی گول اور سورٹ بھی اور جب کول چیز کی گول چیز ہے روشی لے تو آ رحی روشی ہوگی اور آ دھی تاریک البذا چاند آ دھا روشی رہٹا ہے اور آ دھا تاریک کے بوت ہوتا ہے بھی تواس لیے بھی تواس کی اور انورانی حصد ویرانی کھرچوں کہ چاند بھوتا ہے بھی بعض حصد اور بھی پورا تا ریک ریٹ اس طرف ہوتا ہے بھی بعض حصد اور بھی پورا تا ریک ریٹ اس طرف ہوتا ہے ۔ایک آ شویں جاعت والا بچکو بیا موگر عالم الا ولین والاخرین کو شہویہ کیے مکن ہوگر

جناب یہ چائدجس کی حقیقت معلوم کرنے کے لیے آئ امریکدوں والے اربوں والرخری کرے اس کی طرف محو پرواز ہیں اور سطح چاند پر قدم رکھنے کے دعویٰ کو نہایت فخرے بیان کرکے دیا والوں کو ورطہ جیرت میں وال رہے ہیں، لیکن ہمارے آقا و مولی حضور تلاقی کا اللہ تعالیٰ نے وہ تو ت ، طاقت ، تضرف عطافر مایا کے ذمین پر کھڑ ہے ہوئ الگی کا اشارہ فرما کیں تو یہ چاند اور کر آپ کے قدموں میں آگیا اور شہر معراج کی چاند آگی کا اشارہ فرما کیں تو یہ کے بارے بی جائے ہیں ہوئا مرام مقام نبوت سے تا آشائی ہے۔ بارے میں آپ کے علم شریف میں تھی کا جو یاں ہونا مرام مقام نبوت سے تا آشائی ہے۔ بورج النے پاؤں کہنے چاند اشارے سے ہو چاک

اندھے مکر دیکھ لے قدرت ربول اللہ علیہ کی کسی اندھے مکر دیکھ کے قدرت ربول اللہ علیہ کی شرقی دلیل سے متعادم ہے۔(منہ)

اعتراض: اس آیت معلوم ہوا کہ اپی طرف سے عبادات ایجاد کرنا جرم ہے دیکھو کفار عرب

نے کمرے بیجیے ہے آنا عبادت جانا جس کی تردید کردی گئ، لبذاخم خواجگان، مخفل ميلاده كيار حوين وغيره كوعبادات يا باعث واب جاننام دود بـ ( ديابند ) جواب: اس کے چند جواب ہیں۔ایک بیرکدان کا بیکام عبث تھا جوعبادت نیس بلکہ گناہ ہے۔ محفل ميلا دختم خواجگان وغيره عبث نبيس بلكه اس مس مد باخو بيال بين -قرآن خواني، نعت خوانی ، خیرات وغیره ، البذاب باعث والواب دوسرے بیر کد کفار عرب اس عبث نعل کوفرض جانے تھے کہ جواس پر بابندی نہ کرے اے فاجر کہتے تھے اور واقعی جائز كام كوفرض جانتا بخت غلطى ب- كوئي مسلمان ان امور خير كوفرض نبيس جامتا - بال مكركو و ہائی جا متاہے کہ بیرہ ہاہیوں کی علامت ہے۔ تیسرے میدکدرب نے کفار کے اس فعل کو شرك يا كفرندفرمايا بلكه صرف بدفر مايا كداس كوبهلائي جانتا غلطي ب بهلائي تقويه يثل ے بیات ہے فائدہ کام ہے۔ تہباری طرح شرک دکفرنہ کیا۔ چوشے یہ کدا گرائی طرف ے كار فيرا يجادكرنا كناه وقو فير (مسن سن سنة حسنة في الاسلام) كاكيا مطلب ہوگا۔علاوہ ازیں تمہارے فرقہ کے مدسے اور ان میں بایں ہیت کذائی ، تعلیم قرآن،اعراب قرآن سب بی گناه ہونگئے کیوں کہ یہ مجی اس زمانہ ش نہ تھے بغدى ايجاد ب ميلاد ياك كى عداوت شل اية كمركوكيول آك لكات مو یانچویں کی جائز کام کوترام جاننا بخت جرم ہے۔ رب تعالی فرما تاہے (ٹھسلُسوًا مِسن طيّباتِ ما رَزَقْنَاكم) المرج بي كزمان يل كر كرووازول سآ تاجوك مباح تعااے حرام جانے تھای لیےان پر بیٹ اب ہوا۔ تم لوگ بھی میلا وشریف وغيره حلال ومباح چيزول كوبلادليل حرام جانيج بوتوانبيس كي طرح مجرم مو\_ خیال رہے! کہ جیے مباح (جائز) چیز کوفرض جھنا جہالت یا بے دی ہے ایسے بی مباح چیز کورام جاننا بھی بے دیی ہے جس میں تم لوگ کرفتار ہو۔ ( نوٹ ) بدعت کے کہتے ہیں اس بارے میں ہم نے اپنے رسالہ'' جمقیق سنت و بدعت'' میں خوب وضاحت کردی ہے۔

فال

بعض مفسرین نے فرمایا کدابتدائے اسلام شن حق تعالی نے اپنے رسول ملک کومٹر کین كَنْلَ كرنے سے دوك ويا تھا۔ پھر جب حضور عليه السلام مدينہ كو بجرت فر ما محيح تو اس آيت بيس تھم دیا گیا۔ کہ جوتم سے قال کرے اس ہے تم بھی قال کرو۔ رہے فرماتے ہیں کہ جہاد کے بارے یں یا بت اول نازل ہوئی۔ مجراس کے بعد بیکم ہوگیا کہ (اقتلوا المشرکین کافد) تمام مشركون وقل كروخواه ان يس سے كوئى تم تال كرے ياندكرے۔اس تقديرير (ولا تعصدوا) ے معنی بیر ہوں مے کہ قمال کی ابتدامت کرو۔اس تغییر پر بیٹھم منسوخ ہوگا۔(مظہری،احمدی)اور بعض منسرين فرمايا كرجهادى اجازت ميسب على أعد (اذن لسللين) (ج)اور (أَذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقْتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيْرٌ ) تازل بولى .....اكر چاس آیت کے فزول رکی نے قال نہیں کیا۔لیکن اس کامعنی ہے کہ ان لوگوں کے لیے قال کی ا جازت دے دی گئی جو بیرجائے تھے کہ کفاران کے آل وقال کو جائز بچھتے ہیں پھراس کے بعدان كفارسة فمال فرض كرديا كيارچنال چفرمايا (وَ فَلَسَائِسَلُ وَا فِسَى صَبِيسُ لِي السَلْسِهِ الْسَلِيهُ نَ يُفَاتِلُونَكُم ) كرتمام كفارسة قال كاحكم فراديا كيا اورفر مايا (ف المتلوا لمشركين) (الآيت) اوراحكام القران اين العربي ش ب كري يك بكرة عدة الذن للذين يقاتلون إالايه

پہلے نازل ہوئی کیوں کردہ کی ہاور یہ آ ہے مدنی ہاور کہا گیا ہے کہ (اللہ ہن بقاتلو نکم) ہے مراد تمام وہ کا فریس جن سے قال متوقع ہے۔ کیوں کہ وہ سب مسلمانوں کے دہمن ہیں اور موقع لیے پر مسلمانوں سے قال کے خواہاں ہوتے ہیں، لہذاوہ سب مقاتلین کے تم بیس ہے یعنی بالفعل لا ان کریں یا نہ کریں۔ اور جن سے لڑائی کی توقع نہیں ہے۔ جیسے شخ فانی، یچ، پاگل، اولے لا نظر ہے، اندھ، بیار، عور تیں وغیرہ ان کا قتل جا ہز نہیں اس لیے کہ وہ قمال کی طاقت ہی نہیں رکھتے۔ رکھتے اس لیے فر مایا (و الا تعتدوا) سینی ان سے نیاڑ وجولانے کی طاقت وصلاحیت نہیں رکھتے۔ اس کے طلوہ دوسرے معانی بھی کیے گئے ہیں۔ صدسے نہ بڑھولیے تی تل کے بعدان کا ممثلہ نہ کرو۔ اس کے طلوہ دوسرے معانی بھی کے گئے ہیں۔ صدسے نہ بڑھولیے تی تل کے بعدان کا ممثلہ نہ کرو۔ اس لیے کہ اوا فر اسلام میں مثلہ سے منع فر ما دیا گیا تھا۔ یا معاہدین سے جنگ نہ کرو جب تک وہ اس لیے کہ اوا فر اسلام میں مثلہ سے منع فر ما دیا گیا تھا۔ یا معاہدین سے جنگ نہ کرو جب تک وہ اپنے عمد پر قائم ہیں یا دعوت واسلام سے پہلے جنگ نہ کرو۔ پہلے اسلام کی دعوت دو قبول کرلیں تو فی عام باتی ہے اور آ گئے منسون نہیں ہے۔ (کذانی النفیرات الاجمدیم عن المبعاوی مع آئی ہے۔ ان معانی کی رُوسے نہیں ہے۔ (کذانی النفیرات الاجمدیم عن المبعاوی مع زیادہ )

وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ نَقِفْتُمُوهُمْ: (مارڈالوان کوجہاں کیں ان کو پاک) مقاتل بن حبان کا تول ہے کہ یکم (ولا تقاتلوهم عندالمسجد الحوام) سے منسون ہے، یعنی مجد ترام کے پاس ان سے جنگ درکرو۔ قاضی ثناواللہ پانی پی رحمۃ الله علیہ فراتے ہیں کہ بیر است منسون نہیں بلکہ منسون سے متراثی ہوتا ہے۔

وَ اَخْرِ جُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ اَخْرَجُو كُمْ : (اور ثكال دوان كوجهال سے انہوں نے تہمیں ثكالا ب) لين كمه سے چنال چہ فتح كمه كے دن ان لوگوں كے ساتھ وہى كيا كيا جو يہ سلمانوں سے

وَ الْفِتْنَةُ اَشَدُّمِنَ الْقَعُل : (اورفتر ل يو مرب) ال جُدفتنت مراد كفروشرك باور ملائون ومردم الفرق كالورفترك بالتباركناه كالله تعالى كنزديك بهت

رُا ہے اور آل سے مطلب ہے کے مسلمان ان کو آل کریں۔ای لیے اللہ تعالیٰ نے ایک خاص وقت میں تقل مباح کردیا تھا۔ (مظہری، ابن جریہ)

وَلاَ تُنقِيلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِلُو كُمُ فِيْهِ فَإِنْ قَتْلُوكُمُ فَاقْتُلُو هُم : (اورنداروان محرام كياس جب تك كدنداري وهم ساس جكمه لها اكر وہتم ہے لایں توتم ان کوئل کرو) لینی حرم میں قال کی ابتداء نہ کرو۔ اگر کفار قال شروع کریں توتم بھی ان سے دہیں کڑو۔ حرم سے مرادحرم شریف ،مجد الحرام کے گردونواح کا تمام علاقہ مراد ہے جے اصطلاح میں حرم کہتے ہیں ۔ بعض مفرین نے فر مایا ہے کہ بیتھم ابتدائے اسلام میں تھا کہ بلد حرام ش الآل كا ابتداطال ندكى - محرا عد (وقعاته لموهم حتى لاتكون فيدم) (اوراروان ے یہاں تک کہ فساد (عقیدہ) باتی ندرہے) سے بی حکم منسوخ ہوگیا۔ بی قول آثادہ کا ہے اور مقاتل نے فر مایا کدائ علم کومورة براة کی آیت سیف نے منسوخ کیا ہے۔ صاحب مظہری کہتے ہیں کہ مرے زدیک تی ہے کاس آ عد کا عم باتی ہے منوخ نیس ہاب بھی وم س قال کی ابتدا كرناديي بى حرام باوريكى قول كإمدادر ويكريبت علاء كاب (دية قال كإمد والوحنيف وابن العربي ) ادراس قول كى تائد بخارى ومسلم كى بيرهديث كرتى بي كدابن عباس ادرا بوهريره رضى الله عنهما سے مروی ہے کہ رسول الشفائلة نے فتح مکہ کے روز فر مایا کہ اس شرکو الله تعالی نے آسان و زین کی پیدائش کے دن ہا حمت کردیا ہے۔اس لیے قیامت تک الشکاحرام کردہ حرام رہےگا۔ مجھ سے پہلے کسی کواس میں قتل و قال کی اجازت نہیں ہوئی اور میر ہے واسطے بھی دن کی ایک ساعت ك ليمرف طلل بوا ب- اس ك بعد بدستور قيامت تك حرام ب- يهال كي كماس كائا وغيره نه كا تا جائے نه يهال كا شكار بعكا يا جائے حضرت جاير منى الله عندكى روايت ہے كدرسول النَّمَانَ فَ عَلَيْ الْمُحَدِين بتصيارا فما ناكى كوطال نيس (رواهسلم)

كَذَٰلِكَ جَزَآءُ الْكَلْفِرِيُنَ : كافرول كى يكى جزائه ليعنى بيساانهول نے كيا ہے۔ ايما بى ان كى ماتھ كيا جائے۔ ان

فَانِ الْتَهَوُّ الْحَالَ اللَّهُ عَفُورٌ وَحِيمٌ : ( مُحراكروه باز آجا كيل وبيك الله بخش والامهر بان ع ) لين اكروه قال وشرك ع بازر بيل الله تعالى ان كى كذشة خطا كيل بخش والا اورمهر بان ع رجيها كيسورة الفال ش فرمايا: (قُل لِلله لينَ كَفَرُو ان ينتهوا يغفولهم ماقد سلف) ( كافرول سے كهدو يج كواكروه باز آجا كيل تو ان كا كذشته كناه بخش دين جاكيل ك ) اور ان شاء الله اس كى مزيد محتيق و بال آيكى ۔

وَقَتِلُوهُمُ حَتَّى لِاتَّكُونَ لِتُنَّةً وَّيَكُونَ الدِّيْنُ لِلَّهِ طَ فَانِ الْنَهَوُا فَلاَ عُدُوانَ إِلَّا عَلَى الظَّلِمِينَ : اوران سے يهال تك الروك فساد (عقيده) إلى ندر ساوردين الله بى كے ليے ہوجائے \_ سواكروہ بازآ جا كي تو (كسى يرجى) تختى نيس بجرظلم كرنے والول كے) وَقَتِلُوهُمْ حَتَّى لِاتَّكُونَ فِتُنَةً وَّيَكُونَ الدِّيْنُ لِلَّهِ: قاتلوهم كَامْمُمْ مِرْمُركِين كَ طرف راجع ب اورفتند بم اوكفروشرك اورفساد ب- (ويُ مَحُونَ الدِّينُ لِلَّهِ) يعنى الله وحده لا شر یک کی عی اطاعت اور عبادت ره جائے۔ غیر کومعبود اور مطاع مطلق ندینایا جائے۔حضرت ابن عرض الشعند الدوايت م كررسول الشفائلة في ما ياكه (جماوق ال كاعم ديا كيام جب تك لوگ شهادت دين كمالله كرمواكوني معبودنيس مينافية الله كراسي )رمول بين اورنماز قائم كريں اور زكوة اواكريں \_ جب ان اموركوكريں كے تواتى جان ومال جمع سے بچاليں كے ليكن ان کے مال وجان میں ان کا حساب اللہ برہے) ( بخاری وسلم ) علامہ بغوی نے فرمایا ہے کہ اس آ بت سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ بت پرست سے مرف اسلام بی تبول کیا جائے گا۔ اگر وہ اسلام ےالکارکرے کا توقل کردیا جائےگا۔

میں کہتا ہوں کہاس آیت سے بیستعطانیس ہوتا کوں کہ تفریش بت پرست اور جوی اور کا کا کہ بیست اور جوی اور کا پیست برا پر ہیں (السکفو ملة و احدة) دین مقبول آوحی تعالیٰ کے زو یک اسلام بی ہواور فاعت اور تحول فتن جس طرح بت پرست سے ہوتا ہے ایسا بی کرائی اور جوی سے بھی ہوتا ہے اور اطاعت اور تحول

جزیہ سے دونوں کا فترجا تارہتا ہے اور جزیہ کا جموت اللہ تعالیٰ کے قول حی سے ہوتا ہے۔ (جیبا کہ سورۃ برات بیس آئے گا) اگریہ آئے شہوتی تو کس سے بھی جزیہ تیول ندکیا جا تا۔ جب اس آئے سے اہل کتاب سے جزیہ لینا معلوم ہوا تو نجوی اور بت پرست سے بھی لینا امام ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے فزد یک قیاماً طبح ہوا کیوں کہ دسین باطل بیس سب شریک ہیں ہاں عرب کے بت پرستوں سے بالا تفاق جزیہ قول نہیں کیا جا تا کیوں کدان کا کفر فلیظ ہے۔ قرآن ان بیس نازل ہوا اور اللہ کے بیا تھا تا میں طاہر ہوئے اور ان سے مرف مقاتلہ ہے یاان کو اسلام قبول کرنے کا محمل میں اور سوائے امام ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علی کرند یک بت پرستوں سے جزیہ بیش (مظہری وغیرہ)

فسان انتھوا فسلا عُدُوانَ إِلَّا عَلَى الْظَّالِمِين : لِينَ الْرَكَارِين بِدِك كرترب وشرك سے بازر ہیں۔ تو مجران کو آل کرنے اور قید کرنے اور لوٹ کی اجازت نہیں۔ سوائے ان طالموں کے جو شرک اور ترب پر باقی رہیں۔ صفرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عندے روایت ہے کہ انہوں نے جناب سید عالم اللہ ہے ہے موالی کریا کہ یارسول اللہ تعلیٰ اگر میری کی کافرے لہ بھر کی انہوں نے جناب سید عالم اللہ ہے ہو وہ میرے ایک ہاتھ کو توار مارکر کاٹ ڈالے پھر کی درخت کی آڑیں میں لڑیں۔ پھر وہ میرے ایک ہاتھ کو توار مارکر کاٹ ڈالے پھر کی درخت کی آڑیں بھی ہے اس کو آل کرنے کا قعد کروں ۔ تو (لا المسم الا اللہ من اگر نے کے بعد آل کروں؟ فر مایاس کومت آل کر کوں کہ بالفرض اگر تو نے آل کر دیا تو آل کرنے ہے بعد آل کروں؟ فر مایاس کومت آل کر کوں کہ بالفرض اگر تو نے آل کر دیا تو آل کر نے تی بھی جو تیمام رہ تھاوہ اس کا اب ہے اور کلہ پڑھنے سے بہلے جو تیمام رہ تھاوہ اس کا اب ہے اور کلہ پڑھنے سے بہلے جس مرتبہ پر وہ تعاوہ تیما اب (گل کرنے کے بعد) ہوگا (بخاری وہ سلم)

بِسْمِ اللهِ الرُّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلشَّهُرُ الْحَرَامُ بِالشَّهُ وِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمْتِ قِصَاصَ وَلَمَنَ الشَّهُرُ الْحُرَامِ وَالْحُرُمْتِ قِصَاصَ وَلَمَنِ الْعُتَادِي عَلَيْكُمُ وَاتَّقُوا الْعُتَادِي عَلَيْكُمُ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ (سورة القرة ١٩٣٠)

'' ومت کامپیند ومت کے مہینے کے بدلہ یس ہے اور ومت کی چیزوں یس برابری سرابری ہے۔ تو جوکوئی تم پرزیادتی کرے تم بھی اس پرزیادتی کرو میسی اس نے کی اور اللہ ہے ڈرتے رہواور جانے رہو کہ اللہ پر جیز گاروں کے ساتھ ہے''

اس آیت کی تغییر سے پہلے اس کا شان بزول بیان کیا جاتا ہے۔ کیوں کہ آیت کا شہر مفہوم مفہوم شان بزول کے بیان بی سے سامنے آئے گا۔ ابن جریہ نے قادة رضی اللہ عنہ سے دوایت کیا ہے کہ حضور سرور کا کنات مقابلہ اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہ عمرہ کی نیت سے مدینہ منورہ سے فیصفہ اور کا کا تات مقابلہ اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہ عمرہ کی نیت سے مدینہ منورہ سے فیصفہ اور کا کا ان کے ساتھ نے۔ جس وقت مدید میں پنچاتو حضور علیہ السلام کو شرکوں نے روک لیا۔ آخر کا راہل مکہ سے اس امر پر مصالحت ہوئی کہ اس سال تو آپ تشریف لے جائیں اور سال آئندہ تشریف لائیں جناب رسالت ما بعلیہ مع صحاب والی تشریف نے کے اور الکے سال فلا تھ میں جبری میں پھر تشریف لائی اللہ تعالیہ کے دو کئے پھر کر کرتے ہے تو لائی اللہ تعالیہ نے دو کئے پھر کر کرتے ہے تو تو اللہ تعالی نے حضور علیہ السلام کو دو سرے سال اس مہینے میں مکہ میں داخل ہونے کا شرف عطافرہا یا اللہ تعالی نے حضور علیہ السلام کو دو سرے سال اس مہینے میں مکہ میں داخل ہونے کا شرف عطافرہا یا جس میں مشرکین نے آپ کوروکا تھا۔ اس پر اللہ تعالی نے بیا ہے۔ ناز ل فرمائی۔

اَلشَّهُ وُ الْحَرَامُ بِالشُّهُ وِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَٰتُ قِصَاصٌ: بِهَا شُهُ وَالْحُرُمَاتِ عِماد

ن الا المراری ہے۔ جس میں صنور مکد میں گئے اور عمرہ اوا کیا اور دومرے اشرا لحوام ہے افعاد مراد ہے جس میں مشرکین نے حضور علیہ السلام کوعمرہ سے دوک لیا تھا۔ قصاص کے معنی مساوات (برابری) کے جیں مطلب سے ہے کہ حرمت کی چیزوں میں برابری جاری ہوتی ہے اور بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ بیآ ہے گئے تھا نے اللہ اللہ اس کے لیے بحز لہ علت اس اجمال کی تفصیل ہی ہے کہ جب سال آئے تھو، جناب دسول الشعاقات عمرہ کے لیے تشریف نے گئے تو مسلمالوں کو بی فورانہ کریں اور گزشتہ سال کی طرح پھر مسلمالوں کو بی فورانہ کریں اور گزشتہ سال کی طرح پھر بیت اللہ ہے دوکیس اور حرم اور احرام اور ماہ حرام میں جنگ واقع ہوجائے۔ اس پرحق تعالیٰ نے میں بیت اللہ ہے دوکیس اور حرم اور احرام اور ماہ حرام میں جنگ واقع ہوجائے۔ اس پرحق تعالیٰ نے میں اور تم ہے جنگ کریں، تو تم بھی قبل کرو کیوں کہ میان کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق اور تم ہے جنگ کریں، تو تم بھی قبل کرو کیوں کہ میان کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل من اعتدی کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل من اعتدی کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل من اعتدی کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل فیل من اعتدی کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل فیل من اعتدی کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل فیل من اعتدی کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل فیل میں اور جس میان کے کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل فیل میں اور کرام کی کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل میں اور کرام کی کرفت کا بدلہ ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق فیل میں اور کرام کی کرفت کو کرنے کرفت کا بدل ہے۔ بیتشیر مضمون لاحق کی کرفت کا بدل ہے۔

وَاتَّـقُوا اللَّهُ وَاعُلَهُ وَا أَنَّ اللَّهُ مَعَ المُتَّقِين : اورالله عدرت ربواور جان او كوالله تعالى دركرتا جاوران كوال كى اصلاح فرماتا ج، لقال دُر في عالى عالى الله في الله ف

# اللدى راه يس مال خرج كرناء مال كوضائع كرنانبيس

بِسُم اللهِ الرُّحُمْنِ الرُّحِيْمِ

وَ اَنْفِقُوا فِي سَبِيْلِ اللهِ وَلاَ تُلَقُوا بِالَيْدِيْكُمُ إِلَى التَّهُلُكَةِ

وَ اَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (سورة البقرة: ١٩٥)

"اورخ في كروالله كي راه ش اورات إلى المُحَسِنِينَ في سن مَرْدُواور يَعْلَا كَلَّ مُنْ مِنْ وَاور يَعْلَا كَلَى مُنْ مِنْ مَا اللهِ عَلَى لِمُنْفِرَ مَا تَا هَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ الل

### شان زول:

اس آیت کے شان زول میں دوقول ہیں۔ایک بید حضرت ابوابوب انساری فرماتے ہیں کہ جب نتو حات اسلامیکا فی ہوگئیں اور اسلام خوب پھیل گیا تو ہم نے مشورہ کیا کہ اب تک تو ہم لوگ اپنے گھر باراور مال وغیرہ سے غافل رہ مراشاعت اسلام میں مشغول رہاب جبکہ دب نے دین کوخوب پھیلادیا۔ تو آ داب گھروں میں بیٹے کر دنیاوی کام کاخ کریں اور باتی زعم کی آرام سے برکریں۔اس پر بیآےت کر بہداتری جس میں انہیں جہاد چھوڑنے اور گھر بیٹے دہ کی تخت مما ندت کی گئی کہ جہاد چھوڑ کرا ہے ہاتھوں اپنے آپ کوفان نہ کرد۔ چنا نچر ابوابوب انساری آخر عمر تک معروف جہادر ہاورامیر معاویر میں الشرون کے ذمانے میں قطنطنیہ میں شہید ہو کے اور دہاں می شھر بناہ میں مدنون ہوئے مسلمان اب تک ان کی قبر شریف سے شفا اور برکت باتے ہیں۔ (روح البیان مظہری)

دوسرا قول ہیے کہ جب مسلمان عمرہ قضاء کے لیے مکم معظمہ جانے گے تو ایک جماعہ فقراہ صحابہ کی حامر خدمت ہوکر عرض کرنے گلی کہ ہمارے پاس نہ پیرے ندتو شدادرا غیار ہمیں کچھ دیے نہیں تب بیآ یت کر بھراتری جس میں مالدار مسلمانوں کوایے غرباء کی مدد کرنے

رغبت دی گئی۔(احمری)

و اَلْفِقُوا فِی سَبِیلِ اللّهِ: اَنْفِقُوا انفاق اور نفق سے بنا ہے۔ اس کے لغی معنی ہیں۔ بھیرتا الگ الگ ہونا۔ اس لیے جس کا ذہان اور دل ایک شہوا اسے منافق کہتے ہیں کیوں کہ اس کا دل زبان سے ملیحدہ ہے۔ دائج سکد کونا فقہ کہتے ہیں کیوں کہ دہ ایک جگہ شکل سے جمع ہونا ہے خرج کو بھی نفقہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں مال بھیر دیا جاتا ہے۔ کس کی جیب میں پہاس دو ہے ہیں بازار جاکر پہر کھر کھر کی جیب میں بھیاس دو ہے ہیں بازار جاکر پہر کھر کھر کھر مضائی میں صرف کرد ہے تو بیہ جیب میں بحق مفات میں مورف کردے تو بیہ جیب میں بھی مقامت فرج کو تو بیہ جیب میں اللہ باتا ہے۔ فضول خربی کواس اف اور ناجائز باکٹر جو کر خوابور اف اور ناجائز بالا مفعول ما ہر دکر کے اشار قبیہ بنادیا کہ جان ، جگر خرج کر خوابور فی سبیل الله سے مراد مال بھی مورد میں بین الله سے مراد دین اورد بنی چیزیں ہیں۔ جہاد ، زکوا ق ، تی ، عمره ، غربیوں کی مدد بال بچوں کی پرورش غرض کہ جس دین اورد بنی چیزیں ہیں۔ جہاد ، زکوا ق ، تی ، عمره ، غربیوں کی مدد بال بچوں کی پرورش غرض کہ جس دین اورد بنی چیزیں ہیں۔ جہاد ، زکوا ق ، تی ، عمره ، غربیوں کی مدد بال بچوں کی پرورش غرض کہ جس

یعن اپنی ہر چرع اور دین کام می فرج کرو۔ اس جملہ کی زئدہ جاویہ تغییر حضرت سید تا امام حسین اپنے خون سے کر بلا کے ذوات پر اس طرح لکھ گئے جو کہ آج تھ کس کے مطاب نہ مٹی ندھنے گا۔ اللہ تعالی نے مالدار مسلمانوں کو نمازیوں ، حاجیوں ، علاء ، طلباء پر فرج کرنے کا بہت تا کیدی تھم دیا تا کہ قوم میں ان چروں کا شوق پیدا ہو۔ بازار میں وہی مال زیادہ آتا ہے جس کی توم میں فدر ہو۔ اگر نمازیوں حاجیوں ، عالموں کی قدر ہو۔ اگر نمازیوں حاجیوں ، عالموں کی قدر ہو۔ اگر نمازیوں حاجیوں ، عالموں کی قدر ہوگی تو میں قدر ہوگی تو میں ہوتے ہیں جنگی قوم میں قدر ہو۔ اگر نمازیوں حاجیوں ، عالموں کی قدر ہوگی تو میں ہوتے دیا وہ پیدا ہوئے۔

باتعول بلاكت يس ندو الو (روح العاني)

آخسِنُوا: مسلمانوں عیاات الله الله الله الله بال قرابت یا تقراء عیا کفار عایات یا بحالت جنگ لوگوں عملائی مہریانی کرد کیوں کر(ان الله الله الله بعلائی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

#### فوائد:

(۱) بنل اوراسراف دونوں بی ہلاکت کا سبب ہیں۔ان دونوں سے فی کر درمیانی چال اختیار کرنا چاہے۔(۲) سانپ سے اپ آپ کو کوانا۔ زہر پینا غرضیکہ کی طرح بھی خود کشی کرنا حرام ہے۔ (۳) خطرہ کی جگہ بلا احتیاط بلا ضرورت جانا جیسے بے جھیار میدان جنگ ہیں جانا منع ہے کہ یہ بھی اپنے آپ کو ہلاک کرنا ہے۔ (۳) بھوک ہڑتال کرنا۔ مرن پرت رکھنا حرام ہے کہ اس میں اپنی ہلاکت کا سامان خود مہیا کرنا ہے مسلمانوں نے پر کشی ہیموں سے بھی ہیں۔اسلام بیر بین نہیں سکھا تا۔

### مسأئل

مسئلہ: جہاں طاعون ہودہاں نہ جاؤ۔ کوں کراس میں بھی اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا ہے محرجہاں تم ہواور طاعون آجائے دہاں سے نہ بھا گو۔ (تغییر احمدی خزائن عرفان) مسئلہ: خود کئی کرنے والے پر تماز جنازہ پڑھی جائے۔ مع اختلاف ہاں اپنے ماں ہاپ کے
قاتل پر نماز جنازہ نہ پڑھوا ہے ہی وٹن کردو او نہی ڈاکو جبکہ ڈاکر زنی کہ موقع پر مارا
گیا۔ بار بار گا گھونٹ کر لوگوں کو مار نے والا ، امام برحق کے خلاف بخاوت کرنے
والا۔ اپنی ظالم برادری کی (خدا اور رسول کے احکامات کو پس پشت ڈال کر ) محش
مصبحت کی وجہت ناجا تزمد وکرنے والا لمحدیث (لیسس منسامن دعا الی
عصبیت او قدائل عصبیة) ان تمام کی نماز جنازہ کی نیس پڑھی جائے گی۔ (ور

مسئلہ: امت موسوی میں توب کے لیے خود کئی جائز تھی (فَافْتُلُوا اَنْفُسَکُمْ اَکْر مارے ہاں حرام البندازانی یا قاتل خود کئی نہیں کرسکتا بلکہ اپنے آپ کوقاضی کے سر دکر دے وہ اس پر حد جاری کرے۔ (تغییر احمدی)

مسئلہ: سلطان اسلام کو چاہے کہ بیٹنی فکست کے موقع پر جنگ نہ کرے ملح وغیرہ سے ٹال دے۔ (تغییر کبیر)

مسئلہ: سارا مال خیرات کر کے خود فقیر بن جانا ٹھیکٹیس کیوں کداس آ بت کے بیٹ بھی کیے کے چوں کہ اس کے چوں کہ اللہ کے دام میں خرج کرد مگر سب خیرات کر کے اپنے آپ کو فقیری سے ہلاک نہ کرلو۔

مسئلہ: کوئی نیکی معمولی مجھ کر چھوڑ نہ دو کہ بھی ایک محوث پانی جان بچالیتا ہے اور بھی کوئی مسئلہ: کنا ہ معمولی مجھ کرنہ کرلوکہ بھی چھوٹی چٹکاری کھر جلادیتی ہے بعض گناہ گاد مرف ای لیے بخش دیے جا کیں کے کہ انہوں ایک دفعد راستہ کا تا ہٹا دیا تھا۔ (تفیر از حکیم الامت مفتی احمد یارخان رحست اللہ علیہ)

# مج كابيان

## بشم اللهِ الرَّحَمْنِ الرَّحِيْمِ

وَآتِكُو اللَّحَجُّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أَحْصِرُتُمْ فَمَااسْتُهُسَرَ مِنَ الْهَدْي وَلاَ تَحُلِقُوا رُءُ وُمَنكُمُ حَتْى يَبُلُغَ الْهُدَىُ مَحِلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنكُمْ مَّرِيْضًا اَوْ بِهَ اَذًى مِّنْ رَّاسِهِ فَفِدْ يَةٌ مِّنْ صِيَامِ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ نُسُكِ فَاِذَا آمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتُّعَ بِالْعُمْرَةِ اِلَى الْحَجِّ فَمَااسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدِي فَمَنْ لُمْ يَجِدُ فَصِيَامُ لَكَهِ أيَّام فِي الْحَجّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ بِلُكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لُمْ يَكُنْ اَهُلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوَّا اللَّهَ وَاعْلَمُوَّا اَنَّ اللَّهَ ضَدِيْدُ الْعِقَابِ

(سورة البقرة: ١٩٢)

'' اور ج وعمره الله كے ليے پورا كرو - چمرا كرتم روكے جاؤتو قرياني سجيجوجو ميسرآئ اورايخ مرند منذاؤ جب تك كه قرباني ايخ محكانے نه گفی جائے۔ چرتم میں جو بیار ہویا اس کے سرش چکو تکلیف تو بدلہ دے روزے یا خیرات یا قربانی ہے''

شان نزول:

اللي ابن اميه سے روايت كرحضو مالي مقام هر اند بي منے كه ايك فض آكى خدمت ميں جبه بہنے اور خوشبولگائے حاضر ہوااور ہو چینے لگا کہ بارسول الشفائلی میں عمرہ کیوں کرادا کروں لیتی یر محرم تھا۔ مگر بے خبری سے سلا ہوا کپڑ ااور خوشبواستعال کرر ہاتھا۔ اس نے بیسوال کیا بی تھا کہ میر آیت کریمه نازل ہوئی حضور علیہ الصلو ہ والسلام نے فر مایا سائل کہاں ہے اسے بلا کر حکم دیا خوشبودهو ڈال اپنا جبہا تاروے (بغیر سلے ہوئے کیڑے مائن اور چوج میں کرتا ہے وہ عمر و میں کر) ( درمنشور )

تفسير:

وَاَتِهُواالُحَجَّ وَالْعُمُوةَ: اَتِهُوا النَّامِ عِينَا جِس كِمَعَىٰ يُوداكرنا ، كَإِلْ كرنا ، انْجَاكُو كنايات يهال مرمعن بن سكت بي - خبيع كذري الين تصداوراراده جبع ح كزير معنی سال اور برس چوں کر حج سال میں ایک بار ہوتا ہے اور اس میں بیت اللہ کا ارادہ بھی کیا جاتا ب-البذاا سے ج كتے ہيں عمره عرق سے متاب بمعنى زندگى جوں كديد عبادت عمر مجريس مروقت ک جاسکتی ہے اس لیے اسے عمرہ کھا جاتا ہے۔اور ممکن ہے کہ عمرہ جمعنی آبادی ہو چوں کہ بیت اللہ اس عبادت کی بدولت ہروفت آبادر ہتا ہے۔ لہذا اے حمرہ کہا جاتا ہے۔ بیچکم یا استحابی ہے کیوں كريبك في فرض ندتما مرف متحب تما (وَلِلله عَلَى النَّاسِ حج البيت) عفرض بواراور عمره بھی سنت ہے نہ کہ فرض \_ یا جج وعمرہ ایک ساتھ ثم کرنا بھی یعنی قر ان متحب ہے۔ اور ممکن ے کمامرد جو لی ہو کیوں کے عمرہ مجی شروع کردینے سے داجب ہوجاتا ہے۔ اسلیے پوراکرنے کا حکم دیا گیا۔اور یہ ممکن ہے کہ آب موج کے تعلق سے وجوب کے لیے اور عمرہ کے لحاظ سے استخاب ك ليهور بي (صلوا عليه) شاك باردورود يره منافرض اوراس يزياده متحب يا ستت دخیال رے! یہاں رب تعالی نے فج کرنے کا تھم نہیں دیا بلکہ فج وعمرہ تمام وکاس کرنے کا كرج ميح طور پركيا جائے -عمر ش ايك دوبارتو يالمت نعيب ہوتى ہے۔ بہت مشقت اورخرج ے نصیب ہوتی ہے پر کمل کول شادا کی جائے نیز جوانی میں مج کیا جائے۔ کول کہ بر حامید یس ج ممل نبیں ہوسکاانسقواش اس جانب بھی اشارہ ہے۔افسوس کدا کشر بجاج اتمام کا اہتمام نہیں کر جے۔

ق وعمرہ کے اتمام کی چندصور تیں جی محی طور پرادا کرنا۔ طال کمائی سے ادا کرنا۔ فج وعمرہ ملاکر یعنی قبیر آل ان کرنا۔ ایام فی بیس محمد سے احرام ہا عدہ کر جانا وغیرہ۔ اور حضور سید عالم اللہ اللہ کے اس دنیا سے پردہ فرمانے کے بعد تا قیامت مدینہ منورہ کی حاضری بھی قبی کے اتمام عی سے ہے۔ کہ فرمایا رسول الشنائی نے فی جس نے فج کیا محرمیری زیارت نہ کی اس نے جمعے پر جفاکی)

حسور علیہ الصلو ق والسلام کی حیات ہیں جو تج ہوااس میں حضورانو ساتھ خود تج ہیں موجود تھے۔

اس لیے ان تجابی کا مدینہ پاک حاضر ہونا ضروری ندتھا۔ اب وہ بات نہیں غرضکہ بیسب جج کے مثمات ہیں ہے جیں یعنی اے مسلمانو ابنج وعمرہ شروع کر کے ناتھ نہ چھوڑ و بلکہ پورا کروگر خیال رہے کہ دینوی غرض سے نہ ہو بلکہ بھش لیل اور کے لئے ہو۔ کفار کی طرح فقل میلدہ کھنے،

بازار سے چیزیں خرید نے اپنی تو کی بڑھائی بیان کرنے کے لیے نہ ہو بلکہ بہتر ہے کہ اس میں ازار سے چیزیں خرید نے اپنی تو کی بڑھائی بیان کرنے کے لیے نہ ہو بلکہ بہتر ہے کہ اس میں تجارت یا اور کوئی دینوی غرض بھی شامل نہ ہو۔ پیر بھی حال خرج ہو بیرسب یا تیں اَتِھُوا اور لِللهِ سے حاصل ہو کیں۔ نیز جج سے لوگ حاتی کی عزت ، عظمت ، خدمت بھی کرتے ہیں۔ جج میں خلف ملکوں کی سر بھی ہوتی ہے۔ جج میں تجارت کا موقع بھی ہاتھ آتا ہے اندیشہ تھا کہ حاتی ان اغراض سے جج کرے۔ اس لیے فرایا گیا۔ جج وعمرہ تو پورا کروگرعزت ، خدمت ، تجارت سیرو تفراض سے جج کرے۔ اس لیے فرایا گیا۔ جج وعمرہ تو پورا کروگرعزت ، خدمت ، تجارت سیرو تفراض سے جج کرے۔ اس لیے فرایا گیا۔ جج وعمرہ تو پورا کروگرعزت ، خدمت ، تجارت سیرو تفرین میں جائز تھارت بھی کرے اس جج خالص اللہ کے لیے ہواورا سے میں جائز تھارت بھی کرے تو کوئی گناہ نیں۔

فَانُ اُحُصِوْتُهُ : اس کامصدراحصاراور مادہ حمرہے۔ بمتی روکناای لیے چٹائی کوهیر کہتے ہیں کہ وہ ایک جگہ پڑی رہتی ہے۔ بعض نے کہا حمرتو بیاری کے روکئے کواوراحسار بیاری اوروشن دونوں کا ویس مراد ہیں۔ لیخی اے مسلمانو! اگرتم دونوں کا ویس مراد ہیں۔ لیخی اے مسلمانو! اگرتم احرام ہائد سے کے بعد کی دشن بیابیاری کی وجہ سے روک لیے جاؤکر کی ویم و نہر سکوتو۔ فَانِ اُحْصِورُ تُسمُ فَمَا اسْتَنَيْسَوَ مِنَ الْهَدِي : اِسْتَنْهُسَورَ مِسْورٌ ہے بنا بمعنی آسانی اور کہاں تکھور کے حمی میں میں ہے۔ هذی هذیک کی جمعی تحفی نہ اُنہ لیک میں کے جاؤکر کون کی میں مدی وہ اون یا گائے یا بھی جمعی تحفی اگرا جرام کے بعد جمعی سے حمی کی واجب ہے جو تہیں میں ہو۔ مواد تھے ہے جو تہیں میں ہو۔ ماؤ تو تم یروہ حدی واجب ہے جو تہیں میں ہو۔

وَلاَ تَعْدلِقُوا رُءُ وُسَكُمُ : فَعُلِقُوا حَلَقَ ع منا بمعنى منذوانا يهال سرمنذوا في على على الله والمرادب يعنى تم اس وقت تك سرمنذ اكر طال شهوجب تك -

حَتَّى يَبُلُغَ الْهَدَى مَحِلْهُ : عدى الى جُرَفْ جائے۔ مَحِلُ حُلُولْ سے بنا بمن زول يہ ظرف زمال بھى بوت ہور مكال بھى قرض كى معادفتم ہونے كومَ حِلُ اللا يُن كَبِّم بِيں۔ حدى ك قربانى كى جگہ يا وقت كوكل حدى كها جاتا ہے۔ ندھب فنى بين اس قربانى كى جگہ جرم ہے۔ اس كو دم احسار كہتے ہيں۔ كول كد دوسرى جگه ارشاد ہوا (كُم مُعِلَم الى الْبَيْت العتيقى) وہ ايك اس كى تفسير ہے۔ فلاصر بيہ كہ ومعذور بعد احرام كم معظم نظر ندين فنى سكو وہ كى كے ہاتھ ايك اوثث كى قور كى اس بين اور اس سے بوچھ لے كرتم نيہ جانور كس تاريخ كو ذئى كرو كے اس ووقت تك احرام مى شار ہے۔ جب وہ ون آئے تب بيا بنا سرمنڈ واكر احرام كھولے اور سالى آئے تو بيا برمنڈ واكر احرام كو لے اور سالى آئے تو بيا برمنڈ واكر احرام كو لے اور سالى آئے تو بيا بيا سرمنڈ واكر احرام كو لے اور سالى تو دى قام كرے يہاں خودى ذئى كرنا جائز نہيں۔ ہاں اگر صدود حرم بين بين كرمعذورى بيش آئى تو وہاں خودى ذئى كركے احرام كھول دے جيسا كہ حضور عليد السلام نے صلح حد بيبيد ميں كيا۔

فَسَمَنُ كَسَانَ مِسْكُمُ مَرِيُضًا: مريض عده ينادم اوب جے مرمنڈ انا بی پڑجائے لین بحالیت احرام مرمنڈ انا حرام گرجو بیاد ہو۔

اُق بِهِ اَذِّی مِنُ رُّاسِهِ: ہے مرادعام سرکی تکلیف ہے۔ زخم ہویا در دسریا فقیقہ یا جوں وغیرہ کوئی بھی تکلیف جو بغیر سرمنڈائے نہ دور ہو۔ لیعنی جوفض بیار ہویا اس کے سریس کوئی تکلیف ہودہ حرم تک حدی پہنچنے کا انتظار نہ کرے بلکہ پہلے ہی سرمنڈاوے۔ پھراس کے بعد۔

فَفِدْ يَةَ : يَهِالَ عَلَيهِ يَا وَجَبَ إِيشِيده بِ فَدِيهِ فِلْدَاء سَ عَاجِس كَمْ عَنْ نَارِ مُونا - كَسَي رِقر بان مونا - يَهِالَ بدلهِ مراد ہے - كول كروه بحى جرم كومنا ديتا ہے - يُعِنَ اس رِاس كوتا بى كا بدلہ واجب ہے -مِنْ صِيبامِ أَوْ صَدَقَةٍ أَوَ نُسُكِ: تَنْن روز عرد كَم يا تَمْن صاح (باره كلو) مهول چه مكينوں رِصدقة كرد م يا اون كان يم عن عن جو چاہے ذرى كر اور افقيار كے ليے ہے - ججوراً مرمند انے والے كوافقيار ہے كمان يم سے جو چاہے كرے -

## ج كماكل:

ج و جبری میں فرض ہوا ہے دو ہیں ۔ ج اکبرادر ج اصغر لین عمرہ ۔ ج عمر میں ایک بار مال دار پر فرض ہے اور عمرہ سنت ۔ ج کے لیے مہینا اور تاریخیں مقرر ہیں گرعمرہ میں نہیں جب جا ہو کراد عمرہ میں احرام شرط اور طواف کرے اور صفاوم وہ کے درمیان دوڑ تارکن ۔ یعنی عمرہ صرف بیے ہے کہ حرم نے باہراحرام ہائدہ کر طواف کرے اور صفاوم وہ کی سعی کرکے احرام کھول دے ۔ ج میں تین فرض اور پانچ واجب ہیں ۔ (۱) احرام (۲) عرفات میں تخمیر تا اور (۴) طواف زیارت تو فرض ہیں ۔ اور مزد لفہ میں تخمیر تا ۔ ورمز دلفہ میں تخمیر تا ۔ مفاوم وہ کی سعی اور جمروں پر کنکر مار تا ، طواف وداع کرتا اور مر مند انایا کٹواتا واجب ہیں ۔ ( تفییر احمد کی وخز ائن عرفان )

اقسام حج آئندہ میان ہوں گی ان شاء اللہ۔ إتى حج كنفسيلى مسائل كے ليے بهارشر ليعت حصيث مطالعة فرمائيں۔

#### فوائد:

ا حريم يا فراد حقر ان انفل ب جيها كه (الموا المحج والعموه) سيمعلوم بوا-

١٠ ما ي كرفي ش د فول كام كنيت ندكر عبيا كرلله معلوم ادار

ا۔ کفل شروع کردیے سے داجب ہوجاتے ہیں۔جیسا کہ آئیسٹو اسے معلوم ہواجب نقلی جی و عروش کردیے سے داجب ہوجاتے ہیں۔جیسا کہ آئیسٹو اسے معلوم ہواجب نقلی جی و عروش کردیے سے داجب ہوجاتے ہیں۔ کہ ان کا تو ڑ دینا منع اور اگر تو ڈ دینے کے تو قضا واجب رہ تعالی فرما تا ہے (لا تہ طلو ا اعمالکم ) آلایلہ لھنلا سے آیت احتاف کی تو ی دلیل ہے۔شوافع کے ظاف ان کے ہاں نقلی عبادت تو ڈ دینے سے قضا وواجب نہیں ہوتی۔ (احکام القرآن)

س۔ احسار ک قربانی حرم میں عی ذیح موسکتی ہے۔

..... مولا تاغلام على اوكا ژوي .....

۵۔ فی اور عمره دولوں کے احسار کا بیسال عم ہے۔

۲ کج بیں مردکے لیے بال کوانے سے سرمنڈ اٹا افغل ہے کوں کہ یہاں سرمنڈ انے کا ذکر ہے۔ نیز حدیث شریف بی سرمنڈ انے والوں کے لیے تین بار اور کتروانے والوں کے لیے ایک باردعافر مائی نیز حضوطالی نے نہی احرام کھولتے وقت سرمنڈ ایا تھا۔

ے۔ حدی کا جانور صرف حرم شریف ش بی ذی ہوسکتا ہے۔ جیسا کہ حتسی بیسلسند الهدی آلایة ہے معلوم ہوا۔ معلوم ہوا۔ معلوم

۸۔ مدی کے لیے رم شریف کی زمین شرط ہے کسی اور جگد ذرج نہیں ہو عتی گر قربانی کے لیے رم شرط نہیں وہ ہر جگہ ہو علق ہے۔ جن لوگوں نے قربانی کا اٹکار کرتے ہوئے حرم کی شرط لگائی اور ان آیات ہے استدلال کیا انہوں نے بخت غلطی کی قربانی اور ہے اور ہدی چھے اور (تغییر نعیم)

# مسائل

سئلہ: عورت کے لیے سرمنڈ وانا یا بال کو اناحرام ہے۔ حضور علیہ السلام نے ان عوراؤں پر لعنت فر مائی جومردوں کی سی شکل بنائیں۔ ( یونٹی مردوں پر بھی جوعورتوں کی سی شکل بنائیں ) - ہاں عورتیں احرام کھولتے وقت بالوں کے اوپروالے حصہ سے ایک پورا بھر کتر وادیں۔

مسئلہ: جج کے علاوہ مردوں کے لیے بال رکھناسدہ نبوی مقالیہ ہے۔ اور سرمنڈانا سنت مرتضوی کرچوں کے صدیث شریف میں وہا پیوں کی علامت سرمنڈانا فر مائی گئی (سَیه ما هُمُ التَّحِلیق) اس سے بچے کے سرکا بعض حصہ کو انا اور بعض رکھنا کروہ ہے۔ جیسے انگریزی بال (بودا) وغیرہ مئلہ: مردوں کو حورتوں کی طرح لیے ہال رکھناچو ٹی ہا عدمناعورتوں کی طرح ما تک ٹکالنا تکروہ ہے۔

مسئلہ: ج کافرض جھوٹ جانے سے ج جاتار ہتا ہے۔ گرواجب جھوٹ جانے سے قربانی واجب اورست رہ جائے تو نماز فاسد۔ واجب اورست رہ جائے سے مدقد لازم۔ جسے نماز کافرض رہ جائے تو نماز فاسد۔ واجب رہ جائے تو محدہ موواجب۔

مسئلہ: بال کتروائیں تو سریں جینے بال ہوں ان کے چہارم بالوں میں سے کتروانا ضروری ہے۔ لبندا احتیاطا آیک پورے سے نیادہ کتر وائیں کہ بال چھوٹے برے ہوتے ہیں۔ مکن ہے کہ چہارم بالوں میں سب ایک ایک پورا ندتر شے جاسکے (بہارشریعت) چہارم سے مرادچو تھائی حصہ ہے۔

# مجتمتع كابيان

فَا اَفَا آمِنْتُمُ : بيامن عناجس عاجس عن المينان بلاكامقابل اينى جبتم احسار عامن بين جب من احسار عامن بين بوشلا وثمن كاخوف جاتار م ميارين تقن درست بو گئ اوراب تك اپ ارام سے طال نہيں بوئ يا يہ كہ پہلے بى مامن بين سے مطال نہيں بوئ يا يُعمر آو إلى الْحَجّ : تمتع مناع سے بنا بمن نفع يا نفع ماصل كرنا سامان كو اس ليه متاع سے بنا بمن نفع يا نفع ماصل كرنا سامان كو اس ليه متاع سے بنا بمن نفع يا نفع ماصل كرنا سامان كو اس ليه متاع سے بنا بمن نفع يا تر متن كہلاتا اس ليه متاع سے بنا بمن كور دونوں وافل بين كوں كرونوں بى سے متاج سے بين كرونوں بى جو نفل جي بيون بين جو فض ج كے مينوں بين عروب كورج كے ساتھ ملاكر متنع بوا بعض من مراد بين بين كرونوں بينوں بين عروب كورج كے ساتھ ملاكر متنع بوا بعض منسرين نے كہا كر متنع بوا بعض سے عروب حال بوكراحرام بين جو جي يں منوع ہوگئ

تغییں ان سے احرام مج تک نفع حاصل کرتا رہائیکن اس تغییر پرقر ان کا ذکر نہ آئے گا اور نیز اس تغییر اس سے احرام کی منوعات سے تقدیر پر بالعَفر فکیا کے پیچمعنی نہوں کے کیوں کرتتا ( لفع مند ہوتا ) تو احرام کی منوعات سے حاصل ہوا ۔ پس پہلی تغییر لفظ معنا دولوں طرح اولی ہے۔ بیتمام صور تیس عاصل ہوا ۔ پس پہلی تغییر لفظ معنا دولوں طرح اولی ہے۔ بیتمام صور تیس غیر حدی والے تنتع کی جیں۔ اس کا مزید ذکر آئے آئے گا۔

فَ مَسَا السُتَيُسَوَ مِنَ الْهَدْي: يهال عليه بِيشِده ب الني ال رِقر بانى واجب ب بوجي على ميسر مواونث يا كائ واجب ب البذاوسويل ميسر مواونث يا كائ يا بكرى خيال رب كه فعم في يل بيشكريد ك قربانى مي البذاوسويل ذوالحجه كو ذرئ موكى - اورخودكر في والا بحى كما سك كاكويا كه بير في وعمره ك جمع مون كاشكريد ب ينزية بربانى واجب ب خواة تمتع كرف والافقير مور بال عيد الافتى كى قربانى فقير، مسافريد واجب بين موتى - (خزائن)

فَ مَنْ لَمْ يَجِد : جَوَوَلَى قربانى ندبائ يا قرجانورى ميسر نديوياس كياس قيت شهوياكولى بازارى قيت سے بهت مجلى جي رابو ( كبير )

فَ صِيامُ فَلْفَةِ آيًا م فِي الْحَجِ : لِين جَس كُورْ بِاني مِيمر نه بوتو وه تين دن كروز عن دائدنَّ مِيس رحے على الله على الله

مسئلہ: جس فض کومر منڈانے سے پہلے روزے رکھنے کے دوران یا روزے رکھنے کے بعد ہدی اللہ جائے اس پر ہمارے نزدیک ذن کو اجب ہے کہ بیفض خلف پر عمل کرنے سے بیشتر اصل پر قادر ہو گیا۔ اس کی مثال ایک ہوگئی چسے کوئی تیم سے نماز پڑھتا تھا کہ پائی طل گیا اور اگر ہدی بعد سر منڈانے کے پائی اور وہ روزہ رکھ چکا تو اس پر حدی اتفاقاً واجب نہیں چسے کسی نے تیم سے نماز پڑھی اور پھر پائی پایا تو اس پر نماز کا اعادہ نہیں۔ واجب نہیں جسے کسی نے تیم سے نماز پڑھی اور پھر پائی پایا تو اس پر نماز کا اعادہ نہیں۔ اگر ایا م جی جیس بے تین روزے نوت ہوگئے تو ایک قربانی اس کے ذمہ واجب ہوگئے۔ (ملے منظم مظہری)

وَسَبُعَةٍ إِذَا رَجَعُتُمُ: (اورمات جبِتم لوثو)رجوع كم من للنابين محريهان في سائل في الرغ مونامراد ہے۔ لینی جو قربانی نہ پائے وہ تین روز ہے تو قی کے مہینوں میں فی سے پہلے اوا کرے اور سات روز ہے فی سے فارغ ہوکر۔

تِلْکَ عَشَرَةٌ کَامِلَةٌ : (یدن پورے ہوئ) چول کے پہلی عبارت ہے وہم پڑسکتا تھا کہ واد ہمتی اؤ کے ہو سات ہو کہ یا توج ہے پہلے تین روزے رکھ لواور یا ج کے بعد سات ۔ نیز احتیال تھا کہ کوئی کا جب سے کفطی سے سع کھ جائے یا پڑھنے والاسٹے (نو) پڑھ لے ۔ نیزیہ بی احتیال تھا کہ بی کا سات اس مراو پہلے تین روزے لی کر سات ہوں لینی تین توج ہے پہلے اور چار بعد کل سات ۔ ان تمام وہموں کو دور کرنے کے لیے فرمایا کہ یکل دی ہوئے ۔ پھر شاید کوئی بید وہم کرتا کہ ان روزوں کا اوا بقر ہائی ہے کم ہے اور اس سے تمتی تاقع ہوگا ۔ اسلیے فرمایا کی کا ملقہ کہ یہ دی روزے قربانی کی طرح بی کا لی جی اس موگا۔

لِمَنُ لَمْ يَكُنُ أَهُلُهُ حَاضِوِى الْمَسْجِدِ الْحَوَامِ: (بياس ك ليه ب بوك مكا رب والانهو) ذالك عقق كي طرف اشاره ب اهده على واليقي بال يجمراد بي حاضر عاب كامقائل ب يمعنى موجود تيم بونا ياو بال كا باشنده بونامراد ب مجدح ام حرم شريف بلك مارا دافل ميقات مراد ب لين يتن عن الوكول كوجائز ب جوميقات ك اعد باشدہ نہوں باہرے جی کے لیے آئے ہوں۔ (احمدی) کیوں کہ کہ یا میقات والوں کو ذہائی میں مرہ کر تامنع ہے۔ چوں کہ باہر کے لوگ بار بار یہاں نہیں آسے لیڈا انہیں ایک بی سفر میں جی و مرک عروقت کر کے جی لیڈا انہیں ایک بی سفر میں جی و عروقت کر کے جی لیڈا اوہ زماند جی میں عمرہ کر کے باہرے آنے والوں کی تکلیف کا باعث نہیں۔ (وَ اللّٰهُ وَا اللّٰهُ ) اے مسلمانو !اوائے عبادت میں رب سے ڈر تے رہواس کے احکام کی مخالفت نہ کرو۔ خصوصاً جج اور احزام اور زمین حرم میں میں رب سے ڈر تے رہواس کے احکام کی مخالفت نہ کرو۔ خصوصاً جج اور احزام اور زمین حرم میں (وَ اعْلَمُوْا اَنْ اللّٰهُ صَدِیْدُ الْمِقَاب) سے یا در کھو! اللّٰد کا عذاب بہت خت ہے تاکہ میں کو کو کا گناہ صادر نہ ہو لہذا جج کر نے اور حاجی بن جانے کے بعد بھی اس سے ڈر تے رہو یہ نہ بھو کہ اب تو جم میں اس کر جج کو سنجا لنا بہت وشوار ہروقت فر رہی کہ کہ کہ نہ کہ بیا ہیں حرکت نہ ہوجائے جس سے جج و فیرہ سارے اعمال بر باو ہوجا تیں۔ یا گناہ گاروں! مایوس نہ ہوتا اللّٰہ میا وہ جا رہے۔

# ج ي قتمين:

(۱) افراد ہائی (۲) افراد ہائیر ق (۳) بر ان (۳) تشخ ۔ افراد ہائی ہے کہ صرف فی کا احرام ہاندھ کروہ ہی ادا کرے اس کے ساتھ عمرہ نہ کرے اس کا احرام دسویں ذوائی کو طواف نہارت سے کھلے گا۔ افراد ہائعر ہ ہیہ کہ صرف عمرہ کا احرام ہاندھ کرعمرہ ہی کرے۔ اگرائی سفر بین اس سال جج بھی کرایا تو تشخ ہو گیا تیش کی دوصور تیں ہیں۔ ایک ھدی والا اور دومر ابغیر حدی کا صدی والے آتی کا طریقہ ہے کہ پہلے صرف عمرہ کا احرام ہائد ھے۔ اور فی کے مہینوں میں عمرہ کر کے بغیر احرام کو لے کہ معظم میں رہے۔ اور آٹھویں ذوالحجہ کو اس احرام ہی کا احرام بھی ہی رہے۔ اور آٹھویں ذوالحجہ کو اس احرام ہی کا احرام بھی کر جے اور کہ معظم ہیں رہے۔ اور آٹھویں ذوالحجہ کو احرام ہائد ھے۔ اور کہ معظم ہیں کر عرب کی احرام ہی کا حرام ہی کی کر میں دور کے اور کی معظم ہیں کر عربی کر احرام ہائدھ کر کی کا حرام ہائدھ کر کی کر سے اور کی کر سے ایس اور چین اس آئے ت میں مراد ہے۔

قر ان بہہے کہ فج وعمرہ دونوں کوایک ہی احرام میں جمع کرلے بینی دونوں کا احرام ہاندھے مکہ معظمہ بی کا عمرہ کی اور معظمہ بی کی کہا عمرہ کے افعال ادا کرے پھر بغیراح ام کھولے فی کے افعال بھی ادا کر کے دسویں ذی الحجہ کواحرام کھولے۔

#### فوائد:

اس آیت سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔(۱) اہل مکہ بلکہ واعمل میقات والوں کے لیے نتت ندقر ان-(۲) تمتع كى قربانى شكريدكى بهندكسى جرم كى كيول كدز ماندتى شرعمره كى ا جازت ملنا خدا کی فعمت ہے نیز ایک سفر میں چھوٹے بڑے دوج کرکے جاتا بھی خدا کا عین کرم قربانی اس کا شکریہ ہے نہ کد کی گٹاہ کا کفارہ۔ خیال رہے کہ ذبیحہ دوقتم کے جیں۔ ذبیحہ عادت، ذبیح عمادت - ذبیحہ عادت تو وہ ہے جودن رات ہم کھانے پینے کے لیے جانور ذرج کرتے رہتے ہیں۔ان پر نہ عذاب نہ ثواب۔ ذبیحہ عبادت وہ ہے جورب تعالیٰ کورامنی کرنے کے لیے کیا جاوے۔اس ذبیحہ کی دوشمیں ہیں۔ ذبیحہ جنایت ، ذبیح شکر۔ ذبیحہ جنایت تو تج یا عمرہ میں ہی ہوتا ے جبکہ کوئی داجب چھوٹ جائے اس ذبیحہ کی نتاری مقرد ہے نداس سے مجرم خود کھا سکتا ہے۔ ذبيه شكرتين فتم كے بيں۔ بچه كاعقيقه، بقرعيد كى قربانى تمتع ياقر ان كاذبيراس ذبير كى تاريخ مجى مقررہ اورخود کرنے والا بھی کھاسکتا ہے۔ (٣)مردائے بوی بچوں کے مقیم ہونے سے مقیم مانا جائے گا۔ کیوں کداس آیت میں ہال بچوں کے مقیم مونے کاذکر کیا گیا۔ لہذا جہاں کی کی بوی مقیم ہوکر موجود ہو دہاں پہنچ کر میخض مقیم ہوگا نہ کہ مسافر ۔ نماز پوری پڑھے گا نہ کہ قصر مثل مشہور ہے كرئسرال كے سفر ميں تفرنييں مگريدرخصت سے پہلے جبكہ بيدي وہاں مقيمہ ہو۔ جب بيدي كو مسرال ہے رخصت کرکے لے آیاتو اب دوبارہ مسرال کے ہاں متعور ند ہوگا۔ ( فآوی رضویہ)۔ (۴) حقیق الل بیت بوی بچ ہیں۔ لڑک لکار کے بعد جب شوہر کے گھر چل جائے تو وواس کی الل بیت مجازی مولی۔ اس آیت میں الل سے بوی اور اپنے محر میں رہے والے بچ بی مراد ہیں۔ اگر کسی کی بیٹی مکد معظمہ میں راتی ہو مگر بیرخود کہیں اور کا رہنے والا ہوتو بھی اسے تمتع جائز ہوگا۔

لبذارانفع سكاازواج مطمرات كوحفور عليه العملوة والسلام كا الل بيت ندماننا باطل بهد وه اس آيت كاكيا مطلب كري كي المل بيب رسول التعلق كي جونضائل قر آن كريم بي وارو موئ اس ش ازواج پاك حقيقة داخل بين اوراولا وشريف مجاز أيا بطريقة عموم مجاز (تفيرتيمي وغيره)

مسئلہ: نبدنی عبادت کا فدیہ مالی عبادت ہو عتی ہے جیسے کہ مالی عبادت کا فدیہ بدنی عبادت مسئلہ: بدی عبادت کا فدیہ بدنی عبادت کوش موجاتی ہے۔ دیکم قرقت والے پر قربانی واجب ہے مگر قدرت ندہونے پراس کے عوش دی دی دوزے۔ قربانی مالی عبادت ہے اور روزہ بدنی عبادت لیکن قرآن کریم نے دوزے کا کفارہ ایک مسکین کا کھانا قراد دیا۔ لہذامیت کی طرف سے جیلہ اسقاط جائز ہے کہ اس میں میت کی چوٹی ہوئی نماز دن کا فدیہ مال سے دیا جاتا ہے۔

مسئلہ: خدا کی فہت کا شکر میدادا کرنا ضروری ہے۔ دیکھوچ وعمرہ کے اجتماع کی فعت کا شکر مید قربانی سے کرایا گیا لہذا تحلل میلا دوعید معراج منانی اور اس دن عبارتیں کرنی جائز ہیں۔

مسکلہ: ق کے میقات (احرام ہاند منے کی جگہ) پاٹی ہیں۔ یمن اور جنوب مشرق ایشیا والوں کے لیے ذو کے لیے جبکہ دو ہ بحری جہاز پر براست عدن جائیں پلملم بہاڑ ، مدینہ والوں کے لیے ذو الوں کے لیے ذات عرق ، شام والوں کے لیے قبغہ ، خبر والوں کے لیے قرن ان حدود کے اعمد دہنے والوں کو میقائی کہتے ہیں اور انہی کے لیے تتح مث ہے ان سے باہر دہنے والوں کو آ فاقی کہتے ہیں جن کے لیے تت وغیرہ مب طال۔ ہے۔ ان سے باہر دہنے والوں کو آ فاقی کہتے ہیں جن کے لیے تت وغیرہ مب طال۔ مرف ج تت کی قربانی میں روزے کافی ہوجاتے ہیں۔ عام قربانیوں میں کافی نمیر وہاں قربانیوں میں کافی نمیر وہاں قربانیوں میں کافی نمیر

### سئله: احناف كنزويك سب الفل قران فرتن محرافراد

اعتراض: اس آیت ہے تھے کا جواز بلکاس بہتر ہوتا معلوم ہوا گر حضرت عمر رضی اللہ عند نے اپنی فلافت کے زمانہ ہیں تھے۔ان فلافت کے زمانہ ہیں تھے۔ان ہے منح کرتا ہوں اور کرنے والے کو سزا دوں گا۔ ایک منح تکاح، دوسرے جع تج۔ انہوں نے آن یاک کی صرح کا خالفت کی (رافعنی)

جواب: مع نکاح کا جواب تو ان شاہ اللہ تکاح کی آتوں میں آئے گا کہ یہ صنوع تھا تھے کے زمانہ
میں بی منسوخ ہو چکا تھا۔ ہاں تج کے ہر تہت سے منع نہ کیا بلکہ خاص اس تہت ہے جو
محابہ کرام نے جج وواع کے موقع پر کیا تھا۔ لیمنی جج کا احرام ہائدھ کراس پرعمرہ کرکے
ملالی ہو جانا چوں کہ ذمانہ جا لمیت میں اس کو بہت گناہ جانے تھے۔ اس رسم کو تو رث نے
کے لیے ضرور تا حضور علیہ السلام نے کرایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب
ایسا تہت کوئی نہیں کرسکتا کیوں کہ اب وہ ضرورت نہ رہی اور واقعی مسئلہ بھی یہی ہے (
تفسیر کہیر ، منو نہر کا 153 مع خانی طہران ) ان کے فرز ندع بداللہ بن عمراس زمانہ
میں جی موجودہ تھے کیا کرتے تھے۔
میں جی موجودہ تھے کیا کرتے تھے۔

اعتراض: تمباری تغییر ہے معلوم ہوا کہ اہلی بیت بیوی ہے گر صدیث بین آتا ہے کہ جب آیت کریر (السّمَا یُویُدُ اللّه لِیُلْمَبَ عَنْکُمُ الوِّ جُسَ اَهُلَ الْبَیت) نازل ہوئی تو حضورعلیه السلام نے فاطمہ زہرہ حسن وحین وعلی کو کم ل شریف بین لے کرفر ایا کہ الله بیت بین پس انھیں پاک فر مادے حضو متفاق کی بیوی ام سلمہ نے بین پس انھیں پاک فر مادے حضو متفاق کی بیوی ام سلمہ نے بھی کہ کرروک دیا (مَکَانکِ انستِ علی خیر) دیاں بی رہوتم فیر پر) ہواس ہے معلوم ہوا الل بیت بین بیوی داخل فیمیں بینی داخل دیاں بین بیوی داخل فیمیں بینی داخل

جواب: یرصدے او ہمارے کام کی تائید کرتی ہے کہ ام الموشن ام سلمہ رضی الشعنها سے صنور
علیہ الصلو ق والسلام نے فر مایا کہتم تو فجر پر ہو یعن اس آیت بیں واقل بی ہو تعمیں
رب نے پاک فرما بی دیا تمہارے لیے دعا کی چندال ضرورت نہیں۔ بیس رحمت المی
کو وسیح کرنے کے لیے اپنے دیگر المل قرابت کو بھی المل بیت کہہ کر ان کے لیے
طہارت ما تک رہا ہوں۔ دیکمو معز سے بلی رضی اللہ عز کہ بی اس کمبل بیس وافل فر مایا۔
دوسرے دن صفرت عباس کے گھر جاکر ان پر اور ان کے بچل پر بھی بیر کرم فر مایا۔
مالاں کے سید ناملی اور آل عباس رضی اللہ عنہم حضور علیہ الصلو ق والسلام کی اولا دنہیں۔
جیسے کوئی بادشاہ وزیر سے کے کہتم اپنے اہلی قرابت کو ہمارے پاس لاؤ ہم ان سب کو
انعام دیں گے۔ وزیراپنے پر وسیوں بلکہ محلّہ داروں کو بھی لے جاکر کے کہ حضور رہی بھی
میرے قر سی بیں آفیس انعام سے نوازا جائے گا یہ وزیر کا کرم ہے ( تخد اشاعشریہ
بیوالہ تھی ) غرض یہ کہتے ہیں ہو میں ایس سے کے خادم اور نام لیوا بیں۔
بیوالہ تھی ) غرض یہ کہتے ہیں وراہلی سنت ان سب کے خادم اور نام لیوا بیں۔

# مج کے مہینے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلْحَدُّ اَشُهُرٌ مُعْلُوْمِتَ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَ الْحَدُّ فَلا رَفَتَ وَلاَ فَسُوْقَ وَلاَ خَسُو اللهُ وَتَوَوَّدُوا اللهُ وَتَوَوَّدُوا اللهُ وَاللهُ وَتَوَوَّدُوا اللهُ وَلاَ جِدَالَ فِي الْحَدِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يُعْلَمُهُ اللهُ وَتَوَوَّدُوا المَانَّ خَيْرِ اللهُ اللهُ وَتَوَوَّدُوا المَانَّ خَيْر الدَّالِ السَّاحِ (سورة البقرة: ١٩٤) " فَيْرَ الدَّالِ السَّلِ فَي كُونِيتَ كرتَ وَن اللهُ ال

تعلق:

کچیلی آ ہے میں تمتع کا ذکر تھا اور تمتع میں عمرہ و تج کے مہینوں میں اداکر نا ضروری ہے البذااب قر کے مہینے بیان کیے جارہے ہیں۔ کچیلی آ ہے میں تج وعمرہ پوراکرنے کا تھم تھا جس سے شبہوسک تقا کہ تج بھی عمرہ کی طرح بمیشہ کیا جاسکتا ہے البذا اب فر مایا جارہا ہے کہ تج کے پکھ مہینے مقرر ہیں عمرہ کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں۔ کچھلی آ ہے میں تقویٰ و پر بییز گاری کا تھم دیا عمیا اب اس کی تنصیل بیان ہورہی ہے کہ تج میں جماع وگناہ اور جھڑا مجبوڑ تا ، چوری ، ڈکیتی بھیک وغیرہ سے تنصیل بیان ہورہی ہے کہ تے میں جماع وگناہ اور جھڑا مجبوڑ تا ، چوری ، ڈکیتی بھیک وغیرہ سے نہیں تھے کے لیے قور شرماتھ لے جانا تقوی ہے۔ گویا کہ دیا ہے تا ہیں گا ہے۔ کا تمتہ ہے۔

#### شان زول:

بعض یمنی لوگ بے مروسامان ہی ج کے لیے چل پڑتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم متوکل ہیں اور بھتے تھے کہ ہم متوکل ہیں اور بھتے تھے کہ ہم متوکل ہیں اور بھتے تھے کہ ہم آواللہ کے مہمان ہیں اور اس کے گھر کے حاتی ہیں کیا ہمیں روٹی ندکھلائے گا اور کہ کہ مکر مہ پہنچ کر لوگوں سے سوال شروع کر دیتے تھے بلکہ بھی غربت ہیں خیانت اور لوٹ مار بھی کر لیتے تھے۔ان کے تن بیس آئے ت کا آخری مصد (و تَذَوُ دُوُا) سے (المباب) تک نازل ہواجس لیتے تھے۔ان کے تن بیس آئے ت کا آخری مصد فی چھوٹا کہ جہیں آخرت کا بہترین تو شہین آتنو ی حاصل میں اخیس ہدایت کی گئی کہ تو شہیل کر ج کوچلوٹا کہ جہیں آخرت کا بہترین تو شہین آتنو ی حاصل ہوں۔

#### تفسير:

السَحَةُ اَشْهُو مَّ مُعْلُو مَن: بَحْ ہے پہلے دفت پوشیدہ کیوں کرج چندکا موں کا نام ہاس کی خبر (اشھسی لیمن مہینے) نہیں بن سکتی۔ اقھر شہر کی جمع ہے لیمن مہینا اگر چہ جمع کم از کم تین پر بولئے بیں گریہاں دو ماہ دس دن لیمن شوال ، ذیقتداور دس دن ذوائح کے مراد ہیں۔ کیوں کہ بھی ایک سے زیادہ کو بھی جمع ہے جیر کرویتے ہیں جیسے (فُلُونُ کُما) اور (اشھی سے اور فی مہینے مراد ہیں شکر کے مارا میں کیوں کہ اسلامی کام جاندے میں جسے دفیکوں کے صاب سے ہوتے ہیں۔

مُ عُلُوُ من : سے پہلے جانے پہلے انے ہوئے مینے مراد ہیں کول کرز ملنہ جاہلیت میں بھی ج کے یہ مینے مار ہیں کول کرز ملنہ جاہلیت میں بھی ج کے یہ مہینے سے بشر بعت نے وقع ج شن تهدیلی ندی بلکہ کفار جو اینوں میں تبدیل کردیا کرتے ہے کر جب کوشوال کردیے اور شوال کو صفر اسے بند کردیا لینی ج کے مہینے وہ ہیں جو پہلے سے جانے بہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہیں جو دنیا کی پیدائش کے دقت سے معلوم ومقرر ہیں ، تمہارے بنائے ہوئے نہیں۔

نکته: حضرت آمنه خاتون کواستقر ارحمل بار ہویں ذی الج میں ہوا مگروہ درحقیقت رجب تھا جسے کفار مکہ نے اس سال ذی الج قر اردے کرج کیا تھا ای حساب سے رکیج الاول تک لوماہ پورے ہوتے ہیں۔اگرامسل ذی الج ہوتا توری الاول تک جار ماہ ہوتے۔

فَمَنُ فَوَضَ فِيهِنَّ الْحَدِيعَ : فرض كِفَعَى مِينَ كَاثَا، مُعودنا - چون كه كاثر چزش كائر مَن مَعَى بِين كاش مُعودنا - چون كه كاثر چزش كازم موجاتا بهاس ليه لازم اور ضرورى كام كو بحى فرض كهددية بين - ليكن يهال فرض بمعنى اوجب بهاي يون جوكوئى المن مهينول بين احرام يا تلبيه ياحدى تيار كرك اپن برج فرض كرے خيال رو حيال برضرور ربح كرج تورب نے عمر بين ايك بارفرض كيا مكر جب بحى كوئى جج كا احرام با ندھ لے اس برضرور فرض موجاتا به جي تي تي تي تي تي تي كوئى جج كا احرام با ندھ لے اس برضرور فرض موجاتا به جي تي تي تي كي مين ايك بارفرض موجاتى ب

فلا رَفَت كَ مَنْ بِين جماع مُريها لله في الْحَبّ : رف كم من بين جماع مُريها لله جماع الله والله كالمذكرة بحي اى شرال بي في وفيرة بين الله بين الل

وَمَا لَكُ عَلُواْ مِنْ خَيْدٍ: جَرَبَهُمْ بِملانَ كرد كم مدقد خرات، فرض فنل نماز، طواف، بارگاه الله على خثوع وضوع وغيره (مَعَلَقهُ الله) (اسه جانتا ہے) جہیں اس کا اجرد کا ۔اس جملے کے دومطلب ہو سکتے جی ایک بیر کہ اے حاجیو! تم ج کے زمانے میں جو بھلائی ہو سکے کر گزرو، بیموقع بھر میسر ہونا مشکل ہے۔ یا اے انسانو! اپنی زندگی میں جو ہو سکے خیر کمالو، ہردم کو آخری دم مجموع تبیارے اعمال سے شرق ہم بے خیر ہیں نہ مادے فزانوں میں کی ہے۔ نہم بخیل آخری دم مجموع تبیارے اعمال سے شرق ہم بے خبر ہیں نہ مادے فزانوں میں کی ہے۔ نہم بخیل

....اشرف التفاسير.....

ہیں تہیں اجرائی شان کے لائق دیں گے نہ کہ تہارے عمل کے لائق اس کے سوا خیال رکھو کہ

(تَ نَوُدُوا) اس کا مادہ زاد بمعنی بڑھا تا اور زیادتی کرنا تو شہ کوزاداس لیے کہتے ہیں کہ وہ کی قدر

زیادہ لیا جاتا ہے تا کہ کام آئے مطلب ہیہ کہ بھی کے لیے تو شدما تھے لیا کرد (فسسان خیر النو اور السفون ی ) ہمال تقوی سے مراد بھیک لوٹ مارسے بچنا ہے میار گاری لیمن کی میں آکر گناہوں اور بھیک سے بچنا بہتر تو شہ ہے یاد نیادی تو شاطمینا ان قلب اور تقوی کا ذر بعد ہے بھی مقل مندای لیے عقل مندائ کے بھی اور نے رہو۔

مسئلہ: حفیہ کے نزدیک محرم کے لیے جماع تو حرام محر تکاح حرام نہیں ۔ صفور اللہ نے حصور اللہ کے سے حصور سے اللہ ا حضرت میموندر منی اللہ عنہا ہے بی البید احرام ہی تکاح فر مایا۔

# ج کے دوران روزی کمانا اورمشعر حرام کابیان بشم الله الرُحمٰن الرَّحِمْم

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَعُوْ الْمَصْلاً مِّنْ رَبِّكُمْ فَافَدَ الْمَصْتُمُ مِّنْ عَرَفْتِ
فَاذُكُرُوا اللّهَ عِنْدَ الْمَشْعُو الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنتُمُ مِّنْ قَبْلِهِ
لَمِنَ الصَّالِيْنَ ١٩٨ ثُمَّ الْفِيْصُوا مِنْ حَبْثُ الْفَاصَ النَّاسِ وَاسْتَغُفِرُ وااللّهَ
لَمِنَ الصَّالِيْنَ ١٩٨ ثُمَّ الْفِيْصُوا مِنْ حَبْثُ الْفَاصَ النَّاسِ وَاسْتَغُفِرُ وااللّهَ
الله عَفُورٌ رَّحِيْمٌ (سورة البقرة: ١٩٩٠)

'' تم ير يجه كُمان في ي دكرومشعر حمام كي باس اوراس كا ذكركروجيك كداس في للثوتو الله كي يا دكرومشع حمام كي باس اوراس كا ذكركروجيك كداس في سينو الله على يا دكرومشع حمام في الله وقيل الله على الله وقيل الله الله الله على الله وقيل الله الله الله وقيل الله الله وقيل الله الله الله وقيل الله الله وقيل الله الله وقيل الله الله وقيل الموالية وقيل المؤلفة وقيل المؤلفة وقيل المؤلفة وقيل المؤلفة وقيل الله وقيله وقيل المؤلفة وقيله وقيل المؤلفة وقيله وقيل المؤلفة وقيله وقيل المؤلفة وقيله وقيل المؤلفة وقيله وقيل

تعلق:

(۱) پہلے فر مایا گیا کہ قی وعمرہ اللہ کے لیے پورا کروجس سے وہم ہوتا تھا کہ اس سفریس سوا

ادائے نے کوئی دیوی کام جائز نہیں۔ اب فر مایا جارہا ہے کہ تجارت بھی کر سکتے ہوگر اصل مقصود

ادائے قی ہو۔ (۲) چھیل آ یت بیس تھم دیا گیا تھا کہ قوشہ لے کرج کوآ و۔ اب اس تھم میں وسعت

دی گئی کہ اگر کوئی صاحب کمال فحض کما تا کھا تا تی کرآ وے تو بھی ترج نہیں تی بین چوری قزاتی

بھیک نے ہے۔ بہت سے فریب فریاء جو پھی ہنر جانے ہیں تی میں اپنے ہنر سے کمائی بھی کرتے

ہیں اور تی بھی جیے کہ بچام ، درزی وغیرہ مجامتیں کرتے ، کپڑے سیتے جائیں اور جی کرآ کیں۔

شان نزول:

عرب میں عکاظ، بحتہ اور دوالمجاز بوے بوے بازار تھے۔ جہاں فج کے موسم میں کاروبار ہوتے تنے۔اس پران کی گزراد قات تقی۔جب اسلام دنیا بیل تشریف لایا اورلوگوں کے دلول میں تقوى كاجذبه بدا اواتب انهول في في من تجارت بمي مناه جمي اور حضور عليه السلام سه دريافت کیااس پر بیآیت کریمه اُتری \_ (تغییر زُوح المعانی مظهری درواه البخاری عن ابن عباس)\_ لَيْسَ عَلَيْكُمُ جُنَاحٌ: جناحٌ جنج سي بناجس يمعنى بي ميلان (فيانُ جَنَحُوا لِلسُّلُم) (لهن الروه ملى كے ليے جل على الناه كوجنان اى ليے كہتے بين كديد كان ہٹادیتا ہے ۔ بعض نے کہا کہ اکثر گناہ کمیرہ کومعصیت وغیرہ کہتے ہیں اور گناہ صغیرہ کو جناح۔اس صورت میں آ یت کے بیمعنی ہوئے کے زمانی کی مل کمائی کرنا گانا و کیا گانا و صغیرہ بھی نہیں۔ بغیر کاروبار فج نامکن ہے اگر مکم معظمہ ،مٹی ،عرفات وغیرہ میں دکا نیں نہ ہوں تو تجاج اپٹی ضروريات كى اشياء كهال ہے حاصل كريں۔اگروہاں سوارياں اور خيمے كرايہ پر ندويے جائيں تو ا المائد عن المائد على المنظم المائد المراه المراكز المائد عن المائد عن وه كمات من سال بعر کھاتے ہیں۔اگر جج میں سارے کا ممنوع ہوں تواہل مکہ کا گزارہ مشکل ہوجائے۔ أَنُ تَبُتَهُ وا فَضَّلًا مِنْ رَّبِّكُمْ: (تَبْتَغُوا) كاماده (بَهْيٌ) بِ- جس كُمثن مد الكانا، کوشش کرنا ، تلاش کرنا ، ڈھونڈ نا ہیں یہاں آخری معنی مراد ہیں فضل کے معنی زیادتی خواہ کسب ہے حاصل ہویا بغیرکسب چوں کہ تجارتی گفع وغیرہ اصلِ مقصود (عج ) سے زیادہ ہیں۔ای لیے انہیں یہاں فضل فرمایا گیا۔ یعنی حاجیوں پراس میں گناہ نہیں کہ وہ جج کے ساتھ ہی اللہ کافضل تجارتی نفع وغیرہ تلاش کرلیں گر ضروری ہے کہ پہنچارت اوائے فج میں نقصان نہ پیدا کرے۔ای لیے اس كے ساتھ بى ذكر اللہ اور عرفات سے رواكى وغيره كابيان موا۔ فَإِذَآ اَلْحَصْتُمُ مِّنُ عَرَفْتٍ: (الْمَصْتَم) افاضه عناجس كاماده بِفِيض بمعنى زور سے بهناء

آنو بہنے کو بھی فیق کہتے ہیں۔ (تفیق من الدفع) کی جگہ اوگوں کے ایک دم نظئے کو بھی اس بالی کو فیض اور ہرو اس لیے فیض کہ دیتے ہیں کہ دو ہے ہیں کہ دو ہوتا ہیں کہ دو ہوتا ہیں کہ دو ہوتا ہیں کہ موتا کرنے کو بھی تفویض کہا جاتا ہے۔ چوں کہ عرفات سے لوٹے وقت انسانوں کا بے بناہ جوم ہوتا ہا کہا ہے اس لیے یہاں (اَلَّفَ عُم) فرمایا گیا۔ عرفات عرفت کی جمع ہے جس کے معنی جانا، پچانایا نوشبو بااعتراف واقرار اصطلاح میں اس میدان کا نام ہے جو مکہ مرمہ سے نومیل پر مرد دفعہ سے آگے واقع ہے۔ نو وقت ایس کے دور تعمید اور فضائل وغیرہ کا بیان واقع ہے۔ نووی کی ویہ تسمید اور فضائل وغیرہ کا بیان واقع ہے۔ ران شاء اللہ)

فَاذُكُو وا الله عِنْدَ الْمَشْعَوِ الْحَوَامِ: ذكرالله عرادتبيه، ربى حمدوثاء، بيج ودعا وغيره بيل الفظام الله عِنْدَ الْمَشْعَوِ الْحَوَامِ في إِن مُهِمِ نا زياده بهتر ہا كر چسارے مردلفه شي فيره بيل الفظام الله عندے معلوم ہوا كه مثور حمام كے پاس فهر نا زياده بهتر ہا اس كمعنى نثان ياعلامت شي فيم برنا جائز ہے ۔ سوائے وادى محمر عمر محمد مردلفہ كے دو بها وول ك درميان كى جگه كا نام سي حرام بعنى محتر ما ورعزت والامشر حرام مردلفہ كے دو بها وول ك درميان كى جگه كا نام ہواداس كى حد ما زمان سے حمر تك ہے۔ خود ما زمان اور محمد مشعر سے نبيل (مظهرى) اسى مقام كو قرح اور مقد ه بحى كہتے ہيں۔ زمانہ جاليت شي لوگ عرفات سے واله بوكر تمام رات اس به كو قرح اور مقد الله الله و كركرو۔

وَاذْكُووه كَمْمَا هَلاْكُمْ: (يعن اسكاذكراييكرد جي كداس في جهيں بتايا) ماجزى، زارى، دُرادراميد كے ساتھ -

وَإِنْ كُنتُمْ مِنْ قبله لَمِن الضآلين: (تم اسلام يهل بطي بطي بوع تم الين ج تو كرتے تے كرناط طريق سے كرمبادات من تمبارى عادات اور جبالت كى رئيس شامل مو چى تمس

نُمَّ اَفِيْتُوْا مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ: يهال فُعْ عرادر تيب ذكرى كي بي بدكه واتحد كري كي بدكه واتحد كر تربيب كي كول كروات برواكل كاذكرة بهلي بوچكار (افيضو ا) قريش ب

خطاب ہے اور (السناس) سے قریش کے علاوہ دیگر اور ہیں۔ بغوی فرماتے ہیں کہ اسلام سے قبل قریش مرد لفہ ہی ہیں کہ اسلام سے قبل قریش مرد لفہ ہی ہیں تھر ہم ایل حرم ہیں صدور حرم سے ہا ہر نہ جائے سے اور دائیس کے اور دیگر لوگ عرفات تک جائے سے اور والہی کے وقت قریش تو مولفہ سے اور دوسر نے لوگ عرفات سے پلٹتے سے اس لیے فرمایا گیا کہ اے قریش تم بھی وہیں سے پلٹو جہال سے باتی لوگ لوٹیس سے بست ایرا ہیم علیدالسلام ہے تم اپنی شخی کی وجہ سے اس سنت ابرا ہی سے عروم ندر ہو۔ (مظہری ، این جریہ نے ابن عباس سے اور ابن منذر نے اساء بنت ابو بکر سے اس بی میں اور ابن منذر نے اساء بنت ابو بکر سے اس بی روایا ہے تھی کی جی اس اور ابن منذر نے اساء بنت ابو بکر سے اس بی روایا ہے تھی کی جی اس اور ابن منذر نے اساء بنت ابو بکر سے اس بی روایا ہے تھی کی جیں )۔

﴿ وَاسْتَغْفِرُ وِ اللّٰهَ : الشَّالَةِ الشَّالِيون كَالِيون كَامِونَ فَي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

# (يوم الترويه، عرفه، يوم النح اورمزدلفه كي دجيسميداورمعاني)

آ مخوی ذوالحجه کو بیم الترویید، نوی کو بیم عرفه، دسوی کو بیم النحر کیتے ہیں۔ یہال ان الفاظ کی وجہ تسمیداور معانی وغیرہ میان کیے جاتے ہیں۔

يوم التروبية

بیروی سے بناجس کے معنی ہیں خور کرنا یا پانی بلانا۔ اس دن کوتر ویہد کہنے کی چند وجھیں
ہیں۔ صاحب تغییر کیبر فرماتے ہیں کہ جب آ دم علیہ السلام کو بیت اللہ بنا۔ نے کا تھم دیا گیا تو آ تھویں
ذوالح کو آپ نے غور کیا اور رب سے عرض کیا کہ جھے اس کی کیا جرت طے گی؟ تھم الی آیا کہ اس
کے اول طواف میں تہماری تمام خطا کیں معاف ہوجا کیں گی۔ افن کی موالا پکھ زیادہ فرما ہے۔
فرمایا تہماری اولا دھی بھی جو طواف کرے گا اس کے گناہ بخش دیئے جا کیں گے۔ عرض کیا پکھ
زیادہ کی جھے میں ہواکہ جاتی طواف کرتے وقت جس کے لیے بھی دعا کرویں گے اس کی بھی منفرت
کردی جائے گی۔ عرض کیا بس بس جھے کافی ہے جوں کہ اس تاریخ کو آن لیے السلام نے فورو کھر

..... مولا باغلام على اوكا ژوي .....

کیا اس لیے اس کا نام ہوم التر ویہ ہوا (صفی نمبر ۱۳۳۵ طبع ٹانی شہران) نیز مکہ وا کے آٹھویں ذوالج میں اپنے جانوروں کو بھی پانی پلاتے تھے اور عرفات میں اپنے پینے کے لیے بھی جمع کر لیتے تھے اس لیے اسے ہوم التر ور یعنی پانی پلانے کا دن کہا جاتا ہے۔

#### عرفه ياعرفات:

عرفہ یا تو معرفت سے بنایا عرف یا اعتراف سے چوں کہ اس میدان میں حاجیوں کی کیک رفتہ یا تو معرفت اور پہچان ہوتی ہے اور بخت دل دالوں پر بھی ہیبت اور گریزاری طاری ہوجاتی ہوجاتی ہے البنداری عرف ہے۔ (تعیمی) نیز جنت سے آ دم علیہ السلام تو سرائد ہے میں اور حضرت ہوا جدہ میں اور ابنیس نیساں میں اور سانپ اصفہان میں اتارے کئے ۔ تین سوبرس کے بعد آ دم علیہ السلام نے اس میدان عرفات اور تو یں ذوائج کے دن حضرت ہوا سے ملاقات کی اور انہیں پہچانا البندادہ میدان تو عرفات اور دیو ہات بھی صاحب تفسیر کیراور صاحب مظہری نے تقل فرمائی ہیں)۔

# يم الخر:

دسویں دوائع کانام ہے نم کے معنی ہیں قربانی ( المصلّ لِوَبِّکَ وَ انْحَوی چوں کراس دن برجگہ عواً اور ملی میں خصوصاً قربانیاں ہوتی ہیں۔اس لیے اس کانام ہوم انفر ہوا۔

#### مردلفه:

بیزلف سے بنا بمعنی قرب (لیسفو بسون السی الله ذلف ) بیرباب اقتعال کا اسم قاعل یا مفول ہے چوں کہ فاکلہ زفتا اس لیے اقتعال کی ت وال بن گئی اس کے معنی ہے قریب کرئے والی جگہ چوں کہ یہاں حاجیوں کو قرب الهی حاصل ہوتا ہے نیز آ دم علیہ السلام معزمت ہوا ہے مہلی باراس مقام پرقریب ہوئے لہذا اس جگہ کا تام مزدلفہ ہوا۔

#### فوائدا بت كريم:

اس آیت ہے معلوم ہوا کہ انفرادی عبادت سے اجماعی عبادت افضل ہے۔ اسکیے نمازے عبادت افسال ہے۔ اسکیے نمازے عبادت می معامت کی نماز افضل کہ ایک کی قبول تو ان شاہ اللہ سب کی قبول قربی کا مزدلفہ ہے لوٹ آئی کا مزدلفہ ہے لوٹ آئی کا مزدلفہ ہے تو کی ان کی شخصی (انفرادی) عبادت تھی اور عرفات سے واپس ہونا تو می (اجماعی) عبادت تھی مبادت نئی رب نتائی گئی رب نتائی گئی رب نتائی گئی ہے۔ کہ میں امیر ، غریب ، مردار ، ما تحت سب یکسال ہوں۔ و نیا اور د نیا کی چیزیں باعث انتیاز ہیں کہا ہے کہ میں امیر ، فقیر ، اسپیت کی تم میں امیر ، فقیر ، اسپیت کی اس میں نتاز ہوتے ہیں مگر مبحد میں کا نہیں۔ کم میں امیر ، فقیر ، اسپیت کی میان اللہ کیا کہنا۔

کیسانیت کا وہ نمونہ قائم ہوتا ہے کہ سمان اللہ کیا کہنا۔

۲۔ اوائے عبادت کے وقت تو می امتیاز اور دنیوی برائیاں محروی کا باعث ہیں۔ ریکھو قریش کو تھم ور ایش کو تھم ہوا کہتم بھی عام لوگوں کے ساتھ عرفات ہی پہنچا کرواور ان کے ساتھ ہی والی ہوا کرو۔

# بندہ عشق شد می ترکب نسب کن جای کہ دریں راہ فلان ابن فلال چیزے نیست

- س بیشمسلانوں کی جاعت کے ساتھ رہنا ضروری ہے جاعت سے علیحد کی ہلاکت ہے۔ حدیث شریف میں ہے (بعد الله علی المجماعة) اور مقام پر فر مایا (من شلہ شُله فی النار) (جوعلی ده مواود آگ میں علیحدہ کیا گیا)
- سم۔ تجارت بہت بہتر چیز ہے کہ جج جیسی عبادت میں بھی اس کی اجازت دی گئی۔ ہمارے نی تجارت بہت بہتر چیز ہے کہ جج جیسی عبادت مسلمانوں کا خاص فن تھا افسوس وہ اس کو کھو بیٹھے۔
  بیٹھے۔

#### شان زول:

اہل عرب جے سے فارغ ہوکر بیت اللہ کے پاس بیٹ جائے تھے اور اپنے باپ دادوں کا مفاخرت سے ذکر کیا کرتے تھے۔ ہرایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرتا تھا۔اس بری رسم کو مٹانے کے لیے بیآ بہت کر بیداتری جس میں بچائے باپ دادوں کی تعریف کے ذکر الهی کرنے کا تھم دیا گیا۔ (مظہری، درمنشور، طبری وغیرہ)

#### تفسير:

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَّنَا سِكُكُمُ نِيهَا وَتَعْبِيهِ بِدِ (فَضَيْتُمُ فَضَاءً) بِ بِنَا الرَقْفَالِيَ كَامِ ب معلق بولو فراغت اورا تمام معنی میں آتا ہے جیے (فَسِاذَا فَسَنْتُمُ السَّلُوةَ ) اوراگر دوسرے کھل یا ذات سے معلق بولو بمعنی الوام ہوتا ہے۔ جیے (وقسطسی رَبُّک)، (وَقَصَيْنَا اللّٰي بنی اسوائيل فی الکتاب) چوں کہ بہاں خودا ہے تھی سے معلق ہاں لیے پوراکرنا اور فارغ ہوتا ہی مراد ہے۔ (تفیر کیل) مناسک تج فیک کی ہاں کا مادہ ہے نسک معنی عبادت یہاں بمعنی ظرف ہے یا مصدر کے معنی میں ہے چوں کہ تی میں بہت ی جگہ جانا پڑتا ہے اور بہت ی عبادات ہوتی ہیں اس لیے جمع لایا گیا۔ یعنی اے حاجیو! جب مناسک جی کو پورا کرلوتوا ہے باپ دادوں کی تعریفیں شکر و بلکہ (الشکاذکر کرو) بعض علاء نے فر مایا کہ سے کم وجو بی ہے اور ذکر سے مراد نماز کے بعد کی تلمیریں ہیں لیعنی تکیر تشریق جن کا پڑھنا واجب ہے۔ بعض نے فر مایا کہ اس سے مراد دعا کیں اور ادائے شکر ہے جو کہ قریب قریب واجب ہے۔ بعض نے فر مایا کہ اس سے مراد دعا کیں اور ادائے شکر ہے جو کہ قریب قریب واجب ہے۔ بعض نے فر مایا کہ اس سے مراد دعا کیں اور ادائے شکی مار نے اور خائدائی گئر بیان کرنے کے احد بجائے شیخی مار نے اور خائدائی گئر بیان کرنے کے احد بجائے شیخی ارش اور کوئٹ سے تم لوگ اپنی جیسے جوش وخلوت وجلوت وخلوت وخلوت وخلوت میں کوشش سے اللہ کا ذکر کرو۔ یہ میں اس آئے ہے کے شان نزول کے مطابق ہے۔ اگر چہ فسرین میں کوشش سے اللہ کا ذکر کرو۔ یہ میں اس آئے ہے کے شان نزول کے مطابق ہے۔ اگر چہ فسرین

اَوُ اَشَسِدُ فِهِ كُمُواً: لِعِنْ بِلَدِهُ وَاكَاذَكُوا بِي إِبِ دادول كَذَكُر سِ بَعَى زياده كُروكِيول كَه باب دادول كى غلط تعريف جيموث اور كچي تعريف شخى ہے غرض بيكداس ميں جموث بحی خطرنا ك اور بجی بھى اور رب كى جتنى بھى تعريف كرو كچى ہى ہوگى اوراس پر ثواب بھى ملے گا-

یہاں تک تو کفار عرب کی نملار سم کوروکا گیا۔اب ان کی نملادعا وَں کی اصلاح فرمائی جارہی ہے۔
فَسِمِنَ النّساسِ مَن یَّن قُدُولُ رَبُّنَا البِنَا فِی اللّٰدُنْیا: (بعض آدی کہتے ہیں اے امادے
پروردگارہ ہم کو دنیا ہیں ہی دے دے ) ان سے وہ لوگ مراد ہیں جن کی طبع مرف دنیا پر ہی شخصر
ہے۔ لینی وہ مشرک جوحشر ونشر کے منکر ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ
بعض مشرکیون عرفات ہیں کہتے ہے اے اللہ اہمیں اونٹ ، گائے ، بکریاں، غلام ، اونڈیاں دے اور
اپنے گنا ہوں سے تو ہواستغفار وغیرہ نہ کرتے ہے۔ حضرت الس رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ بدلوگ ج

وَمَا لَهُ فِي الْاَحِوَةِ مِنْ خَلاَق: (اورايون كا آخرت من يكوهم نيس) خلاق كاماده خلق بمعنى لائق موتا ياخلق بمعنى پيدائش سے فيسب اور حصد كوخلاق اس ليے كہتے ہيں كروہ حصد واركے ليے پيدا كيا كيا كيا ہے اوروہ اس كے لائق ہے۔ (رُوح المعانی) يعنی السے لوگوں كا آخرت ميں كوئى حصر نيس جنہيں وہاں كى طلب شہو۔

#### فوائد:

- ا۔ عبادات کے بعدوعا اور ذکر کر ہا بہت بہتر ہے۔جیبا کماس آیت میں ج کے بعد ذکر الی کا تقم دیا گیا لہذا نماز عید اور تکار وغیرہ کے بعد بھی دعا بہتر ہے بعض لوگ بلاوجدرو کتے ہیں۔
- ا۔ بلند آ واز سے بلکہ جماعت کے ساتھ ذکر الله کرنارب کو پسند ہے کیوں کہ یہاں فر مایا گیا کہ جسے است اور خلاج ہے جات کے دووں کا ذکر کرتے تھے وہے بلکداس سے بھی بڑھ چڑھ کررب کا ذکر کرو اور خلاج ہے کہ دوولوگ اپنے باپ وادوں کا ذکر جمع میں بلند آ واز سے بی کیا کرتے تھے۔ حضو متال ہے بعد مع معابہ کرام رضوان اللہ عیم اجمعین بلند آ واز سے ذکر المی کرتے ہے۔ حضو متال ہے جو جن آبات یا روایات میں جمری ذکر سے منع کیا گیا ہے ان میں خاص حالات مراد ایں ۔ جیسے جبکہ جمر میں ریا کا ایم بیشہ ہویا دیمن کے ملک میں جمری ذکر سے کوئی جنگی مصلحت فوت ہوتی ہولیدان تو آبات متعارض ہیں اور ند آبات وروایات متعارض۔
- ۳۔ رب ایسا کریم ہے کہ زیادہ مانگنا پیند فرما تاہے۔ جن لوگوں نے اس سے فقلا دنیا مانگی ان پر نارامنگی کا ظہار فرمایا اور بتایا کہ دین وونیا دونوں مانگو۔
- ۳۔ طالب دنیادین سے خروم رہ جاتا ہے۔ اور دنیا بھی بقد رنسیب ملتی ہے۔ یہاں انہیں کے حق میں فرمایا گیا کہ آخرت میں ان کا کوئی حصر نہیں۔ مرطالب دین بفضلہ تعالیٰ دین بھی یا گئی ہے۔
  پالیتا ہے اور دنیا بھی اس کے چیچے بھاگتی ہے۔
- ۵۔ نسبی فخر اور باپ دادوں پر پھولنا جہلا کا طریقہ ہے اور رب کو ناپٹداس کی بجائے اللہ کا ذکر کر تاجا ہے۔ (نعیم)

دعامين ونيااورآخرت كى بھلائى چاہنا

بِسُمِ اللهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِمْةِ وَمِنْهُمْ مَّنُ يُقُولُ رَبُّنَا النِا فِي اللَّنْهَا حَسَنَةً وَفِي الْأَخِرَةِ حَسَنَةً وَقِمَا عَذَابَ النَّادِ (مورة البَقْرة: ٢٠١)

''اورکوئی یوں کہنا ہے کہا ہے دب جمارے جمیں دنیا میں بھلائی دے اور جمیں ہم خرت میں بھلائی دے اور جمیں عذاب دوز خ سے بھا''

وَمِنْهُمْ مِّنْ يَقُولُ : اوربض ان شروه بي جوج كى عاضرى شراس كـ ذكر كـ ساتهدوارين كى معلائى كاسوال كرت بين-

رَبُنَا الِتِنَا فِي اللَّهُ نَيَا حَسَنَةً: اے الرے درب الله الله على على على عنامة فراليعن محت و وجر معاش بقدر فرورت اور بعلائي كي تو فيتى تغيير عيس ہے كمفظ الحديث جائع ہے بران تمام بعلائيوں كوجودارين عن فعيب بوتى بيں۔

و فی الانحوق حسنه: اورآ فرت مین بھلائی۔ اس فراب اور شت مراد ہے۔

ف: حضرت ابوالقاسم عیم رحمۃ الشعلی فرماتے ہیں کدھنہ دنیا سے سعادت کی زندگی اور شہادت

کی موت اور حدثہ آخرت سے قبر سے فوش فبری دیا ہوا المحنا اور پل مراط ہے آسانی سے گزرنا
مراد ہے۔ (وَقِیْنا) اور ہمیں بچا (عَذَابَ النّاوِ) دوزن کے عذاب سے۔
دور سے سعنی دور سے میں کی حدث سے حسین وجیل مورت اور حدثہ آخرت میں فی دعفرت علی کرم اللہ وجہ فرماتے ہیں کی حدث سے حسین وجیل مورت اور حدثہ آخرت میں مراد ہے اور عذاب النار سے بری مورت مراد ہے۔

....مولا تاغلام على اوكا زوى .....

فيخ سعدى رحمة الشعلية فرماتي إل

چل مستور باشد زن خوب ردی بدیدار او در بهشت است شوی

(برستان باب ٤)

رَجم: (جسى كامورت حين اورئيك موات دنيا على بَهْتَى مورلى) حنورني كريم الله وعاش اكرفر ما ياكر تعض (وَمِنهُ مُسَنُ يُقُولُ رَبَّنَا الِنَا فِي الدُّنيَا حَسَنَةً وَفِي الْاجْوَةِ حَسَنَةً وُقِنَا عَذَابَ النَّالِ (روح البيان) قيام في كابيان

بِسُمِ اللهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَاذُكُرُو اللّٰهَ فِي آيَامٍ مُعُدُودَتِ فَمَنْ تَعَجُلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَاعُو فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقِي وَاتَّقُو اللّٰهَ وَاعْلَمُوْ آ ٱلْكُمُ الَيْهِ تُحْشُرُونَ (سورة البقرة:٢٠٣)

''اوراللہ کی یاد کرو گئے ہوئے دنوں میں تو جوجلدی کرکے دودن میں چلا جاوے اس پر میکھ گناہ نیس اور جورہ جائے تو اس پر گناہ نیس پر ہیز گار کے لیے اوراللہ سے ڈرتے رہواور جان رکھوکہ تہمیں اس کی طرف اٹھنا ہے''

# شان نزول:

بعض مفسرین نے فرمایا کی بعض اہلی عرب کی بیس تین دن لین تیرجویں تک مفہر تا ضروری سیسے مفہر تا صویں ذوائج کولوٹ آتا اسے گناہ گار بتاتے اور بعض کا خیال اس کے برعس تفا کہ ہارجویں کو جاتا تا ضروری ہے تیرجویں تک وہاں مفہر ناگناہ ۔ان دونوں کی تر دیدیش بیآ ہے کر بریدنازل ہوئی جسیش فرمایا گیا کہ دونوں ہا تیس جائز ہیں۔ ( نزائن العرفان ) واڈ کھڑو اللّٰلة فیتی آیام معلمو دات نیا تو ذکر الله سے مرادفرض نمازوں کے بعدتکیمر تشریق کہنا ہے یا قربانی کرتے وقت بسم اللہ الله اکبر کہنا تب توبیامر وجو بی ہے کہ بیدونوں ذکر واجب ہیں۔ یاس ذکر سے جمروں کی رمی بیل ہرکنگر پر الله اکبر کہنا مراد ہے توبیتی مرات ہوئی کہ اگر چہ جمروں کی رمی بیل ہرکنگر پر الله اکبر کہنا مراد ہے توبیتی مرات ہوئی کہ اگر چہ جمروں کی رمی واجہ کی بیل میں جاتی ہوئی ہیں۔ اشار ہی معلوم ہوا کہ تری دن بیل جا ہے نہ کہ رات میں جی مون ہیں جو اور اگر ذکر اللہ سے تکیمر تشریق مراو ہوتو آتا ہم بھتی رات میں جی ہوتی ہیں۔ معدودات سے بتایا کہ وہ دن بہت تھوڑے اور تا تا ہوگا کہ رہے جبیریں رات میں جمی ہوتی ہیں۔ معدودات سے بتایا کہ وہ دن بہت تھوڑے

ہیں۔اس سے مراد بقر عمید کے بعد آنے والے نتین دن گیار ھویں، بار ھویں اور تیر ھویں تاریخ مراد ہیں۔

فَسَمَنُ تَعَجُّلَ فِی يَوْمَيْنِ فَلاَ إِنْمَ عَلَيْهِ : (بَوْمَيْن) = بقر عيد كردودن يعن گيارهوي بارهوي دوانج مرادي اور (لا الله من سان لوگون كى تر ديد به جو تيرهوي كا قيام ضرورى جائة تق اگر چهاب بحى متحب يهى هے كه تيرهوي كى بحى رى كرے يعنى جوكوئى بقر عيد كے بعد صرف كيارهوي اور بارهوي دودن بى جس رى كركے جلد كم معظم واپس جانا چاہے يا والى بوجائة اس يركوئى گان فيس \_

وَ مَن ُ تَاخُورَ فَلَآ اِثْمَ عَلَيْهِ : لِين جوكونَى تنسرے دن تيرهويں ذوالحبَدُوجي وہاں تخبرنا چاہے تو اس پر بھي كوئى گناه نيس بلكہ ثواب ہے۔

وَاتَّقُوا الله : تم بيشهرمال بس الله عدرة ربور

وَ اعْسَلَّمُوْ آ أَنْكُمُ اللَّيْهِ تُحْشَرُون : بهى جانة ربوكة آ فركارسب بخ بوكررب بى كى بارگاه شرعاضرى دو ك\_البذاحا جى بناپاىى ندبنا بلكه بميشة تقوى اختيار كرنا ـ

فوائدومسائل:

(۱) نویں ذوالحجہ کی فجر سے تیر حویں کی عمر تک نیج گاند نماز با جماعت کے بعد ہا واز بلند
ایک بار تکبیر کہنا داجب ہے اور تین بار ستحب۔ (۲) دسویں ذوالحجہ کے بعد دو دن لین گیار عویں
بار حویں کو مٹی جس قیام کرنا واجب اور تیر حویں کا قیام مستحب۔ لیکن جو بار حویں کو لوشا چاہے وہ
تیر حویں کی منح صادت سے پہلے ہی وہاں سے چل دے تیر حویں کی منح صادت تک تفہر جانے سے
اس دن کی رمی بھی واجب ہوجاتی ہے۔ (۳) مسئلہ گیار حویں ، بار حویں جس زوال کے بعد رمی
کرے۔ محر تیر حویں جس زوال سے پہلے بھی رمی کر کے لوٹ سکتا ہے۔ مسئلہ قیام مٹی کی تاریخوں
جس راتیں بھی مٹی جس گزار تا ضروری ہیں۔

# مارااسلام ميس آناوراسلام كابهم ميس آنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْمِ

يَّا يُّهَا الَّذِيْنَ امَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَالَّفَةُ وَلاَ تَثْبِعُوُا خُطُواتِ الشَّيْطُنِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوَّ مُبِيْنَ ٨٠٠ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَ تُكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوْا أَنَّ اللَّهَ عَزِيْزٌ حَكِيْمُ (سورة البَّرة:٢٥٨)

''اے ایمان والو! اسلام میں پورے وافل ہوجاؤ۔ اور شیطان کے قدموں پرند چلو، ب فک وہ تہارا کھلا دیمن ہے۔ اگراس کے بعد بھی کھسلوکہ تہارے ہاں لوکہ اللہ زیروست تھمت والا

ر م

#### شان زول:

حفرت عبداللدائن سلام اوران کے بعض ساتھی اسلام النے کے بعد بھی شریعت موسوی

کی بعض احکام پر قائم رہے۔ یوم السبت (ہفتہ) کی تعظیم کرتے اس دن شکار ہے بچتے تھے۔
اونٹ کے دودھاور گوشت سے پر ہیز کرتے تھے۔ان کا خیال تھا کہ سے چیزیں اسلام میں ضروری
نہیں ، بحض جائز ہیں اور تورات میں خت منع تو ان کے چھوڑ دینے سے اسلام کی خالفت نہیں اور
دین موسوی پر بھی عمل ہوجاتا ہے۔اس پر ہے آیت نازل ہوئی جس میں آئیس اس سے روکا گیا۔
(فزدائن العرفان ، مظہری ، کیر ) بعض نے فرمایا کہ ہے آیت منافقین کے حق میں آئی آئیس دور کی

اسلام مرادہو حتم فرمایا (افخفوا فی السِلْم کَافلا) (اسلام میں پورے داخل ہوجاؤ) سلم کے معنی راضی ہونا مطبئن ہونا ۔ سلام کرنا۔ جنگ جھوڑ و بٹا اور اطاعت وفرمال برواری کرنا ہیں۔ اسلام اور استسلام اس سے بنا کیوں کے مسلمان رب کی قضاء پرداختی اس کی مخالفت سے علیحہ ہ اور اس کا فرمال بروارہ وتا ہے اور یہاں اسلام ن مراد ہے (کبیر) تحقق کف سے بنا بحقی روکنا اور آٹر آئر آئر کو کفاف کہا جاتا ہے کہ وہ فقیری کوروکت ہے ، جھیلی کو کف اس لیے کہتے ہیں کہ اس سے مار وغیرہ روکی جاتی ہے وہ بی کہ اس سے مار وغیرہ روکی جاتی ہے وہ اور کھی اس لیے کہتے ہیں۔ پوری چیز یا پورے اجتماع کو اس لیے کہتے ہیں۔ پوری چیز یا پورے اجتماع کو اس لیے کہتے ہیں۔ پوری چیز یا پورے اجتماع کو اس لیے کہتے ہیں۔ پوری چیز یا پورے اجتماع کو اس لیے کہتے ہیں۔ پوری چیز یا پورے اجتماع کو اس لیے کہتے ہیں۔ پوری چیز یا پورے اجتماع کو اس لیے کہتے ہیں۔ پوری چیز یا پورے اجتماع کو اس سے ساملام ہیں واغل ہوجاؤیا پورے اسلام ہیں آجاؤ اور اس کے سارے مقائد وائمال مان لیدنی ہر حیثیت سے مسلمان ہوجاؤیا پورے اسلام ہیں آجاؤ اور اس کے سارے مقائد کو اندوں کے لیے کہتے ہیں کہتے ہیں۔ کرتی سے اسلام ہیں داغل ہوجاؤیا پورے اسلام ہیں آجاؤ اور اس کے سارے مقائد کو اندوں کی جدیثیت سے مسلمان ہوجاؤیا پورے اسلام ہیں آجاؤ اور اس کے سارے مقائد کو اس کو کھوری ہونے کو تا کہ کو تا کہا کو اندوں کی جو تا کہ کو کھوری ہونے کیا کہ کو تا کو تا کہ کو تا کو تا کہ کور

وَلاَ تَتَبِعُوا خَطُواتِ الشَّيْطِنِ : (شيطان كَقدموں پرندچلو) (تَتَبِعُوا) اجاع سے بنا معنی بیچے چاناخسطوات خُسطوہ ( خ كے بیش سے ) كى جن ہے بعنی دوقد مول كے درميان كا فاصلہ يہاں اس سے راست مراد ہے چوں كه شيطاني راستے بہت بین اس ليے جن فرمايا۔

إِنَّسة لَكُمْ عَدُوَّ مُّبِينٌ: (بِ شَك وه تهارا كهلا وَثَمَن بَ) كَتِهار عوالدا ومعليه السلام كي بمي خالفت كرچكا بتمار علي الهوائد -

فَانُ زَلَلْتُمْ: يلفظذَلُلْ عنا بمعنى مجسلن مجنى جگرونه اى ليے كتے بي كروه مجسلن ہے يعنى اگرتم عقائد شي يا فرائش، واجبات اور ستح بات كي شي بھي سيد مصرات سے ڈگگائے۔
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تُكُمُ الْبَيّنَةُ : يه بينه كى جُت ہے بعنى كھلى دليل يا تواس سے قرآنى آيتيں مراد بيں يا حقاديتِ اسلام كے عقلی تھى دلائل يا حضور عليه السلام كے مجزات يا خود حضور عليه السلام كى ذات كريم كيول كران كى براوارب كى دليل اوران كا بركمال مظهر شان ذوالجلال ہے۔ يعنى اگرتم قرآن كريم بي مجزات يا اسلام كى حقانيت كے دلائل يا خود نبى كريم تفاق كے آنے كے بعد بھى اسلام كے قانية كے دلائل يا خود نبى كريم تفاق كے آنے كے بعد بھى اسلام كے قانو۔

فَاعُلَمُوا أَنَّ اللَّهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ: (جان او كالدز بروست حكمت والا ب) يعنى يروهم بعى درا كرنا كرة مرب كى پكر نه با بر بعوده تم پر بروقت غالب باورتم بردم اس كے بقد شل اپن حكمت سے بی جمہیں پر مہاری تخت پكر فرما نے گا۔ جس جرم كے بعد خفور ديم يا ستاروغيره آو ہے اواس شل اشارة فرما يا جاتا ہے كہ يرگناه بخش و يا جائے گا۔ اگر بعد شل (عسور سط فوالتقام) يا (عزية حكيم) وغيره آو ہے تو مطلب بي بوتا ہے كماس جرم كى سر اضرور سط فيره آو مے تو مطلب بي بوتا ہے كماس جرم كى سر اضرور سط فيره آو مے تو مطلب بي بوتا ہے كماس جرم كى سر اضرور سلے كوانت قام) يا (عزية حكيم) وغيره آو مے تو مطلب بي بوتا ہے كماس جرم كى سر اضرور سلے كوانت قام)

## خلاصة تفسير:

اے مسلمانو ادور تی سے بچواور پلیلے پن سے دور رہو۔ اسلام میں ظاہر آباطنا پورے طور سے داخل ہوجا و مسلمان ہوکر دوسرے نداہب یا کفار کی رعایت کیسی؟ مضبوط مسلمان بنواور راوح تی کو چھوڑ کر شیطانی راستے اختیار نہ کرواور نہاس کے قدموں پر چلو ۔ کیوں کہ وصرف تہاراہی کھلا و تمن ہے چوں کہ تہاری وجہ سے ذلیل ہوا جنت سے لکالا گیا۔ اب وہ تہیں جنت سے دور رکھنا اور ذلیل کرنا چاہتا ہے۔ دولت ایمان تہارے پاس ہے جس کی تاک میں وہ ہے۔ تم غفلت سے کام نہ

#### فوائد:

- ا۔ بدفد ہیوں اور بے دینوں کی رعایت کرنا سخت جرم ہے۔ اونٹ کا گوشت کھانا اور ہفتہ کے
  ون شکار کرنا اسلام مین واجب نہیں۔ بہت سے مسلمان نہیں کرتے مگر چوں کہ عبداللہ بن
  سلام وغیرهم نے یہودیت کی رعایت کرتے ہوئے اس سے بچنا چاہا، عمّا ہو الی آ حمیا۔
  اس رعایت کوشیطانی رعایت کہا گیا۔ مسلمان ہوکر کفری رعایت کیدی؟
- ٢ محفل ميلادشريف وغير وفرض ياواجب نبيل مرجوكوني كى بدند ب كى رعايت كرتے ہوئے

اس سے بچے اور کیے کہ اہل سنت کے نزدیک میرواجب نہیں اور دیوبندیوں کے نزدیک حرام ہے البندا اس سے بچنا بہتر ہے تو وہ بھی ای آیت میں داخل ہے۔ آج کل بعض مسلمان اس بلا میں بہت گرفتار ہیں اللہ رخم فرمائے۔

- س۔ اس آیت بیس بہت وسعت ہے سارے اسلامی عقید نے اور سارے اعمال اس بیس داخل بیس ۔ واڑھی منڈ انا ، مشرکین کا سالباس پہننے والا کفار کے سے نام رکھنے والا سب اس بیس واخل بیس ۔ عقید ہے بھی اسلامی اختیار کرواورا عمال بھی اور صورت بھی مسلمانوں کی بینا و اور سیرت بھی ، نام بھی مسلمانوں کا سار کھواور کا م بھی ۔ زندگی ، موت ، شادی اور ویگر رسم و رواج سب اسلامی ہوں ۔ غرض بیر کے مسلمان کا مرنا چینا سب عین اسلام کے مطابق ہو۔
- سر مسلمان اپن اہل قرابت خصوصاً ہال بچوں کوسچا مسلمان بنانے کی کوشش کرے کہ آیت کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ تم صرف اکیلے ہی مسلمان ند بنو بلکہ سب ل کرمسلمان ہوجا وَ دسری آیت میں ارشاد ہوا (قُوا الْفُسَّ عُمْمُ وَالْعَلِيْكُمْ اللهَ اللهِ )
- ۵۔ انسان کو جاہیے کہ گنا و کبیرہ ہے بھی بچے اور صغیرہ سے بھی میغیرہ کو ہلکا جاننا ہے وقو فی ہے کیوں کہ یہاں فر مایا گیا (زَلْلُتُمْ) اگرتم پسل جاؤجس میں صفائر بھی شامل ہیں۔
  - ٢ \_ ين فرك رب ك بال يكونيس دلاك آن ك بعد جو مسلماس كى يكرب-
- 2۔ دائل سے بخرر مناعذر نہیں کیوں کہ یہاں دلائل آنے کا ذکر فر مایا حمیانہ کہ جانے کا آج حقاصیت اسلام کے بے شار دلائل موجود ہیں جواس سے عافل رہے وہ اس کا قصور ہے۔
- ۸۔ غیرممنوع چیزکومنع جانا ہے ویٹی ہے اگر بدند ہب اس میں داخل ہیں کہ تمام امور خیرجنہ یں شریعت نے حرام نہ کیا انہیں حرام مرایعت ہیں۔ طال چیز کوحرام کر لیما تقوی نہیں بلکہ حرام سے بچنا نیک کام کر نا تقوی ہے۔ اس سے وہ لوگ بھی غیرت پکڑیں جو ظاہری فقیر بن کر گوث ، نکاح وغیرہ سے بچتے ہیں مگر جھوٹ فیبت بھنگ وغیرہ سے نہیں بچتے۔ تقوی تو صفور سیدعالم الفیلی کی پیر وی میں ہے۔

## فرضيت جهاد

بِسُمِ اللَّهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْمِ

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرُهُ لَكُمُ وَعَسَى أَنْ تَكُوهُو هَيْنًا وَهُوَ خَيْرٌ لُكُمُ وَعَسَى أَنْ تَكُوهُو هَيْنًا وَهُوَ خَيْرٌ لُكُمُ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَالنَّهُ لاَ تَعْلَمُونَ (سورة البقرة:٢١٢)

د تم پراونا قرض بوا۔ اور وہ تہیں تا گوار ہے اور بیمکن ہے کہ مسی امر کو
گراں جمعواور وہ تہارے تن میں بہتر ہواور بیمکن ہے کہ تہیں کوئی بات
بیند آ ہے اور وہ تہارے تن میں بری ہو۔ اور اللہ جاتا ہے اور تم تہیں

خلاصة تفسير:

کتیب عَلَیْکُمُ الْقِعَالُ : کُتِب بمعنی فیرض ہواداس سے جہاد فرض فر مانا مقعود ہے۔ کویا

یفر محکم کے معنی میں ہوادر ہے جی ہوسکتا ہے کہ اس سے خبریت ہی مقعود ہولیتنی ابتداء سے ہی

تبدارے ذمے جہاد کھا کیا تھا۔ یعنی لوچ محفوظ میں مرقوم تھا کہ است وصطفی علی ہے جا دبازاور

مرفروش ہوگی یا تو رات وانجیل وغیرہ کتب مابقہ میں تبہارے اوصاف میں لکھا گیا تھا کہ نی آخر

الز مال مقالی کی انسک پر جہاد فرض ہوگا۔ لہذا بیفرضیت جہاد تبہاری تھا نیت کی الی ہی ولیل ہوگی

مواد فرض کھا ہے۔ اور میجی ہوسکت ہے کہ خاص محابہ کرام یا ان مسلمانوں سے خطاب ہوجن پر جہاد فرض ہوگا ہے کہ خاص محابہ کرام یا ان مسلمانوں سے خطاب ہوجن پر جہاد میں کہ اس صورت میں جہاد فرض مین ہے۔ اور میجی ہوسکتا ہے کہ سب مسلمانوں

پر جہاد یا جہاد میں اماد و بینا فرض ہوگویا قبال سے شراکت جہاد مراد ہے۔ (تعیمی ، بحوالہ کیر ودر

مرحق بی ہے کہ قیامت تک ہرمسلمان پر جہاد فرض عین ہے مگراس کی فرضیت کے لیے کچیشرا نظ ہیں۔ جیسے نماز ، روزہ ، زکوۃ مسلمانوں پر فرض ہیں مگراس کے ظہور کے لیے پکی شرا نظ ہیں کہ فقیر پر فرضیت زکو ۃ کاظہور نہیں اور ای طرح راستہ پُر خطر ہونے کی صورت میں فرضیت حج کاظہور نہیں الحاصل فرضیت اور ظہور فرضیت میں فرق ہے۔اور مذہب جمہور بیہے کہ جہاد ( ابتداء میں ) فرض کفامیے ( زوح البیان ) جب کھلوگ جہاد کے لیے کھڑے ہوجا کیں تو اورلوگوں کے ذمہ سے ساقط ہوجاتا ہے جبیا کہ جنازہ کی نماز اور ای پراجماع ہوگیا ہے۔اور سب ائمہ کا اس را تفاق ہے کہ تمام شہروالوں پرواجب ہے۔جو کفاران کے قریب ہوں ان سے جہاد کریں اگران سے ند ہوسکے پایہ ہمت ہاردیں تو پھر جوان کے قریب کے مسلمان ہیں اور پھر ان سے جو قریب ك مسلمان بي (ان بران كى مدركرنى واجب ب) اوراس برا تفاق ب كدجب جهاد كا اعلان عام ہوجائے اور کفاراسلامی شہروں پر تیڑھ آئیں تو پھر ہرایک مخف پر جہاد کرنا فرض ہے۔اوراس پر بھی اتفاق ہے کہ جو محض جہاد کے لیے متعین نہ ہواوراس کے والدین مسلمان ہوں تو بلا ان کی اجازت کے میں جہادیس نہ جائے۔اورجس کے ذعے قرض مووہ اپنے قرض خواہ کی اجازت کے بغیرندجائے۔(مظہری)اسطرح عابدی بوقت ضرورت مدور تا بھی فرض ہے۔

وَهُو كُوهُ وَكُوهُ الْكُمُ : وا وَعاطف إور جمله اسميكا عطف فعليه برجائز اور بوسكنا بكوا وَعاليه بو - كُسرُ قاور كُس وَ قَدَايك بي معنى مجورى اور كُرة والفتح بعد الفتح على اور بعض في اور بعض في اور بعض في اور بعض في اور الله من المعتمد والمراقب المعتمد والمناس المناس ال

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُو كُوهُ لُكُمْ شِلَاس كُوهُ عِمرادطبي مشقت اور كرانى بنه كرية على الله على المسلمان رب عظم ساراض نبيل بوتا \_ كوجها وطبعاً كرال بو \_ اورتفير كريم من يبعى فرايا كدية فرضيت جهاد سے بہلے كا حال بتايا جار با بے ـ اس ليے كداس وقت

کڑت اعداء کا خوف تعالیعنی اس سے پہلے تہمیں جہاد ناپند تھا کہتمہارے دشمن زیادہ تھا ادر تم بظاہر کمز در تھے مگر خیال رکھوکہ

وَعَسَى أَنُ تَكُرَهُوْ شَيْعًا وَهُو خَيْرٌ لُكُمْ كَى چَيْرُكَاقريب بوناتا تا بِ فَك ك لي خَيْرٌ لُكُمْ كَى چَيْرُكُاقريب بوناتا تا بِ فَك ك لي خَيْرٍ مُنْ مِن عِلْمَ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

وَعَسَسى أَنْ تُحِبُّوُا شَيْفًا وَهُوَ شَرْ لُكُم : (اور مُكن بكرايك چزيمبس المحمى معلوم بو اوروه تبهار يحق بين برى بو) يهيه جهاد سه ينهد بنا كول كداس بش كناه، ذلت اور ثواب اور مال ننيمت سے محروم د بنا ہے۔

و السلّه في عَلَمُ و اَنْتُمُ لا تَعَلَمُون : اورالله جانتا ہاورتم نہيں جانے لينى الله تجہارى بھلائى برائى جانتا ہے تم ظاہر پر مائل ہوتے ہواور حقیقت کاعلم رب کو ہے۔ لہذا اس کے احکام کی ادائیکی شی جاندی کر وتا کر جہیں ایسی چیز نعیب ہوجائے جو کہ دین و دنیا شی تجہارے تن شی بہتر ہو۔
یا در ہے! جنگ وقال کی چار حمیس ہیں ا۔ جنگ شیطانی ۳۔ جنگ نفسانی ۳۔ جنگ روحانی ۴۰۔ جنگ رحمانی فاضاتی جوار ہے، شرائے آئیس مرحمانی فاضاتی ہوار ہے، شرائے آئیس میں ان چیز وں کے حصول کے لیے لایں اور دن رات دنیا وی لڑائیاں جو کہ جائیدا دزشن مال و میں ان چیز وں کے حصول کے لیے لایں اور مسلمانوں کا کفار سے اعلامے کلمۃ الله اور من رات دنیا وی کرا مال کرنے کے لیے کفار میں اور مسلمانوں کا کفار سے اعلامے کلمۃ الله اور فرغ اسلام کے لیے لڑتا جنگ رحمانی ہے اور محض رب تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لیے کفار سے اختاب روحانی ہے۔ یہاں آیت ہیں جنگ رحمانی کا ذکر ہے۔ (قعیمی)

## (فضائل جہاد)

حضرت ابن مسعود کہتے ہیں میں نے پوچھایا رسول اللہ مب سے افضل عمل کونسا ہے فر مایا وقت پر فماز اوا کرتا ہیں نے کہا پھر کونسا فر مایا مال ہاپ کوآ رام دینا۔ میں نے کہااس کے بعد فر مایا اللہ کی راہ میں جہا دکر تا۔ ابن مسعود (رمنی اللہ عنہ ) کا قول ہے کہ میں نے بس اتنا ہی پوچھا اور اگر میں اور پوچھتا تو آ ہے میں ہے اور بھی فر ماتے۔ (بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی الله عند سے مروی ہے کہ حضور الله سے سوال کیا حمیا کہ مبعملوں ے افضل کون ساعمل ہے۔آپ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول پرائیان لانا۔عرض کیا گیا پھر كونسات فرمايا راه خدا من جهاد كرنا عرض كيا حميا مجركونسا آب الله نف فرمايا حج معبول (متفق علیہ) اور بیرحدیث اگر چرمیل حدیث کے معارض ہے کیوں کرمیل حدیث سے معلوم ہوتا تھا کہ نماز جہاد سےافغل ہے۔اوراس حدیث سے اس کے برعکس معلوم ہوالیکن ان دونوں کے معنی اس طرح بن سكتے ہیں كہ حضو ملت كارشاد ہر سائل كے حال كے موافق تعااور جوجس كے حق ميں بہتر ہوا آپ اللہ نے وہی فرمایا یا بیکہا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عند کی روایت میں ایمان کے لفظ سے فرض نماز اور فرض زکوۃ مراد ہےاب کوئی تعارض نہیں رہتایا یوں کہاجائے کہ ایمان کے بعد جهاد کرنا درست ہے اگر چہ جہاد فماز اور زکوۃ کے بعد ہے۔ عمران بن حیسن سے روایت ہے کہ رسول المعلقة في ما يكر وي كاصرف جهاديس كمر عدونا الله تعالى كزو يكساته برس كى عبادت سے بہتر ہے۔ میر حدیث حاکم نے روایت کی اور کہا کہ بخاری کی شرط کے موافق سیح ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم تلک ہے سے مرفوعار دایت کرتے ہیں کہتم سے ایک کا

راہ خدا میں (ایک دفعہ) کھڑ اہونا اپنے گھر میں ستر برس نماز پڑھنے سے افضل ہے (تر ندی) حضرت ابو ہر برہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کسی نے حضور علیہ السلام سے بوجھایارسول اللہ جہاد کے برابر بھی کوئی عمل ہے۔ فرمایا تم میں اس کی طاقت نہیں ہے۔ اس نے دو تین مرتبہ پوچھا حضور علیہ ہے کہ میں اس کے کرنے کی طاقت نہیں ہے۔ پھر فر مایا کہ جو فض خدا کی راہ میں جہاد کرتا ہے اس کی مثال اس فخص خدا کی راہ میں جہاد کرتا ہے اس کی مثال اس فخص کی ہے جو (ہر وقت) کھڑا ہوا قرآن شریف پڑھ رہا ہے۔ اپنے نمازروزہ میں ہر گزفر ق نہیں آئے دیتا (بیمثال مجاہد کی ہے) یہاں تک کہوہ جہادے والی آجائے (متفق علیہ)

میں کہتا ہوں یہ سب احادی فی لی از روزہ سے جہاد کے افعال ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔
اس کی وجہ ہے ہے کہ جہاد فرض کفا ہے ہے جب ایک نے ادا کر دیا تو اس کی فرضیت ادا ہوگئی اور وہ ہر
وقت ادا ہو سکتا ہے اور جہاد شہادت کا ذریعہ بھی ہے جو نبوت کے قریب قریب ہے۔ بخلاف تماز و
روزہ کے یہ دونوں غیر وقت میں ادا کرنے سے نفل ہی ہوتے ہیں اور نفل فرض کے برا پر نہیں
ہوستے ۔اگر کوئی کیے کہ حضو میں ادا کرنے سے نفل ہی ہوتے ہیں اور نفل فرض کے برا پر نہیں
ہوستے ۔اگر کوئی کیے کہ حضو میں ادا کرنے سے فول اللہ کے عذاب سے بچانے والا سوائے ذکر
الہی کے کوئی عمل نہیں ہے۔ محاب نے عرض کیا اور نہ جہاد فر مایا اور نہ جہاد ۔اگر چد (کفار) پر اس
قدر مکوار چلائی جائے کے اس کے کلا نے کلا نے ہوجا کیں یہ الفاظ آپ نے تین دفعہ فر مائے لے
سے مدیث امام احمد ، طبر انی ، ابن ابی شیبہ نے معاذ کی سند سے نفل کی ہے۔ یہ حدیث ان مندرجہ بالا
تین حدیثوں (جو حضر ات عمر ان ، ابو ہر یو ، ابو المدۃ سے منقول ہو چکی ہیں ) معارض ہے تو ان

دونوں کے محق باہم موافق ہوجانے کی کیاصورت ہے۔ہم کہتے ہیں۔اس صدیث میں ذکر سے
مرادوہ حضوردائی ہے جس میں کھی کی نہیں ہوتی ندوہ نمازاورروزہ جوزاہدلوگوں کا حصہ ہیں اور یہی
جہادا کبرسے مراد ہے۔اس روایت میں ہے کہ حضور سیدعالم اللّی نے ایک غزوہ سے لو شخ ہوئے
فر مایا (رجعنا من الجہاد الاصغر الی الجہاد الاکبر) (یعن ہم جہادا مغرس تھے تو کیا جہادا کبر میں مشغول
طرف لو شخ ہیں) اگر کوئی کے کہ جس وقت آ ہے تھے جہادا مغرض تھے تو کیا جہادا کبر میں مشغول

ہم کہتے ہیں۔ ہاں اس میں بھی مشغول تھے۔ لیکن زیادہ اہتمام کرنے کی وجہ سے حال مختلف موجاتا ہے (اس لیے پہلے کویا جہادا مغرکا اہتمام زیادہ تھا اوراب جہادا کرکا زیادہ اہتمام ہوگا۔ حضرت ابو ہر پر ہرضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ سید عالم اللہ نے فرمایا جنت میں سودرجہ ہیں جوالشاتعالی نے راہ خدامیں جان دینے والول کے لیے تیار کیے ہیں اور ہر دور جول کا ورمیانی فاصلداس قدر ہے جیما آسان اورزشن کے درمیان میں ہے۔ پس جس وقت اللہ سے سوال کرتا جا ہوتو فرووں کا سوال کیا کرو کیوں کہوہ سب جنتوں کے درمیان اورسب سے اعلی درجہ کی ہادراس کے او پر خدا تعالی کا عرش ہاورو ہیں سے جنت کی نہریں آتی ہیں۔ ( بخاری ) حفرت ابو ہر رو رضی الله عند فرماتے ہیں کہ نی کریم الله نے فرمایا کدرویے پیمے ،روثی كرے كے بندے كاناس موكدا كراہے بير ونيا) ال كنى راضى موكيا اور ندلى تو ناراض بے فوقى اس بندے کے لیے ہے جو جہادیں اسے محور کی باک تھا ہے رہاس کے بال جمرے ہوئے یں وروں پر دیا چ حاموا ہے۔ اگر پہرہ داروں میں ہو وہیں ہے۔ اگر مقدمة انجیش میں ہے تووہیں ہے۔ اگر کس کے پاس داهل ہونے کی اجازت جا بتا ہے واجازت نہیں ملتی اور اگر کسی کی سفارش كرتا ہے تو كوئى قبول نيس كرتا ( بخارى )

اصل میں جہاد کوتمام حسنات پراس وجہ سے فضیلت دی گئی اور کو ہان اسلام اس کواس وجہ سے کہا گیا کہ یہ اسلام کی اشاعت اور خلق (اللہ) کی ہدایت کا سب ہے۔ پس جس محف کو کسی مجاہد کی کوشش کے سبب سے یہ ہدایت ملی تو اس کی نیکیاں بھی اس بجاہد کی نیکیوں میں تکھی جا کیں گی۔ اور علوم ظاہرہ و باطند کی تعلیم دینا اس سے بھی افضل ہے کیوں کہ اس میں اسلام کی حقیقت کی اشاعت ہے (تفسیر مظہری)

# (جہاد کے عقلی فوائد)

ا۔ جہادے دنیاوی رغبت کم اور عقبی کی طرف میلان زیادہ ہوتا ہے جو کے اطاعت کی اصل

۲۔ سپاہیاندزندگی بقاء کا در بعد ہے شد کہ میش کی زندگی کم زور مہاجن سپاہی کے بل بوتے پرزندہ رہتا ہے اور سپاہیاندزندگی جہادے حاصل ہوتی ہے۔

س اگردش کو ہماری بردل کا پیت چل جادے ہم کوئیں دے۔ کیونکہ طاقتور کرورسے ہر بات منواسکتا ہے لیکن اگر ہم طاقتور ہو کیے تو وشن یا تو ہماری اطاعت پر مجبور ہوگایا ہم سے دور ہی رہے گا-

سے جیسے انسان میں آگ، پانی، ہوا، مٹی چارو کمن جمع ہیں انہی کے اجماع کا نام مزائ ہے۔ اس نظام کے قیام کے لیے توت وطاقت کی ضرورت ہے۔ صدھا مقویات یا اس طاقت کے لیے استعمال کرائی جاتی ہے۔ اگرجہم میں طاقت نہ ہوتو ہر بیاری وہالیتی ہے۔ نزلہ عضو ضعف پرگرتا ہے۔ ایسے ہی و نیا میں مختلف انسان جمع ہیں اور ایمان کے بہت وٹمن۔ اگر مسلمانوں میں طاقت نہ ہوتو وٹمن ہلاک کر ڈالیں۔ ضروری ہے کہ ایمانی مقویات کا استعمال ہے۔ اور وہ جہادہ۔

۵۔ آج بورپ والوں کا غلبہ ہے اور حکومت بھی صرف اس لیے کہ ان کے پاس قوت ہے۔ موجودہ مسلمان ای لیے کمزور ہو گئے کہ ان میں جہاد کی طاقت ندر ہیں۔

کے عضو کو کاٹ دینا، کھیت سے خود رو گھاس کو اکھاڑ ڈالنا جسم اور کھیتی کی اصلاح ہے۔ طاقت کفر کو زائل کردیٹا ایمان کی کھیتی کی حفاظت ہے اور بیابات جہاد سے ہی حاصل ہوگی۔

ے۔ جہاد سے ہی امن وامان کا قیام ہے اس سے سلِ انسانی کی بقاء، چوروں کوسز ادینا ملک کا اس ہے۔

ہر بات میں عقل کو خل نہ دینا جاہیے۔ بہت ی ہائیں بظاہر خلاف عقل ہوتی ہیں گرمفید۔ اس آیت سے نے تعلیم یافتہ عبرت پکڑیں۔ شریعت کے اسرار معلوم کرنا اچھا ہے گرعقل محسٰ کی اطاعت یُری۔اطاعت اللہ ورسول ہی کی کروخواہ عقل میں آئے یانہ آئے۔

ع عقل قربان كن بينش معطى ساللة

عقل انسانی برائی محلائی کے پیچانے میں کانی نہیں۔اس کے لیے معیار شرع کی صرورت ہے۔اس لیے انبیاۓ کرام میں مالسلام کو بھیجا گیا دیکھواس آیت کر یمد میں سارے عاقلوں سے خطاب ہے۔ ہوسکتا ہے کہتم سمی چیز کواچھا سمجھواوروہ نمری ہواس لیے عقل پران چیزوں کا مجمی مدار نہیں۔

# حرمت والعمين جاريل

يسم الله الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْم

تم ہے یو چیتے ہیں ماہ حرام میں الڑنے کا علم تم فر مادواس میں الزنا برا گناہ ہے۔اور اللہ کی راہ ہے روکنا اور اس پرایمان شدا نا اور مجد حرام ہے روکنا اور اس کے لینے والوں کو تکال دینا اللہ کے نز دیک ہے گناہ اس ہے بھی بڑے ہیں اور ان کا نساد ل ہے تحت رہے اور جیوشہ تم ہے الاتے رہیں گے یہاں تک کہ تہیں تہارے وین ہے چیر دیں اگر بن پڑنے "

### شان زول:

اجرت کے دوسرے سال جگب بدر سے دوم پینہ پہلے حضوطات اپنے پھوپھی زادعبداللہ ابن جش رضی اللہ عنہ کو چند صحاب کے ہمراہ کفار کی خبر لینے بھیجا۔ یہ جمادی الاخری کی آخری تاریخہ تعیس قریش کا ایک قافلہ تجارتی سامان لیے ان کے سامنے سے گزرا۔ تو ان حضرات نے میٹ کیا کہ آج جمادی الاخری کی آخری تاریخ ہے اور آج شام کور جب کا جاند ہوجائے گا جس جنگ حرام ہوجائے گی۔ چناں چہانہوں نے قافلہ پر جملہ کر کے عمرو بن حضری کو تی کردیا لیکن دن رجب کی پہلی تھی چا ندانتیس کا ہو چکا تھا گران حفرات کو پیتہ نہ چل سکا۔ اس پر کفار حرب نے شور مجاویا کہ مسلمانوں نے ماہ حرام کی بھی عظمت نہ کی شدہ شدہ یہ خبر حضور علیہ السلام کو بھی لمی آپ نے دعفرت عبداللہ بن جش سے فر مایا کہ جس نے تم کو کفار کی خبر لینے بھیجا تھا تم نے جنگ کیوں کی؟ تو انہوں نے عرض کی جو پچھ ہوا ملطی سے ہوا۔ اس پر بیآ یت کریمہ نازل ہوئی۔ (ورمنشور، رُوح البیان)

تفسير:

(بسَسْلُونک) (آپ سے بوچھے ہیں) یعنی اے مجوب بیعبدالله اوران کے ساتھی مجامدین یا كفارعرب آپ سے او چیتے ہیں (عن الشهو الحرام) (حرمت والے میدول ك بارے میں) حرام ہے محرر مہدید مراد ہے، جس میں جنگ وجدال ناجائز ہے وہ چارمہینے ہیں۔ رجب، ذى تعدى ذى الحيداور عرم لينى بداوك محرم مهين كم تعلق بوجهة بين - (لِنسال المسه) بيشر حرام كا بدل كاشتمال ب\_ يعنى ماه حرام مي الزناكيما ب - (فَلَ قِعَالَ فِيْهِ كبيق جواب تورب في ديا مرحضورے کہلوایا۔ کیوں کہ موال بھی آپ ہی سے تھا۔ کبیر کے معنی ہیں بردا مگر بردی برائی پر بیلفظ خصوصیت سے بولا جاتا ہے۔ جیسے à لکبوٹ کلمة } ای لیے بڑے گناہ کو کیرہ کہتے ہیں۔ لین آپ فرمادو که اس ماه حرام مین (عمراً) جنگ ری ہے۔ لبذا اس مین حضرت عبداللہ کی بے تصوری بیان ہوئی۔اب معترضین کی طرف اشارہ کرکے ان کے جارعیب بیان فر اے جارہے ين سايك بيك (وَصَلَّ عَن سَبِينل اللهِ) صدك من چرنا، دك جانا اور دوسر ي و يحيرنا اور روک دینا۔ سیل اللہ سے مراداسلام ہے لینی اسلام سے بازر بنایا اوروں کوروکنا خیال رہے یہ کہ كى كواسلامى عقائديا اعمال سے قولاً ما فعلا روكنا طريقة كفار ب اور بہت بُرا۔اس من بدى وسعت ہے۔ کسی کونماز کے وقت باتوں میں لگا کرمسجد نہ جانے دیتا۔ اولا دکواسلامی راستے سے روک کرائییں صرف کالج سینما کی طرف بھیج دینا-اپنے گھر والوں کوا چھے کام کی رغبت ند دینا میہ

سباس میں داغل ہیں۔

دوسرے (و تحفّق به) مضرب معطوف م بیکامرفع لفظ اللہ م این الله کا الکار کویا در الله کا الکار کویا رب بی کا الکار ہے۔

تیسرے (وَالْمَسْجِدَ الْحَوَام) بیسیل الله برمعطوف ہاور سیدرام سے مراوکعبہ معظمہ یا شہر مکہ کرمدیعی سیدرام سے نج معلقہ اور سلمانوں کوروکنا اور انجیس وہاں نماز اوا کرنے اور عمرہ سے محروم کردینا۔

چوتے (وَإِخُواجُ اَهُلِهِ مِنهُ) ان دونوں شمیروں کامر جی مجدیم ہے۔اوراہل سے نجا کر بھوائی اور مہا جرین مراد جیں لیعنی مجدیم اولوں کودہاں سے نکالنا (اَکُبَو عِنْدَ اللّه) لیعنی اللہ کے زد کی مید جا در کیا ہوا گاہ ہوا ہوں کر نے سے بدتر ہیں کیوں کہ تفروغیرہ بے دینی ہے اور یہ جنگ فقط گناہ نیز ان مسلمانوں نے فلطی سے جنگ کی تم یہ گناہ جان ہو جھ کر کرتے ہو غیز تہماری حرکتیں دین میں فتنہ ہیں اور وہ جنگ دین کی خدمت (وَالْمُوشِنَةُ اَکُبَو مِن الْقَعُلُ) المفتنة میں الف الم مضاف الدے عوض اور القتل میں عہدی یعنی اے کفار تہمارے یہ فتنہ الیہ میں وہاں فتنہ سے مراد کفر ہے یا کفار کو مسلمانوں کا ایڈ او بنایا آئیس وہاں میں اللہ سے بڑھ کر گناہ ہیں ۔ یہاں فتنہ سے مراد کفر ہے یا کفار کو مسلمانوں کا ایڈ او بنایا آئیس وہاں سے نکالنایا ملک میں ناحق فساد پھیلانا وغیرہ۔

وَ لا يَدَ الْمُونَ يُقَاتِلُو نَكُمُ : يز الون زوال سے بناجس كے معنی ہیں ہٹنا اور شنا اس پر لا داخل ہور بھگی كے معنی پیرا ہوگئے \_ یعنی به كفار تمہارے ساتھ جنگ كرنے سے باز ندآ ئيں كے بلكہ ہميشہ كرتے رہیں گے خواہ كرم جنگ لایں ششیر سے یا سرد جنگ لایں تدبیر سے بہر حال تمہارے میں كے ویس كے خواہ كرم جنگ لایں ششیر سے یا سرد جنگ لایں تدبیر سے بہر حال تمہارے وین كے بیچھے پڑے رہیں گے۔ دیكموآج سے دوسو (۲۰۰) برس پہلے مسلمانوں كى ايمانى توت كيسى تقى اور آج يہودو ہو داور ديگر بور پين اقوام كى ساز شوں سے ہم كيا ہو گئے ، صور تيس ، سير تيس سب بى بگر تشير بيان كى سرد جنگ ہے۔

حَتَّى يَسُرُدُو كُمْ عَنُ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا : يهال حتى يالا بمعنى كى ب (روح البيان) ياانتها كي ب - (يسر دُوا) ده سه بناجس كمعنى بين كى چيز كوايك حالت به دوسرى حالت كى طرف جيرنا (استسطساعوا) طوع سه بناجمعنى فرمال بردارى طاقت كو استطاعت اى ليه كم جه بين كه طاقتور كى فرمال بردارى كى جاتى به يني يكارتهي تمبارك وين سه بير في المنظاعت الله كي من المنظاعت الله كي من المنظاعت الله كي المنظاعت الله كارتهي كم المنظاعة عن ربين كارتهي كارتين كارت

ظاصہ یہ ہے کہ کفار تمہاری جان مال عزت کے ہی دشمن نہیں بلکہ وہ تمہارے ایمان کے دشمن نہیں بلکہ وہ تمہارے ایمان کے دشمن ہیں۔ جس طرح ہوسکے گانتہ ہیں اسلام نے ہٹا کیں گے توجیح تم جان دایمان کی تفاظت کے لیے مضبوط تمارتیں بناتے ہو حکومتیں تمہاری تفاظت کے لیے پولیس وغیرہ رکمتی ہے ایسے ہی تم ایمان کی تفاظت کے لیے مضبوط قلعوں میں رہو۔ اولیاء علماء تمہاری تفاظتی پولیس ہیں ان کے سابہ میں رہو۔ اولیاء علماء تمہاری تفاظتی پولیس ہیں ان کے سابہ میں رہو۔ اولیاء علماء تمہاری تفاظتی پولیس ہیں ان کے سابہ میں رہو۔ (نعیم)

#### فوائد:

- اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی الشعظم ہارگا والی میں ایسے معبول و محبوب ہیں کران کے فعل پراعتراض ہوتو رب تعالی ان کی صفائی بیان فرما تا ہے کہ وہ گناہ گارنہیں تم فلطی پرہو۔
- ۲- محابہ کرام رضی اللہ عظم کے اعمال اور ان کی نیتوں پر اعتراض کرنا طریقہ کفار ہے۔ اور ان
   کی صفائی بیان کرناسقد والہی المحدللله الم سقد والجماعت سقد والہی پر عامل ہیں۔
- ا۔ اللہ تعالی دشمتان صحابہ کے عیب کھول دیتا ہے۔ جیسے ولید ابن مغیرہ کے دس عیب کھولے، (عتل بعد ذالک زنیم) ایسے یہاں ان معترضین کے چارعیب بیان فرمائے۔
- ۳۔ کا فرمسلمان ہے بھی بھی محبت نہیں کرسکتا۔ وہ تو مسلمانوں کے ایمان کا دشمن ہے ان کو راضی کرنے کی کوشش ہے کارہے۔سب کوراضی نہ کرو، رب کوراضی کرو۔

اکثرعلاء کے زدیک اب اٹھر حرم میں کفارے ممانعت جنگ کا تھم منسوخ ہوجکا ہے ( رُوحِ المعاني ، مدارك ، شرح سير كبير ، جصاص ، خازن وغيره ) اورمعروف مفسر عطاء ہے مروی ہے کہ حرم اور اٹھر حرم میں اب بھی جنگ کی ابتداء منع ہے۔ ہاں مدافعانہ جنگ ہو یک ہے۔ ابن حام صاحب فتح القدیر نے اس حرمت کے منسوخ ہونے پر چنرعمومات سے استدلال کیا ہے۔ مثلًا (أَقْتُلُوا المشركين كافله) اور آنخفرت مَثَالِثُهُ كَارِيْرُمَانًا (امـوت ان اقـاتــل الناس حثَّى يقولوا لا اله الا الله ) ح/ صاحب مظمرى نع بحمايت عطاس كار جواب ديا يهد ميل كبتا مول كديها سدلال ٹھیکٹیس ہے۔ کیول کدان آ تول کاعام ہوتامللفین اوران کے احوال کے بارے میں ہے نہ کہ زمانوں کی بابت کہ اس میں اٹھر حرم داغل ہوجائیں اور ان برمنسوخ ہونے کا عکم لگ جائے۔ بلکہ اگرز مانوں کاعموم ثابت ہوگا تو اقتضاء النص سے ہوگا اور اقتفناء أنص يهال بيجنبين للبذااس مين مخصيص اور شنخ جارى نهيس موسكتا اور ا مھر حرم میں قل و قال کی حرمت منسوخ ہونے کا کوئی کس طرح وعویٰ کرسکتا ہے عالال كخودالله النا عَلَم الله عَلَى عَلَيةَ الشَّهُورِ عِنْدَاللَّهِ النَّا عَشَرَ شَهُوا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَواتِ وَ ٱلْأَرْضَ مِنْهَا اربعة حرم ذَالِكَ اللَّهِ مِن الْقَيِّمُ فَلاَ تَظُلِمُوا فِيهِنَّ ٱنْفُسَكُمُ (لِين بِاللَّهِ مِن الْقَيْمُ فَلا تَظُلِمُوا فِيهِن ٱنفُسَكُمُ (لِين بِاللَّهِ مِن اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّا الللَّا اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل زو یک الله کی کتاب میں بارہ (۱۲) مسينے میں جس دن که اس في آسانوں اور زين كو پيداكياان ش عار (ميني) حرمت دالے بيں۔ بيمضوط وين ہے پس ان مہیوں میں (قل وقال کر کے ) اپنی جانوں پڑھلم شکرو) (وَ قَالِمُ لُوا الْمَسْرِ كَينَ كافة يقاتلونكم كافة واعلمو ان الله مع المتقين انما النسئي زيادة في الكفر يضل به اللين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونهُ عاماً ليوا طثو عدّة ما حرم اللَّهُ فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لايهدى

مسك:

المقوم الكفوين) (ليمني اورتمام شركول سے لڑوجس طرح وہتم سب سے لڑتے ہیں اور جان لو کہ اللہ پر ہیز گاروں کے ساتھ ہے۔ سوااس کے نہیں کہ ( مہینے ) کا آ گے چھے کرلین کفر ش زیادتی ہے، جولوگ کافرین اس کے ذراید سے مراہ کے جاتے ہیں۔ایک سال (تو)وہ اس (مہینہ) کو طال کر لیتے ہیں اور دوسرے سال اے حرام كر للت بين تاكدان مهينول كاشار بورا كرليل جن كوالله فحرام كيا بيا اورجوالله نے حرام کیا ہا اس تدیرے ) طال کرلیں ان کے لیے ان کے برے کام زینت دیئے گئے ہیں۔اوراللہ کا فرول کوہداے ٹیس کرتا) بیآ یت قال کی آ بتول میں سب سے آخر میں نازل ہوئی اور یہی آ عت سیف ہے جو ہ جری کے آخر میں نازل ، ہوئی ادراس میں ان مہینوں کے حرام ہونے کا ذکر ہے البذااس سے میضومیت ثابت ہوئی کہان مینوں کے سواہی میں قتل وقتال کرنا واجب ہے (ان میں جا تزنہیں) واللہ اعلم ۔اس کےعلاوہ حضوعات کی وفات ہے دومینے پہلے جمۃ الوداخ میں بقرعید کے روز کا خطبہ جوحضوں علی نے بڑھا تھا ان اہم حرح میں قبل وقبال کرنے کی حرمت پر دلالت كرتاب \_ كيول كراس ش آب ( علي ) في المار ايا تما - ( يا در كمواز ما نه محراى حالت پرآ گیاہے کہ جس حالت پرآ سان وزین پیدا ہونے کے دن تھا۔ سال کے باره مبيخ ہوتے ہيں ان ميں سے چارميخ حرام ہيں تين بے در يے ذي تعده ، ذي الحجه ، محرم اورایک (ان سے علیحدہ) یعنی رجب ای حدیث کے آخر میں فرمایا کہتمہارے خون تمبارے مال تمبارے اسباب ایک کے دوسرے برایے حرام بیں جیسے تمبارے اس شراوراس مینے میں آج کے دن کی حرمت ہے ) یہ حدیث حضرت ابو بکر کی سند ہے۔

این عام کہتے ہیں کہ ماہ ذوالحبری بیسویں (۲۰) تاریخ کوصلو سائے نے طا کف کا محاصرہ کیا تھا۔اوربیعاصرہ محرم کے آخر تک رہا۔ غرض سیے کہ اس آیت کامنسوخ ثابت ہوتا ہے اور سی

تول ٹھیک ٹیس کیوں کہ طائف کا محاصرہ ماہ شوال ۸ ججری میں ہوا تھا۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے میں کہ فتح کمدے سال ماور مغمان شریف کی دوسری تاریخ کو جم رسول التحقیق کے ساتھ مے سے ملے تھے۔ بدوایت امام احمد نے مح سند کے ساتھ لقل کی ہے۔ بہتی نے دحری سے مجھے سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ رمضان شریف کی تیرھویں تاریخ کوحضور علیہ الصلو 3 والسلام نے مدير في من المتناصبيب كما معم حرم ك حرمت كامنسوخ موما فابت تيس مواروالله اللم بال ابياً عدال آعد عضول مج يهكر ركى بكر (الشهر العوام بالشهر المحرام والمحرمات قصاص فمن اعتدئ عليكم فاعتدوا عليه بمثل مااعتدى عسليد كون كرية يت المم حرم ين كل وقال كمان بوف يرولان كرتى بهالى حالت مین که جنگ کی ابتداء کفار کی طرف سے دو کیوں کہ بیر اعت جنگ بدرسے پہلے نازل ہوئی اوروه آیت عمر و تضام عجری میں نازل ہوئی ۔ پس اجھر حرم میں (مسلمانوں اکو) جنگ شروع كرنى حرام بى ربى \_ (والله اعلم) (تغيير مظهرى) \_ بيصاحب مظهرى كى الى رائ به جي بم نے کل علم کے لیے من وعن درج کردیا تا ہم ہمارے نزدیک قول محقق اور مثنی بدوہی مردی ہے جے ماحب شرح سير كبير عناميان القديرنے بيان فرمايا كريتكم منسوخ ہے۔ اور زادالمعاديس ابن تیم جوزی سے لکھا کہ انتہ اربعہ کے زو یک شہر حرام میں جنگ کی ممانعت منسوخ ہے۔ (ماجدی بحوالد زادلمعاد ) ـ بدائع منائع جلديم فيه ١٠٠ ش ٢٠ (ولهم ان يقاته لموهم و ان لم يبدق ببالمدعومة يقول الله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم سواء كان فيي الاشهير البحرم اوفي غيرها لان حرمة القدال صارت منسوخة باية السيف وغيرها من آيات القتال) اوراى فررح ميسوط المام رخي هي الحمر حرم بين حرمت قال كے تخ رولائل قائم کے ہیں۔(مٹی،۲۱/ج9)

# مرتدكى تعريف اورمرتد كاشرى حكم بنسم الله الوُخلن الوَّجنم

وَمَنْ يَّرُ تَدِ دُمِنْكُمْ عَنْ دِيْنِهِ فَهَمَتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَيْكَ حَبِطَتُ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنَيَا وَ الْالْحِرَةِ وَالْولَيْكَ أَصْحِبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَلِدُونَ (سورة البقرة : ٢١٧) "اورتم مِن جوكونى اسپيندين ست پمرے بكركافر بوكرمرے وان لوگوں كا كيا اكارت كيا۔ دنيا اور آخرت مِن وہ دور ن والے بين انہيں اس مِن بميشر بهناہے۔"

تعلق:

اس جملہ سے پہلے جملہ میں فریا گیا تھا کہ کفار تہیں اسلام سے پھیرنے کی کوشش کریں اسلام سے پھیرنے کی کوشش کریں گے۔ اب اسلام سے پھرنے کی سرا کا ذکر فرمایا جارہا ہے۔ (۲) پہلے جزیش کفار کے مسلمانوں کو دین سے پھیرنے کا ذکر تھا۔ اب متایا جارہا ہے کہ جوکوئی ان کے بہکانے میں آ جائے پھر بھی موت سے پہلے اسلام میں آ سکت ہم نے سے پہلے اس کے لیے درواز ورحمت کھلا ہے۔

### تفسير:

وَمَنْ يُوْلَدُوْمِنْكُمْ : بيلفظ ارتداد سے بناجس كمعنى بين اس راسته پرلوث جات جس سے آيا تما (فَارُ تَدُلا عَدَلَى اَفَادِ هِمَا فِصَصاً) مُرشر يعت شن اسلام چيوژ كركفرى طرف لوث جائے كو ارتدادكها جاتا ہے اور وہ تو خاص اس معنى كے ليے ہے۔ (مِنْكُمْ) ش ہرعاقل بالغ مسلمان سے خطاب ہے كيوں كد بچ اور ديوانے كا اسلام تو معتر ہے مُران كا ارتداد معترفین (عَسَنَ فَا مَنْ وَعَالَ كَا الله مَا يَعْ وَكُورِ عَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَالْ عَمْ الْفَعَالَ عُرَالُ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَدُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعِنْ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعِلَا عَمْ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالْكُورُ وَعَالَ كُورُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعِلَا عُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالْ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعِلَ عَلَا عُلَالِ عَلَى عَلَى عَلَالِ عَلَالِهُ كُورُ وَعَالَ كُورُورُ وَعَالَ كُورُورُ وَعِلَى كُورُ وَعِلَ كُورُ وَالْعُولُ كُورُ وَعَالَ كُورُونُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُ وَعَالَ كُورُونَ عَالَالْمُعُلِقِيْكُورُ وَالْعُولُ كُورُ وَالْعُولُ كُورُ وَا عَلَاكُورُ وَالْعُولُ كُورُ وَالْعُولُ كُورُ وَالْعُولُ كُورُ و عقیدہ کا انکار ارتد اونیس کبلائے گا۔ یعنی تم مسلمانوں میں سے جوکوئی بھی اسے دین لین اسلام ے چرجائے (فیسمنٹ و مُعو کافق (ایٹن وہ چرمرتے دفت اسلام میں ندلوٹا بلکہ حالت کفر ين بى مركيا) - (فَاوَلْتِكَ حَبطتُ أَعْمَالُهُمْ) ( لِي اليول كَال مَا لَعُ موك ) ( خبطت حبط ياحبوط س بناديط كمعنى بين جانوركا اتناجاره كمالية كراس س پيك يعول جائے یامفر کھاس چرکر بیار ہوجانا۔ اور نہاریس ہے احسط اللہ تعالی عمله بطله يقال حبيط عسمله واحبط واحبطه غيره) جس كا عاصل بيب كداس مرعمل بإطل مو كن ضائح ہو گئے اکارت گئے۔ا عمال سے مرادوہ فیکیاں این جواس نے بحالت اسلام کیس کیول کدارتداد عصرف نیکیال برباد وفی میں ندکد گذاہ جیسے اسلام لانے سے زماند کفرے گذاہ مث جاتے ہیں ندكنكيان - (في الله نها والاجوة) وناش ادرة خرت ش دنيا عمرادموت يهليك حالت اورآ خربت سے برزخ اور محشر مرادلینی ان مرتدین کی نیکیاں دنیاش بھی بر بادان کا خون ، مال محفوظ شدرے كا بكدنداس كا نكائ قائم رہے كا اور ندوه اسينة قرابت داركى ميراث يائے گا۔ مرمد مرد کوز شدہ رہے کا بھی حق نہیں بلکداس کول کرویا جائے گا۔ رفع شکوک کے لیے تین ون تک مہلت دی واجب ندموگی ہال متحب ہے اور آخرت شریجی اس کے اعمال بریاد کداس کی نكيال ندقير ش كام آئين ندحش ان يركوني ثواب في ندان كي نماز جنازه نداسي ملمانون ك قبرستان مين دنن كياجائ بلك (وأولئك اصحاب النارهم فيها خلدون) بدودرت والے ہیں اور انہیں ہمیشداس میں رہناہے } لینی مرتد بھی دوسرے کفار کی طرح جہنم میں ہی ہمیشہ رہیں مے بلکدان کے احکام زیادہ تخت ہیں۔

#### فوائد:

ا۔ مرتد وہ ہے جو اسلام سے لکل جاوے۔ یا تو اس طرح کے تعلم کملا عیسائی یا ہندو وغیرہ موجائے۔ یااس طرح کدوہ تو اپنے آپ کوسلمان ہی کہتار ہے تکر کسی اسلامی قطعی عقیدے کے انکار کی وجہ سے شریعت اے کافریتائے۔ جیسے قادیانی خارجی ، تیز ائی رافضی ، تو همین

تغیر کرنے والے دیو بندی وغیرہ کیوں کرسادے عقائد اسلامیہ کے مائے کا نام اسلام ہے۔ ان میں سے ایک کا انکار بھی کفر ہے۔ یا اس طرح کرمسلمان سے عمداً کوئی کفر سرزو ہو جائے۔ یہ بھی ارتد او ہے۔ دیکھو بھر سن ز کو قا اور مسیلہ کذاب کو نمی مان لینے والوں نے سادے اسلامی عقائد کا انکار درکیا تھا۔ صرف ز کو قا کی فرضیت کا اور وو سروں نے حضور علیہ اللہ عند نے ان علیہ السلام کی ختم نبوت کا انکار درکیا تھا۔ صرف ز کو قا کی فرضیت کا اور وو سروں نے حضور علیہ اللہ عند نے ان پر علم ارتد اور و کران سے جنگ کی شان کی ۔ یوں بی شیطان نے سارے عقائد اسلامی کا انکار درکیا مرف نی کی اہائت کی مرتد ہوا۔ رب تعالی منافقین سے فرما تا۔ (الا تَسْعَدُووُن) قد کھو تُنہ بَعْدَ اِیْمَانِ کُم ) اور فرما تا ہے (اَنْ تَنْحَمَ طَلَقُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاَنْتُومُ وَاللّٰکِ کُم وَاللّٰکِ کُم وَاللّٰمُ وَاَنْتُومُ وَاللّٰمَ کُلُورُ وَاللّٰ کَلُورُ وَاللّٰ اللّٰ کُلُومُ وَاللّٰکُمُ وَاَنْتُومُ وَاللّٰکُمُ وَاللّٰکُمُ وَاللّٰکُمُ وَاللّٰمُ کُلُومُ اللّٰ کُلُومُ مِن کے کہ اللّٰ اللّٰ کا می مقائد کا انکار کرے بلکہ اس کی عقائد کا انکار کرے بلکہ اس کی عقائد کا انکار کرے بلکہ اس کی مقائد کی اللّٰ اللّٰ کے میں دولئل ہیں۔ یہ کہ وروز کی اس آئے ت میں داخل ہیں۔ یہ کہ وروز کے اللّٰ اللّٰ کا میان کی عقائد کا انکار کرے بلکہ اس کی عقائد کی کا انکار کرے بلکہ اس کی عقائد کی ان انکار کرے بلکہ اس کی عقائد کہ ان کا میں وروز کی میں اس کی عقائد کی ان انکار کرے بلکہ اس کی عقائد کی ان کا میان کے دوروز کی اس کے میں واقعی کے دوروز کی اس کے میں واقعی کی دوروز کی اس کے معالم کی میں کا کھور کی ان کی دوروز کی اس کے دوروز کی ان کر کوروز کی ان کی میں کی دوروز کی کھوروز کی کی دوروز کی کھور کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی دوروز کی کھور کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی کھوروز کی کھور کی دوروز کی کھوروز کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی کھوروز کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی کھور کی دوروز کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کھور کی کھور کھور کی کھور کھور کھور کی کھور کی کھور کھور کی کھور ک

۲۔ نیچ اور و ایوانے کا ارتد او محیح نہیں کیوں کہ یہاں ارتد او کی سر امنیطی اعمال فرمائی میں ان دونوں کے اعمال ہی معتبر نہیں۔

۳۔ مرتد کا ذبیحہ، نماز ، روزہ سب غیر مقبول یعنی اگر 🖪 حالت وارتدادیں کوئی جانور ذرج کرے تومر دار، نمازروزہ ادا کرے تو بے کار کیوں کہ رہمی اعمال ہیں۔

### مرتذكے سائل

دنیادی احکام میں مرتد کے اعمال صرف ارتداد سے ہی باطل ہوجاتے ہیں۔ لہذا اگر کوئی حابق ہیں۔ لہذا اگر کوئی حابق میں مرتد ہوکر دوبارہ اسلام لائے تواس پر دوبارہ بچ کرنا فرض ہے۔ ای طرح اگر کوئی نماز پڑھ کر مرتد ہوا اور وقعید نماز باتی تھا کہ اسلام لے آیا تو اس نماز کی قضاء داجب نہیں ( زوح البیان ) گران پر تواب کی بھی امیڈ بیں۔ دوبارہ اسلام لانے سے بیکناہ اٹھ جائے گا تواب والی شہوگا۔

امام شافق رحمة الشطير في في في وهو كافئ المنع ساسدانال كيا كه وقص مرتد الموجائة جب تك حالب كفر يرندم ال عمل ضائة نبيل موت ال كابياستدانال صغت عملهم عمله عمله كفر يرندم المام عظم ابوحنيف رحمة الشعليد كنزديك بيمعترنبيل احتاف كى دليل بي تت ب (ومن يكفو بالإيمان فقد حبط عمله) (يين جوكوني ايمان سي محركياس عمل ضائع موك ) (ولو اشركو لحبط عنهم ماكانوا يعملون) ب كادر بي تت مطلق به اور مطلق كومقيد برحمل كرنا مماد حيزد يك جائز نبيل والشاعلم بالصواب (مظهرى) -

مسئلہ: مرتد کی زمانہ کفریں نئیاں بے کار گرکافر کی نئیاں ایمان پر موقوف رہتی ہیں۔ یعنی اگر کافرزمانہ کفریش معدقہ فیرات کرے اور بعدیش اسلام لے آئے قواس کا اثواب کا ستی نہیں۔
پائے گالیکن مرتداس اواب کا ستی نہیں۔

مئلہ: زملمہ اسلام کی چھوٹی ہوئی نمازیں ارتدار کے بعد تضاء کرنی پڑیں گی۔ (شامی/ عالکیری دفیرہ)

مسئلہ: ارتداد کے افروی احکام موت پر موقوف نیس کینی اگر مرتد اسلام لا کر مرا تواس کے سادے گناہ معاف ہیں ورند سب کی پکڑ۔

مسكلة: مرتدمردكوبادشاواسلام فل كرے كااورمرتده مورت كوقيددوام-

مئلہ: کافراصلی ہے جزیدلیا جاسکتا ہے مرتد ہے فیس اس کے لیے دوی صورتیں ہیں اسلام یا قل جیما کہ احادیث سے ثابت ہے۔

اعتراض: اس معلوم ہوا کہ مرقد ہے جو اسلام میں آکر کافریخ تو چاہیے کہ پیدائش رافعی، قادیانی وغیرہ مرتد نہ ہوں کوں کہ یہ اسلام میں بھی آئے ہی نہیں۔ حالاں کہ فتہا وفر اسے ہیں کہ یہ سب اوگ مرتدین ہیں۔ جواب: بچ کا اسلام معتبر ہے کفر معتبر نہیں البندا ان لوگوں کاسمجھ دار بچہ کلمہ پڑھ کرمسلمان لو ہوجا تا ہے اور کفریات بول کر کا فرنہیں ہوتا۔ پھر جب بالغ ہوکر کفر بکتا ہے تو اب اس بچپن کے اسلام سے نکل جاتا ہے البنداوہ مرتد ہے۔

اعتراض: تنهاری تغییر سے معلوم ہوا کہ جوکوئی کسی عقید و اسلامی کا اٹکار کردے وہ کا فرہے۔ طالال کہ عدیت شریف بٹی ہے کہ جس نے (الاالمہ الا المللہ) پڑھ لیاوہ جنتی ہے۔ نیز امام اعظم رحمۃ الشعلیہ فرماتے ہیں کہ اہلِ قبلہ کو کا فرنہ کہو نیز فقہا وفرماتے ہیں کہ جس شخص میں 99 ہاتیں کفری ہوں اور ایک ہات بھی ایمان کی ہواسے کا فرمت کہو۔ تنہاری تغییر حدیث وفقہ کے خلاف ہے۔

جواب: تہاری بیان کردہ حدیث مشرکین کے متعلق ہے جو تو حید کے مثلر تھے۔ ان کاکلہ

پر حمنا بی اسلام کی علامت تھی گرجواہل تو حید بول اور دہ کسی تنم کا کفر کریں ان کا بیکم

نہیں ان کے لیے وہ حدیث ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا (ایک قوم پیدا ہوگی جو

بہت نمازی اور قرآن خواں ہوں گروین سے ایسے لکل جا کیں گے جیسے تیرنشانہ

سے ) ( بخاری مسلم وغیرہ اور مشکوۃ باب قل مرقدین ) نیز فرمایا کہ ( میری النسف کے تبتر

(سامے ) فرقے ہوں معرف ایک جنی باتی سب دوزی ) ۔ یا بیتہاری چیش کردہ

حدیث اس وقت کی ہے جب اسلام میں کوئی احکام نہ آئے تھے صرف کلمہ تو حید

پر حمنا کافی تھا جیسے تیل ہجرت فرضیت نماز سے پہلے کا زمانہ پھر جب پھیشری احکام بھی

آئے گئے تو تب ارشاد ہوا۔ (من صلی صلو تھا و اکل ذبیع حتنا ) المخ.

مخلف زمانوں کے اختبارے ہیں اگر فقط تو حید مانا ہی اسلام کے لیے کافی ہوتا تو چاہیے کہ آرب مسلمان ہوں فقہاء کے فزد کی اہل قبلہ وہی ہیں جو سارے عقائدِ اسلامیہ کا مانے والا ہو صرف کعبہ کی طرف نماز پڑھنے والے کوامل قبلہ ہیں کہتے (شرح فقدا کبر ملاعلی قاری) منافقین بھی کعبہ کی طرف نماز پڑھتے متے کیا وہ مسلمان ہے؟

بیکہ فلط ہے کہ جس میں ایک بات بھی ایمان کی ہو۔ بیکی عالم نے ندکیا بال نقباء سے فرط تے بیل فلط ہے کہ جس مسلمان کے کلام میں ۹۹ معنی نفر کے نظلتے ہوں اورا یک میں اسلام کے قو نیک میں کافی کرتے ہوئے اس سے اسلام ہی کے معنی مراولو بھر طیکہ جب میں معلوم نہ ہو کہ اس نے کوئی کی بہوئے کفر مراولیا۔ مسئلہ قویہ تما جا بلوں نے کیا سے کیا کرلیا اس کی مزید وضاحت تمہید ایمان کی یا سے قرآن مؤلفہ مولانا شاہ احمد ضافاضل بر بلوی میں ویکھئے۔

اعتراض: مرتد کوتل کرنا اور مرتد و کوقید کرناظلم ہے ند بہب ش آزادی جا ہے نیز بید مسئلة تر آن کریم سے ثابت نہیں مولویوں کی ایجاد ہے رب تعالیٰ تو فرما تا ہے (لاا کسراہ فسی الدین) (دین میں جرنیس) پھر مرتد کواسلام پر مجبور کیوں کیا جاتا ہے؟

الدین (دین یس جرای ) پر مرمد اواسلام پر جوریوں بیاجا تاہے ا جواب: اسلام نے فرجی آزادی دی ہے کہ جوچاہے سلمان ہوجوچاہے نہ ہولیان سلمان ہونے کے بعد اس پر قائم رہنے کا تھم دیا۔ اسلام چھوڑنے کی اجازت دینا فرجی آزادی نہیں بلک فساد کی اجازت دینا ہے۔ مرتد تحوصی البیکا ہافی ہے جس کی سزاتو ہے یا تل نیز قرآن کریم نے ڈاکوؤں کے تل کا تھم دیا ، ڈاکومافروں کا مال لوٹا ہے اور مرتد لوگوں کا ایمان۔ جب ایمان مال سے افضل ہے تو اس کی سزا بھی تل چاہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جود مین اسلام چھوڑ دے اے تل کردو (بخاری) محابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے اس پر عمل کیا اس مسئلہ کومولو ہوں کی ایجا دکھنا ہے دی اور حانت یا جہالت ہے۔ مقلوق شریف میں اس کا باب باعد ما (بساب قصل اھل الودة) (باب

....مولاناغلام على اوكا زوى ....

## مرتدوں کے آل کے بارے میں:

آبت لا اکواہ فی الدین کے بیمنی ہیں کے کی کواسلام لائے پر مجبور نہ کرونہ ہے کہی کو اسلام لائے پر مجبور نہ کرونہ ہے کہی کو مسلمان رہنے پر بھی مجبور نہ کرویا بیمنی ہیں کہ (لا یعصور الا کواہ فی الدین) لینی وین میں اکراہ متعور نہیں ۔ کدوین کا تعلق قبی اعتقاد وانقیادے ہے، اور قلب، دل، پراکراہ کا تصور بی نہیں ہونگا ہے۔

#### برايت:

ہرسلمان کوچاہیے کہ سوتے وقت چھٹا کلہ اور سورہ کا فرون پڑھلیا کرے ان شاہ اللہ اسلام
پر قائم رہے گا نیز اکثر ذکر اللی بیں مشغول رہے اور بد فد ہیوں کی صحبت سے نیچے ۔ اچھی صحبت
اختیار کرے اللہ تعالی انجام پخیر فرمائے۔ عارف روی رحمتہ اللہ علیہ فرمائے ہیں کہ (ذکر حق کن
با تک خولاں رابسوز = پہٹم نرگس راازیں کرگس بدوز) سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالی عنہ کوقورات
برخصنے سے منع کردیا گیا۔ حالاں کہ ان سے شیطان بھاگتا ہے ۔ کیا ہمارا ایمان فاروق اعظم سے
برخصنے سے منع کردیا گیا۔ حالاں کہ ان سے شیطان بھاگتا ہے ۔ کیا ہمارا ایمان فاروق اعظم سے
قوی ہے؟ ہم کو بھی جا ہے کہ نہ تو ہر صحبت ہیں بیٹھیں اور نہ ہررسالہ کتاب کا مطالعہ کریں بلکہ ب
دینوں اور بدند ہیوں کی صحبت اور ان کی تقینے ہیں۔
دینوں اور بدند ہیوں کی صحبت اور ان کی تقینے ہیں۔

تم سے جہاں تک ہو سکے اللہ کی راہ شک سخاوت کرو بیسم اللہ الو محمن الرّحِیْم وَیَسْفَلُونَکَ مَاذَا یُنْفِقُونَ فَلِ الْعَفُو كَذَالِکَ یُبیّنُ اللّٰهُ لَکُمُ الاین لِعَلَّمُ تَعَفَّدُونُ (سورة البقرة:٢١٩) دمتم سے ہوچھے ہیں کیا خرج کریں؟ تم فرادوجو فاضل نیچ ساس طرح اللّٰہُم سے آیتیں بیان فرما تا ہے کہ کیں تم دنیا اور آخرت کے کام سوچ کر

### شان زول:

نی کریم الله نے مسلمانوں کو مدقد دینے کی رفیت دی تب آپ علیہ العملو ہوالسلام سے دریافت کیا گیا کہ اس کی مقدار ارشاد فرمائے کہ کتنا مال راہ خدا میں خرج کریں تب بیآ ہت نازل موئی (خزائن عرفان)

دوسری روایت بیہ کہ معاذین جبل اور تغلبہ حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوکر عرض کرنے گئے کہ یارسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمارے پاس غلام بھی ہیں اور بال بج بھی ہم ان پر کنٹا خرچ کریں جب بیآ ہے تازل ہوئی (ورمنثور)

### تغيير:

وَيَسْعَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ: (تم نے بوجع بین کیافری کریں) قُلِ الْعَفْوَ: (فرمادوجوفاهل بچ) هوے من بین آسان وزم جد کامقابل ای لیے زم زین کوهو کتے بیں یافاهل اور بچا ہوا جیے (خُلِ الْعَقْوَ) یامٹادینا (عفا الله عَنْکَ) یمال سارے معنی بن سکتے ہیں۔ لیعنی فرمادو کہ ضرورت سے بچا ہوا مال راہ خدا میں شرچ کردویا جس کا خرچ کرٹا آسان ہودہ دویا جس کے خرچ کرنے کا دل پراٹر ندر ہے دہ دو تغییر این کثیر میں ہے کہ بعض نے اس کے معنی افضل اور طب مال بھی کیے ہیں۔ یعنی راوخدا میں یاک مال خرج کرو۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ شروع اسلام میں بفتر رضرورت مال رکھ کر باتی سب خیرات کرنا واجب تفاس عابكرام سارا بجا موامال راوخدا على صرف كروية تقاس صورت على بيآيت ذكوة المات سے منوخ مے لیکن صاحب تقسیر مظہری وغیرہ فرماتے ہیں کدمیے کہنا تھیک ٹیس کیوں کہ ز کو ہ کا تھم سورة يقره كے شروع ميں ناول كيا كيا ہے اوراس كا نغول المجرى يا يا تيم كى ش بے اس زكوة كى آيت اس آيت سے پہلے نازل موكى اور يمي قول مجي معلوم موتا ہے ۔ البذا بقول بحض منسرین کہا جائے گا کہ محابہ کا ہر سوال نفلی صدقہ کی ہابت تھا۔ اور عنوے مراد ضرورت سے بچا ہوا مال بینی ضروری مال خیرات کر کے خود ماح ندبن جاؤاورا پے بال بچوں کوشاج نه بنادو بلکه بچاموا ال فرج كيا كرد عروبن دينار فرمات بين كمفوكم من اوسط درجه كي بيلين شامراف بواور لوگ کہ جب فرج کرتے ہیں تو ندا مراف کرتے ہیں اور ند بکل کرتے ہیں ) طاؤس فرماتے ہیں عنو ے مراد ہے جو جیسے آسان موادر یکی مطلب الله تعالی کاس قول کا ہے کہ ( عُدِالْعَفْوَ) (لینی جو لوگول کوعادة و بينا آسان بوتم وي ليلو) کهل آدي راوخداش وي خرج كرے جو جي آسان بو اورجس كفرج كرنے سے تكليف شافاني يا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ (رمنی اللہ عنہ) ہے مردی ہے کہ حضور طیدالسلام نے فر مایا سب سے بہتر صدقہ وی ہے جوتو گری کے ساتھ ہواور اپنے متعلقین سے دینا شروع کر سے لینی سب سے مقدم انہیں رکھے ( بخاری ابوداؤ دوغیرہ )

کیم بن حزام ہے بھی اسی طرح مردی ہے اور وہ شنق طیہ ہے۔ بغوی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عندے اس میں اللہ عندے اس میں اللہ عندے اس میں اللہ عندے بھی اسی طرح ال انفظوں ہے مردی ہے کہ بہتر صدقہ وہی ہے جس میں تو محری باتی رہے۔ اللہ عندے بھی اسی طرح ال انفظوں ہے مردی ہے کہ بہتر صدقہ وہی ہے جس میں تو محری باتی رہے۔

حعرت جایر (رمنی السعنہ) سے دوایت ہے کہ ایک آدی سونے کی فود لے کر جو کی غیرت میں اس کے ہاتھ گئی تمی حضوں تھائے کی خود میں شی آیا اور کہنے لگا کہ یہ بھری طرف سے معدقہ میں لے لیجئے۔ آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ اس نے کئی مرتبہ اس طرح کیا آپ (میا گئی نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ اس نے کئی مرتبہ اس طرح کیا آپ (میا گئی نے اس کی طرف مایا کہ لا واور لے کر اس زور سے پھینکا کہ اگر اس کے سرش لگ جاتی تو میں ہوئے گراوگوں مرتب جاتا پھر فرمایا کہ تم لوگ اپنا سازامال معدقہ کرنے کے لیے آجائے ہواور پھر پیٹھ کرلوگوں کے ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کی میں جو تو تھری کے ساتھ میں۔ (بردار ایوداؤدائن حیان حاکم)

حعزت اساور منی الله عنبا فرماتی بین که بی کریم الله نے (جھے سے) فرمایا کہ فرج کرواور روک کرندر کھوورنداللہ تھیں دیئے سے روک لے گا اور بند کر کے ندر کھا کروورنداللہ تھیں دیتا بیک کردے گاتم سے جہال تک موسطاوت کرو (متنق علیہ)

کے کورہ بالاتمام احادیث کے پیش نظر خلاصہ کلام بیہ داکہ اتوال اور اشخاص کے مختلف ہونے سے سے تھم بھی مختلف ہو بے سے تھم بھی مختلف ہوجاتا ہے۔ جو شخص الیا ہوکہ اپنا سارا مال خیرات کردیئے جا تز نہیں کہ اپنا سارا مال تھرے اور نظرو فاقد پرمبر شکر سے تو اس کے لیے جا تز نہیں کہ اپنا سارا مال خیرات کردے۔

جوفض مبر کرسے اور لوگوں کے حقوق مجی اس کے ذمہ ندہوں تو اس کے تی میں راہ خدامیں خرچ کرنا ہی افضل ہے۔ کین لوگوں کے حقوق لینی قرض اور متعلقین کا شرچ اجنبی پر خرچ کرنے سے یقیناً مقدم ہے۔ کیوں کہ وہ فرض ہے اور یہ مدقد نفل ۔ اور جس نے زاہر بن کرنی کریم الله الله الله کا تقاہ تو الیوں کی طرح زندگی گزار نا اپنے اوپر لازم کرلیا ہو چسے اہل صفہ اور صوفیاء میں بعض اہل خانقاہ تو الیوں کو حاجت سے زیادہ چیز اپنے لیے رکھنا کروہ ہے۔

كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّالِتِ لَعَلَّكُمْ تَعَفَّكُرُون في اللَّنْيَاوَ اللَّحِرَةِ : (الا طرح اللهُمْ عَ آيتي ميان فرما تا م كمين م ونيا ورآخرت كام موج كركو) كدالك

.... مولا تاغلام على اوكا ثروى ....

ے ذکورہ احکام کی طرف اشارہ ہے اُنہ ن تبدین سے بناجس کے معنی ہیں آہت آہت یا خوب
میان کرنا۔ آیات سے مرادیا تو احکام کی آیات ہیں یا ساری آیتیں کیوں کہ ہر آیت ہمایت ہے۔
ایسی جس طرح ہم نے بیا حکام تم پرواضح کردیے ای طرح اور آیتیں بھی بیان فرماتے ہیں۔ تاکیم ان چیزوں میں خوروفکر کروجن کو دنیا اور آخرت سے تعلق ہے کہ سی تم ای کو افقیار کروجو تہمارے حق میں زیادہ بہتر ہو۔ اپنے احوال سے بقد رضر ورت رکھ کرباتی راو خدا میں خرج کردیا کروتا کہ تعمیں اس سے آخرت میں فائدہ ہو۔

رُيرِ كَفَالُت يَنْيَم كَماتَه طُرزَمعا شُرت بِينَم كَماتَه طُرزَمعا شُرت بِسُم اللهِ الرُّحَمَٰنِ الرَّحِمْم وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْيَعْلَى قُلُ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيرٌ وَإِنْ تُحَالِطُواْ هُمُ فَا عُولَاتُكُمْ وَاللّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِح وَلَوْ شَآءَ اللّهُ لَا عُولَاتُ حَكِيْمٌ (سورة العَرة: ٢٢٠)

المُعْنَت كُمْ إِنَّ اللّهُ عَنِيزٌ حَكِيْمٌ (سورة العَرة: ٢٠٠١)

"اورتم سيتيمول كاستله يوچية بين تم فرماوَ ان كا بعلا كرنا بهُمْر بهاور الرابنا ان كافرق ملا لوتو وه تبارع بحائل بين اور فدا خوب جانتا بها أثر ابنا ان كافرق ملا لوتو وه تبارع بحائل بين اور فدا خوب جانتا بها والشري بنا توضيين مشقت عن الماري في الله في بنا توضيين مشقت عن في الله في اله في الله في الله

### شان نزول:

زمانه جاہیت شلوگ بیموں کا مال کھاجائے میں احتیاط نہ کرتے ہے۔ تو ابتداء آیت

(ادما باکلون اموال المعتمی ظلماً) الغ â لجولوگ بیموں کا مال کھائے ہیں وہ اپنی ہیں ہیں انگارے بھرتے ہیں ہوا کہ انا کا میں انگارے بھرتے ہیں ہے کن کرمسلمان ڈر گئے اور بہت احتیاط کرنے گئے تقی کہ بتائی کا کھانا الگ لگائے ، ان کا پانی الگ رکھتے اور ان کا بچا ہوا کھانا استعمال نہیں کرتے بھی وہ گل سرخ جاتا تو کھینک دیے ۔ اتنی احتیاط مسلمانوں پر گران تھی ۔ جس کی شکامت انہوں نے بارگاہ نبوت (علیمی کے بینک دیے ۔ اتنی احتیاط مسلمانوں پر گران تھی ۔ جس کی شکامت انہوں نے بارگاہ نبوت (علیمی بین احد الواحدی انہیما بوری)

نغسير:

وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْيَعْمَى: يعمَى يَتْم كَ جَعْم السالون مِن يَتْم وه نابالغ يجهر بس كاباب مرجائے حراى اولاد كاوه باب جس في اس كى مال سے نئاكياس سے يہ جيدا موااس زانی کے مرجانے سے بیرامی بچینیم ندہوگا کہ شریعت نے اس مخص کواس بچیکا پاپ مانا ہی ٹییں اي ليےان بيںايك دوسرے كوميراث نبيل ملتى نه نان ونفقه واجب - جانوروں ميں يتيم وہ . يجه جس كى مال فوت موجائے روريتيم وه موتى جوسيپ ميں اكيلا مواكر چه عَسنِ الْهَصْلَى بغير قيد كے ہے، گر جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ موال تیبوں کے مال کے متعلق تھا لین اے نبی علیہ السلام لوگ آپ سے ان تیموں کے مال کے بارے میں سوال کرتے ہیں۔ جو کسی کی پرورش میں ہو کہ ان كے مال كيے خرج كيے جائيں۔ (فُلُ إصْلاحٌ لَهُمْ حَيْلٌ (تم فرماؤان كا بملا بہترہے)اس مختر سے جملہ میں بے شاراحکام بیان ہو گئے۔اصلاح صلح سے بنا ہے یعنی دوتی فساد کا مقابل، اصلاح سے مراد جانی ، مالی ، نفسانی ، روحانی ساری دوستیاں مراد میں یتیموں کوعلم وادب سکھانا انہیں نمازی پر ہیزگار بنانا ،ان کا مال احتیاط سے خرچ کرنا بلکدان کے مال کونفع بخش تجارت میں نگاناسب ہی اس میں داخل ہے۔ بعنی فر مادوا مے بوب سالتے ! کہ بیبوں کی اصلاح کرنا تہارے لیے بھی بہتر ہے اوران کے لیے بھی کہتم تواب یاؤ کے اوران کی جسمانی روحانی در تھی ہوجائے كى \_ (وَإِنْ تُعَمَّالِطُوا هُمْ فَالْحُوَانْكُمْ) ( اوراگراناان كاخرى المالوتو وهتمهار، بمالى بين) نُـخَمالِطُوا خلط سے بناجس کے معنی ہیں چند چیزوں کے اجزاء آپس میں ملادینا۔ای لیے دوست شر یک اور بردی کوخلیط کہتے ہیں، لبذا خلطت سے مرادشرکت یا آپس میں ال جل کرر بناہے۔ بعض نے فرمایاس سے مال ملانا مراد ہے اور بعض نے کہا کہ تکاح مراد ہے ( کبیر ) اخوان جمع اخ ک ہے بمعنی بھائی جو ماں باپ دونوں یا ایک بیں شریک ہو، مگر مجاز اُنہم قبیلہ، ہم پیشہ، ہم نہ ہب اور ا پنے بیاروں کواخ کہاجاتا ہے۔ یہاں یا تو ہم ندہب مراد ہے یا ہم قبیلہ لیعنی اگرتم ان نتیموں کو ا بن ساتھ طالو یا ان سے رہتے لکاح قائم کرلویا ان کا مال اپنے مال سے بقد رخر کی طالوتو جا تزہے، کوں کروہ تہارے دیل اور قبیلہ کے بھائی ہیں۔

وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِح : يعن الرجرب تعالى في تهين تجارت اور كما في واللَّهُ يَعْلَمُ المُفْسِدَ مِنَ المُصْلِح : يعن الرجوب جانتا بكرفسادى كون بادر مسلح كون - ادر مسلح كون -

وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَا عُنَتَكُمُ : اَعْنَتُ اعنات عناجس كااده عدت ہے۔اس كامتى بين تا قابل برداشت شقت رب تعالى في بتاتو قابل برداشت شقت رب تعالى في بتاتو تنهم برداشت شقت رب تعالى في بتاتو تنهم بين تيموں محمقت شفقت بين وال دينا) كدان كا برمال عليحده ركھنے كا بى عم دينا جس بين كوشت و دوارى بوتى ، مرابي كرم سے فلط كى اجازت دى (اِنْ اللّٰهَ عَزِيُزٌ حَكِيْم) عزيز عرب معنى غلب بينا اور حكم حكمت سے لينى الله تعالى سب بي غالب ہے اوركوئى اس كے احكام روك نہيں سكتا اور حكمت والا ہے۔

#### فوائد:

(۱) یتیم کی اصلاح لازم ہے، بگاڑ ناحرام ہے۔ (۲) یتیم بیچ کی صرف پرورش ہی ندگی جادے بلکدان کی تربیت بھی کی جادے اور تربیت کے لیے بفتر و ضرورت مار پیٹ اوران پر تخق کر سکتے ہیں پرورش ہیں کھانا، کپڑا، گری سردی سے بچانا وغیرہ سب داخل ہے اور تربیت ہیں انہیں بری صحبت ہے بچانا تھلیم ،اخلاق ،کسی ہنر ہیں لگا دینا جس سے وہ اپنی روزی کما سکے، دین دار بنانا جس سے وہ بندہ موئن بن سکے سب داخل ہیں۔ بیتمام چزیں اصلاح سے معلوم ہوئی ہیں لائن پیٹیم کے مال کو تجارت ہیں لگا وینا لین پیٹیم کے مال کو تجارت ہیں لگا وینا اسے مفیار بت پردینا جائز کہ یہ بھی اصلاح ہی ہے۔ (۳) چندسا تھیوں کا آپس ہیں روثی وغیرہ ملا کہ کمانا جائز ہے کہ جب بیکام پیٹیم کے ساتھ جائز ہوا تو یہاں بھی جائز ہوگا۔ (۵) اجتہا د جل کر کھانا جائز ہے کہ جب بیکام پیٹیم کی اصلاح ولی کی رائے سے ہی ہوگی و گراس رائے ہی اور اجتہادی شطی بھی ہوگی تو بھی معاف کے ل کر درح المعانی (تھی بالاختصار)

### مسائل

- مئلہ: گلغ سڑنے والی چزیں یتیم کا مال اپنے مال سے ملانا جائز ہے، گراس کے خرج کا اندازہ کر کے دیگرخرچوں میں اس کا حماب الگ رکھنا ضروری ہے۔
- مسئلہ: ہاں آگر چرسلمان یتیم کا علم بیان ہوا، گر کفاریتیوں کا بھی علم یہی ہے کہان کے مال کی بھی اصلاح کی جائے دوسری جگہ طلق فر مایا (لا قسفُر بُوُ امال البتيم الا بالَّتِي هی احسن)
- مسئلہ: کافریتیم کواسلام کی خوبیاں دکھا کراسلام کی طرف مائل کرنا بہتر ہے کہ بیعی اس کی اصلاح ہے، گھراسے جرآمسلمان ٹیس کرسکتے کددین میں چرٹھیں۔
- مسئلہ: تیموں کی پرورش بڑے تواب کا کام ہے۔ نی کریم اللہ نے نے اپنی دوالکیوں کو طاکر فر مایا کہ جنت میں مئیں اور تیموں کا پالنے والا اس طرح رہیں گے۔ دوسری رواعت میں ہے کہ جوکوئی عبت سے پیم کے سر پر ہاتھ پھیرے تواسے ہر بال کے وض تیکی ملتی ہے۔ (روح البیان)
- مسئلہ: یقیم کا پالنے والا اگر خریب ہوتو اس کے مال سے حق پرورش لے سکتا ہے۔ سید ناعمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکاری فزانے کے مال کو پلیم اور اپنے کو ولی پلیم سبھتا ہوں کہ اگر ضرورت پڑتی ہے تو اس میں سے کھا تا ہوور نہیں۔ (نعیمی)
- مسئلہ: چندمسل انوں کامل کر کھانا باعب برکت ہائے کھانے میں بر برکتی جاہے کہ کمر کہ بال بچے یادوست واحباب ال کھانا کھایا کریں۔

ضروري مسكه:

بمارے ہاں عام رواج ہے کہ میت کول، چہلم، فاتحدو فیرواس کے سارے مال سے کرتے ہیں حالال کداس کے بیٹے ہی ہوتے ہیں۔ای مال سے عام براوری کی روثی وغیرہ بھی کرتے ہیں، بیزام ہے۔ چاہیے کہ پہلے مال تقسیم ہو بعد میں بالغ وارث اپنے صف سے سے سبخرج کریں یا بوقت تقسیم وارث اپنے صف سے وضع کریں۔
مسئلہ: : بیٹیم کے مال سے زکوۃ نہیں دے سکتے۔اس کا مال کی کو مہنہیں کیا جاسکا۔

## مشرک مردوں اورمشرک عورتوں کے ساتھ مسلمانوں کا تکاح جا ترجیس ہے بیسم الله الرّ خمان الرّ جنم

#### شان نزول:

ابوم شدخنوی (رمنی الله عنه ) کوحنوں الله فی که بھیجا که دہاں سے کمی تد ہیر کیساتھ ان ضعیف مسلمانوں کو لکال لائیں جو بھرت نہ کرسکے۔ دہاں عناق نامی ایک مشرکہ عورت تھی جے زمانیہ جالمیت بیں ان کے ساتھ محبت تھی۔ وہ نہاہت حسین اور مال دار تھی۔ جب اسے ان کے مکہ آنے فر مایا: آنے کی خبر لحی تو وہ ان کے پاس آئی اور بدکاری کی طرف بلایا تو آپ (رضی الله عنه ) نے فر مایا: اے عناق بین مسلمان ہوچکا ہول اور اسلام الی بدکاری اور بے حیاتی سے منع کرتا ہے۔ تب اس نے آپ سے تکاح کی درخواست کی لیکن آپ (رضی الله عنه ) نے فر مایا کہ بین حضور علیہ السلام کی نے آپ سے تکاح کی درخواست کی لیکن آپ (رضی الله عنه ) نے فر مایا کہ بین حضور علیہ السلام کی

علامدوا مدی نے اسب النزول میں ہروائ ابن عباس تقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن روا در (رضی اللہ عنہ) کی ایک برصور رت لوغ کی تھی۔ ایک دن آپ نے فقا ہوکرا سے طمانچہ اردیا لیکن پھر پھیماں ہوکر حضور علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور یہ قصہ عرض کیا۔ آپ نے فرمایا:
عبداللہ اس کی حالت کیس ہے؟ عرض کی وہ تو حید ورسالت کی قائل ہے، نماز پڑھتی ہے، روزہ رکھی ہے، تو آپ (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ ابن روا د نے عرض کی حضور (علیہ اللہ تو اللہ ہو روس نے این کو طعد دیا کہ قلال مشرکہ عورت جو کہ حسین اور مال وارشی تم سے نکاح کرنے کے لیے تیارشی تم نے اسے چھوڑ کر اس برصورت لوغ کی سے کیوں اکاح کرنیا۔ اس پر اللہ تو الی نے بیا تیت کر یہ کا دوسراحم ہے آئو کو کھنڈ ڈھیسٹ قب شن کے ہاز ل فرمایا۔

### تغيير:

وَلا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكُتِ: تَنْكِحُوا تَكُخَ سَه بناجس كِنُونُ مِن بِي بَنْ بَوادر مِنا ، والله بونا المُشرِكُتِ بي النكح المعطر الارض ( بارش زين سِل كُن ) (المكح والله بونا المل مرب بولتے بي (المكح المعطر الارض ( بارش زين سِل كُن ) (المكح المنعاس عينه) يعنى النيزا تكويس آئن المين آئن المحاصطلاح بين بحاع كوبى تكال كجي بين اور مقد الله او الكاح كوبي بعض علاء في مراب المال عرب (المكح المواته او وجد بين فرق كرتے بين يعنى جهال تكاح كام فعول المبنى عورتين بين و بال عقد الكاح مراد و تا باور جهال السكام فعول بيوى ، (ووجه) موقود بال جماع مراد و تا بحد البذا يهال السآ يت على المناور جهال السكام فعول بيوى ، (ووجه) موقود بال جماع مراد و تا بحد البذا يهال السآ يت على المناور ا

عقد لکاح مراد ہے اور (حقی تنکع زوجاً غیره) ش جماع مراد ہے (کیر) مشرک شرعاً ہر منکر تو حید کا مراد ہے اور کھی مطلقاً کفر کو کئی شرک کہ دیاجا تا ہے جیسے (ان اللّٰ اللّٰ

والمحصنت من اللين اوتوا الكتاب: لهذا سواك اللكاب تمام كافره وورال ے تکا ح حرام ہے۔ مجود ومیسائی می بایں منی شرک ہیں کدوہ عزیر بیشی اورم مے علیم السلام کو ضایا خدا کا بیٹایا بیوی بتاتے ہیں۔ مراصطلاح شرع س انہیں الل کتاب کہا جاتا ہے اور قرآن كريم ش ان كاذكرمشركول سالك كيا كميا بيا -جيما كراشتال في ارشادفر مايا (ان السلايين امنوا والذين هادو والنصاري والصابئين والمجوس والذين اشركوا) ثيرفرابا( مايود الملين كفروا من اهل الكتاب ولاالمشركين) تيزفرابإ(لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين) ان آيات شرونون قمول كوالك الكبيان كيا باورايك كودوس يرعطف كياب اكر جرعطف تغيرى بحى جائز بوتا بي كراصل عطف يل یم ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ میں مغائزت ہو جہور کے زو کی اہل کاب کی عورتوں سے الاح جائز ب- مريخ دار ب كركابي الاح كى كالمحترا لا بي ايك يدكم سلمان مردش اتى بتنكى موكداسلام يرقائم ده سيح حورت كواسلام كى طرف مأل كرسيح ندكد فوداى كى طرف مأك موجائے- دوسرے نے کمال مورت براتا فریفت ندموجاوے کماس کے اخلاق حاصل کرلے اور اسے اپناراز دار مالے اوراس سے دلی محبت کرنے گئے۔ تیسرے کدائی اولا دیر پورا کنزول رکھ بيك كرانيس بخية مسلمان بناسك \_ يجاس مال كادين اختيار ندكرليس \_ اگراتئ شرطيس موجود مول تو ان ے تکا ح جا زہے، ورند حام ابن عمر اور محدابن حننیا ورصادی زیدی کے زو یک کتابیہ نکاح مطلقاً حرام ہے (کبیروغیرہ) اور ان شرائط کے ہوتے ہوئے بھی ان سے تکاح بہتر نہیں كروه ب\_اى ليحضون الله اورخلفا وراشدين وقرياً سارے محابد رضى الله تعالى عنم الله ك

لکارے بیچ کی نے لکار ندکیا۔ بہتر سے کہا پی اولاد کے لیے بہترین بیویاں جو یو کرومحبت برے بچو۔ (حقی پُؤُونُ) بیٹی کی انتہا ہے۔ ایمان سے یا تو مسلمان ہوجانا مراد ہے یا اہل کتاب بن جانا کہ شرک اگر مسلمان ہوجائے تو بھی اس سے لکار حلال اور اگر جیسائیہ یا یہود بہتب بھی جائز ، حلال۔ لینی مشرکہ حورتوں سے اس وقت تک ٹکار نہ کرو جب تک کہ وہ کسی نبی اور آسائی میائز ، حلال۔ لینی مشرکہ حورتوں سے اس وقت تک ٹکار نہ کرو جب تک کہ وہ کسی نبی اور آسائی

وَلَا مَدَّ مُوْمِعَةً : امّة اصل شل الوقعادا وكراكراس يحوض شن الكادى كى السليمات كى الحق الماءً آتى جهامة معنى ملوك ورسيعنى لوغرى مؤمدة سيمسلمان لوغرى مرادسه - امّة آتى جهامة بمعنى ملوك ورسيعنى لوغرى ورشر كرسيم وادآزاد كافره ورسيعنى مسلمه

ڈالنایا پندآ نالینی مشرکداگر چاہے ال، جمال، حسب، نسب کی وجہ سے تہمیں پندآئے۔ وَلاَ تُسنُحِحُو االْمُشُورِ کِیْنَ حَتّی یُوْمِنُواْ: تُسنَحِحُواْ بضم العاء انکاح سے، ناجمعیٰ فکاح کرانا۔ اس میں سارے مسلمانوں سے خطاب ہے خواہ مورت کے ولی ہوں یا دوسرے مسلمان اس کا مفول پوشیدہ ہے اور مشرکین سے تمام کفار مراد ہیں۔ خواہ بت پرست ہوں یا اہل مسلمان اس کا مفول پوشیدہ ہے اور مشرکین سے تمام کفار مراد ہیں۔ خواہ بت پرست ہوں یا اہل میں اردح البیان)

یعنی اے مسلمانوں! کسی مسلمان عورت کا نکاح کفارے نہ کراؤیا نہ ہونے دو فواہ عورت لویڈی ہویا آزاد جب تک کہ وہ ایمان نہ لے آئیں بعض مفسرین این الشیخ وغیرہ نے فرمایا کہ یہاں تابالغ بچیوں کے اولیآ و سے خطاب ہے بینی اے اولیآ واپٹی تابالغ بچیوں کا نکاح کفارے نہ کرد۔ (روح الهیان)

وَلَعَبْدُمُ وَمِنْ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكِ: عدعدوت عابمنى عابنى التياركرناللذاعبد

جمعتی عاجز، ذلیل اس کا استعال جار معنول میں ہے۔ (۱) مملوک یعنی غلام (من عبادیم) (۲) کلوق (۳) عبادت گزار (۴) خدمت گزارتانی فرمان حدیث میں ہے۔

تَعِسَ عبدالدينار: يهال پهلمتن يس ب (غلام) ينى مسلمان غلام اگر چه بظام رخترب كين آزادادر مال داركافر سے افعال ب كه اس كه پاس دولت ايمان ب \_ (وَكَوْ أَعْجَهُمُّمُ) } يين اگر چهده كافراين مال عزت ادرجاه دجلال كي دجه سي تهيس اچهامعلوم بو-

اُولَـنِکَ بَدُعُونَ إِلَى النّارِ: اب اس جملہ ش کفارے نکاح حرام کی دجہ بیان فر مائی جا رہی ہے۔ اُولَـنِکَ ہے سارے کفار کی طرف اشارہ ہے اور بدعون رغبت دینا اور نارے سبب جہنم یعنی کفار محارق سے لی جل کر کفر کی طرف رغبت دیں گے۔ لہٰ ذا ان سبب جہنم یعنی کفار ہوا ہے آپ کو مسلمان کہیں اور ہوں کا فرجیے مرزائی ، عالی ، حور کی ضروری ہے۔ خصوصاً وہ کفار جوا ہے آپ کو مسلمان کہیں اور ہوں کا فرجیے مرزائی ، عالی ، حرائی ، روانفی یا کوئی گنتا ہے رسول و ہائی دیو بندی کدان کا نقصان کھلے کفار سے زیادہ ہے۔ اس تری کر عبد سے ان لوگوں کو عبر سبب کا کہ بال حرائے ان مرتدین سے دین ہوتے ہیں اور اولا دبھی بے دین ہوتی ہے۔ اس لیے سبب کا و ہال ان لوگوں یہ بی ہو ہیں اور اولا دبھی بے دین ہوتی ہے۔ اس لیے سبب کا و ہال ان لوگوں یہ بی ہو ہیں ہوتے ہیں اور اولا دبھی بے دین ہوتی ہے۔ اس لیے سبب کا و ہال ان لوگوں یہی پڑتا ہے۔

وَاللّهُ يَدُعُوا اللّهِ الْجَنْدِ وَالْمَغُفِرَةِ: يَدُعُوا عِيالَة بلانامراد عِيارِهْبِ دنيا جنت اورمغفرت عاس كاسباب مرادي (ايمان پراستقامت اور نيك اعمال) لين الله الله عياد مسلمان بند عايمان اور نيك اعمال كى رغبت دية بين لهذا أثين سے بياه (شادى) كرد كه ان سے ميل جول رهمت ہے يا الله جنت اور بخش كى طرف بلا رہا ہے اس ليے اس نے لكار كفار سے بيس دوك و يا جوجتم كا ذريعه بين (بياذيه) لين الله تعالى اپنا ارادة كرم سے يا كار كفار سے بيس اور يُنتين الله تعالى اپنا الله تعالى الله تعالى مسلمان رب كا تو فتى سے جنت كى رغبت پاتے بين (ويُنتين الله تعالى الله الله بين الله تعالى الله بي الله تعالى مسلمان رب كى تو فقى سے جنت كى رغبت پاتے بين (ويُنتين ايله بيل الله بي الله الله بين الله تعالى مسلمان رب كى تو في الله بين الله تعالى مسلمان ما تا ہے (السف الله بين الله تعالى الله بين الله بين

#### فوا ئدومسائل

ا۔ اس آیت میں دو محم بیان ہوئے۔ ایک بیر کہ مسلمان مرد کا فرہ مورت سے لگاح نہ کرے۔
دوسرے بید کہ مسلمان مورت کا فرمر دے لگاح میں نہ دی جائے۔ دوسرا مسئلہ تو اپنے عموم پر
ہے بینی مسلمہ کا لگاح کسی بھی کا فرسے جائز نہیں۔ خواہ دہ کتا ہی ہو یا مشرک یا مرتد پہلے تھم
میں ایک تخصیص ہے ہوہ بید کہ مسلمان کا لگاح اہل کتاب لیتنی یہود بیا درجیسا تیہ ہوسکتا
ہے جیسا کہ سور ہُ ما تدہ کی آیت میں فرمایا گیا۔

مسئلہ: بیسے اختلاف دین ہے ہوئے تکاح ہوبی نہیں سکتا۔ ای طرح اگر دوجین میں
اختلاف دین پیدا ہوجائے تو پہلا تکاح ہاتی نہیں رہ سکتا۔ اگر مر دمر تد ہوجائے تو اس
کی عورت اس کے تکاح سے فورا کئل جائی اور بعد مدت دوسر سے سے نکاح کر سے
گی اور اگر کا فرعورت مسلمان ہوجائے تو وہ اپنے کا فرشو ہر کے نکاح سے نکل جائے
گی ۔ لیکن اس میں اتنی تعمیل ہے کہ اگر وہ جگہ دار الحرب ہے تو عورت کے اسلام
لاتے ہی دار الاسلام میں آتے ہی تکاح ٹوٹ جائے گا، خاد مدے پوچھنے کی ضرورت
نہ پڑے کی اور اگر وہ جگہ دار الاسلام ہے تو مرد پر بھی اسلام پیش کیا جائے گا۔ اگر وہ
مسلمان ہوجائے تو تکاح قائم رہے گا ور نہ ٹوٹ جائے گا۔ زیادہ تعمیل کتب فقہ میں
دیکھی جائے۔

مسئلہ: مسیح بہ ہے کہ فورت کے مرتد ہونے سے لکا ح فیز اُوٹیا ہاں اس سے جماع حرام ہو جاتا ہے اور عورت کو اسلام لانے اور تجدید لکاح پر مجبود کیا جائے گا۔

مسئلہ: موجودہ زمانہ میں عموماً اگریز عورتیں جو دہریہ بوکرخداکی ذات، انجیل اورعیسیٰ علیہ السلام کی مشر مو چی ہیں۔ ان سے نکاح جائز نہیں کول کہ بیصائے نہیں بلکد دہریہ ہیں۔ دہ سلمان خت فلطی کرتے ہیں جو بے تحقیق ولایت سے اگریز عورتی بیاہ لاتے

- ぴ!

مسئلہ: جناب تھا نوی صاحب نے اپنی تغییر بیان القرآن میں ای جگہ لکھا کہ جومرد ظاہری
حالت میں مسلمان سمجھا جاوے کین عقا کداس کے تفریک پہنچ ہوئے ہوں تواس سے
مسلمان عورت کا نکاح درست نہیں اوراگر نکاح ہونے کے بعدا بے عقا کد ہوجاویں تو
نکاح ٹوٹ جاتا ہے ۔ لڑی والوں پر واجب ہے کہ پیغام آنے کے وقت اول عقا کد کی
شخصی کرلیا کریں جہ اس سے اطمینان ہو چاہیہ شہذبان دیں اور جوراتوں کو چاہیے
کہ اگر بعد لکان شوہر کے ایسے عقا کہ طاہر ہوں تو ان سے کنارہ کریں اور جس طرح
بن پڑے اسے اپنے سے صحبت نہ کرنے دیں اور ہر پرستوں کو بھی اس میں عورت کی
اعداد واجب ہے۔

ہم اس مسئلہ میں مولوی صاحب سے متنق ہیں اور مسلمانوں کواس پر عمل کرنے کی پُر زور رغبت وسیتے ہیں۔ اگر شوہر نیچری، قادیانی، رافضی، تو ہین رسول قلط کرنے والا و ہو بندی، وہائی، چکڑ الوی وغیرہ ہوتو اس سے مسلمان لڑک کا افکاح ہر گڑ جا تر نہیں اور اگر بعدیش خادیم ایسا ہوجائے تو نکاح ثوث جائے گا۔ حورت اس سے بالکل الگ ہوجائے اور اگروہ الگ نہ ہوتو اس کے وادث اس کو جراا ہے گھر لے تا کمیں۔

مسئلہ: جس کی بیوی عیسائی یا بہودی ہوتو دہ اپنے بچوں کی پردرش اس مال سے خدرائے بلکہ ان کے ہوش سنجالتے ہی مال سے الگ کردے درنہ بچوں کے اسلام سے خارج ہونے کا اندیشہ ہے۔

سکلہ: اگر چہ کتابیہ حورت سے مسلمان کا تکاح جائزے مگرا مجمانیں – مدیث شریف بیں ہے

کہ حورت سے نکاح چاروجوں سے ہوتا ہے۔ مال ، جمال ، حسب ونسب ، دین لیکن

فرمایا کہ (ف اظلمر بلدات المدین) کئم دین دار بوی افتیار کرو۔ صاحب تقسیر کبیر

نفتل فرمایا کہ حضرت حذیفہ (رضی الشرعنہ) نے ایک کتابیہ حورت سے نکاح کرایا تو

حضرت عمر (رضی الشرعنہ) نے لکھا کہ فوراً طلاق دیدوآپ (رضی الشرعنہ) نے ہو چھا

کیابیہ حرام ہے؟ فرمایا حرام تونیس لیکن خت خطرتاک ہے۔

> شعفلام که آسید جوارد آب جو آمد وغلام جرد (مفوظات مصددة م مفده)

لہٰڈامسلمانوں کو جاہیے کہ یہودی، عیسائی اور دیگر بے دین ، بدیڈ میب عورتوں کواپے نکاح میں لانے سے بچیں ور نہ بعض او قات بخت قومی اور ویٹی نقصان اٹھا ٹاپڑتا ہے۔

#### (ضروري مدايت)

ا پئی بچیوں کے لیے خوش اخلاق ، دین دار خاوند تلاش کرد یکفن مال و دولت پرلزگ ندد و روز بعض اوقات بعد میں تخت پریشانی اٹھانی پڑتی ہے۔ بچکا پہلا مکتب ماں باپ کی کود ہے آوارہ بدا خلاق ماں باپ کی اولاد بھی اکثر آوارہ اور گستاخ ہی ہوتی ہے۔ معدن زر معدن فولاد بن محتی فہیں

ب ادب مال با ادب اولاد جن عتى نهيل

حفرت سیّد تنا فاطمه خالون جنت (رضی الله عنها) جبیسی مال بوتو حفرت حسین (رضی الله عنها) جبیسی فرزند پیدا بوتے جیں ۔شاعر مشرق علامه اقبال نے آج کل کی آزاد منش عورتوں کو مخاطب کرتے ہوئے کیا خوب فرمایا۔

اگرچدے ذردویشے پریل جہاں بردولیکن توند بری بتولے ہاش نیبال ثوازیں عمر کردرآخش شیرے جگیری حنورسیدعالم الله فی این الله علی الله علی الله علی الله عنها) کے لیے دھزت علی دھزت علی دھزت علی الله عنها) کے لیے دھزت علی در رضی الله عنها) کے الله درسول الله الله عنها الله عنه الله دولت کے الله درسول الله الله عنها الله عن

۲۔ بدندہوں کو اپنا دوست اور را زواری بناٹا یا آئیس اپنے گھر کے اختیارات دینا نا جائز ہے۔

اکاب کفارے ای لیے بنع فر مایا گیا ہے کہ اس طرح کفارکو مسلمانوں کے را زواری اور ان

صفاط ملط کا موقع ملے گافر آن کریم ہیں ہے (الاقت بخلو ا بعطانة مِن دُونِدگھم) لینی

(کفارکو اپناراز دارنہ بناؤ) کیوں کہ (الا یَسا کُلوئدگھم خیالا) کہ دہ تہاری ہلاکت ہیں

کوتا بی نہیں کریں ہے۔ زمانہ فاروتی ہیں حضرت امیر معاویہ (رمنی اللہ عنہ) نے اپنے تھا

د کتابت کے لیے ایک فیر مسلم کو اپنا کا تب (سیکریٹری) مقرر کیا، فاروق اعظم (رمنی اللہ دو کتابت کے لیے ایک فیرمسلم کو اپنا کا تب (سیکریٹری) مقرر کیا، فاروق اعظم (رمنی اللہ دا عنہ) نے پوچھا کہ یہ کیا گیا عوض کی کہ شہر ہیں کوئی ایسا پڑھا کہ کوئی اور بندو ہست اب بی کراو۔ (قیمی)

کراوں گا۔ فرمایا وہ بندو ہست اب بی کراو۔ (قیمی)

سے الک آیت ہو معلوم ہوا کہ آزاد مورت ہوئا کرنے پرقدرت ہوتے ہوئے بھی لوغری

اللہ اللہ جائز ہے کول کہ اس آیت ہے معلوم ہوا کہ جس میں آزاد مشرکہ ہے لکا ح

کرنے کی طاقت ہوتو وہ اس سے لکاح نہ کرے بلکہ بچائے اس کے مسلمان لوغری سے

کرلے۔اور ظاہر ہے کہ جس میں آزاد مشرکہ سے لکاح کی طاقت ہوگی اس میں آزاد مومنہ

سے بھی لکاح کی طاقت ہوگی کیوں کہ ان میں ایمان اور کفر کا فرق ہے نہ کے مال کا۔ اس

سے بیٹی لکاح کی طاقت ہوگی کیوں کہ ان میں ایمان اور کفر کا فرق ہونے سے فی مدہ المسئلہ)

کے باوجود تر دیر تیس کی بلکہ فرمایا (و ھدالاسعد لال لطیف فی ھدہ المسئلہ)

# حيض كالغوى وشرع معنى اوراس كاحكام

بسم الله الرَّحَمْنِ الرَّحِيْمِ

تعلق:

کہا آیت یں نجس مورت مین کافرہ سے لکاح کی ممانعت تھی اور یہاں گندی مورت مینی مائعت تھی اور یہاں گندی مینی مینی ک مائعہ سے جماع کی ممانعت ہے کویا عقیدہ کی گندگی کے احکام بتاکر جسمانی گندگی مینی دیش کے احکام ارشاد مورہ بیں (تعیی)

شان زول:

عرب کے یہودی اور بھوں حاکدہ مورتوں سے بہت نفرت کرتے تھے۔ان کے ساتھ کھ پیٹا ایک مکان میں رہنا گوارہ نہ کرتے تھے۔ یہاں تک کدان کی طرف ویکی نااوران سے کلام مجمی حرام جانتے تھے مگر دہاں کے عیسائی حاکدہ مورتوں سے مجبت بھی کرتے تھے۔مشرکین عرب یہود ہوں کی چال چلتے تھے۔ ایک وفعہ حضرت ثابت ابن واحد اور دیگر صحابہ کرام رضوان الشعلیم اجمین نے حضوں ملک ہے چیش کے احکام پوچھے تب میہ آیت کر بر اتری جس میں مسلما توں کو یہود ہوں کی افراط اور عیسائیوں کی تفریط سے شخ کر کے درمیانی راستہ متایا گیا کہ تم حیض کے زمانے میں جماع شکرواس کے علاوہ سارے برتاوے برتو۔ (تعیمی ، در منشور، روح المعانی وغیرہ)

#### القسير:

وَيَسْسُلُونَكَ عَنِ الْمَحِيْضِ: فيه كاماده حِفْ جِبَعَى بهناس لِيه وض كوص كمِّة ہیں کداس میں پانی بہد کرآتا ہے اہل عرب ی کوداؤاور داؤکوی سے بدل دیا کرتے تھے۔ شریعت میں چض عورتوں کے ماہواری خون کا نام ہے جورم سے بذراید شرم گاہ جاری ہوتا ہے۔اس کی مدت كم ازكم تين دن اورزياده سي زياده دى دن ب\_اگر چرسوال مي اجمال بي مرجواب س فاہر ہے کہ وال احکام کے متعلق تما کہ ماکھ کے احکام کیا ہیں؟ لین اے نی الفطا لوگ آپ ے چف کا حکام ہو چے ہیں۔ (فُلُ هُوَ اَذَى موكام وَحَكِيْس معدر ب اذى كمعنى بالدى يا تا پنديده يا تكليف ده چيز يخت تكليف كوخرراورمعمولى كواذى كهاجا تا ي- چول كرچش كاخون كذابى اوراس عفرت بحى آتى م نيزاس مالت شى جاع كرنے سے ورت كوتكيف مردكو آتشك ادراس كى اولاد كور كى اورب غيرت ادرب حيا مون كاسخت اعديشب-اس لي اسے اذی کہا گیا۔ عربی میں نجاست ، خبافت ، اذی قریب المعنی ہیں۔ مراکش نجاست طاہری کندگی کوکہا جاتا ہے۔خبافت اعدونی کندگی کواور اذی دونوں تم کی گندگیوں کے مجموعہ کو۔ بلکہ اس کو جوعلاوہ گندے ہونے کے معروایڈ ارساں بھی ہو۔اسخاضہ کا خون اور پیشاب وغیرہ نجس ے۔اذی نہیں مرحض اذی ہے۔ای لیے عی حض محبت کوح ام کردیتا ہے۔ بحالی حیض مورت ک شرم کا بنس حقیق ہے۔ باتی سارابدن نجس حکمی ہے۔ لینی فر مادو کدید چیش کندگی یا پلیدی یا تکلیف وه چيز ب البذا (فَاغْتَ إِلُوااليِّسَاءَ فِي الْمَحِيْضِ) - فاعتزلوا عزل بعني كى سالك ہوجاتا۔ یہاں مورتوں سے جماع نہ کرنامراد ہے۔ یہاں مجیش اسم ظرف ہے خواہ زبال ہویا مکال
لین زہانہ میں مورتوں کے پاس نہ جا دیا مقام مین لینی شرم گاہ میں مورتوں کے پاس نہ جا دو

خیال رہے کہ حاکھہ مورتوں سے مرف جماع کرنا حرام ہے نہ کہ انہیں چھوٹا یابات چیت کرنا۔ اس
سے پہلے مواڈی کہ کر بہتا یا کدہ مین پلید ہے نہ کہ مورتوں کا ساراجم حضرت ام الموشین عائشہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز صنوب اللہ نے جمہ سے فرمایا کہ مجد سے چٹائی اشادو
میں نے عرض کی کہ ہیں حاکھہ ہوں تو آ ہے تھے نے فرمایا کہ حید لی کا پاکی ) میرے ہاتھ ہیں
میں نے عرض کی کہ ہیں حاکھہ ہوں تو آ ہے تھے لیے فرمایا کہ حید اللہ کا کی میرے ہاتھ ہیں
میں نے عرض کی کہ ہیں حاکھہ ہوں تو آ ہے تھے ہو مایا کہ حید اللہ کا کہ دو۔

بخاری وسلم نے بروایت انس رضی اللہ عند آل کیا کہ جب بیآ یت نازل ہوئی تو رسول اللہ عند اللہ عن

و کلا تنقسر بُو هُنْ حَتّی یَطُهُون : بار ب (رکی بیش ہے) کے معیٰ قرب مکانی کے ہوئے

میں اور بار ب (راء کے زیرہے) کے معیٰ قرب استعال ہوئے ہیں۔ (وَ کلا تَسفُوبُو مسال
البتہم) میں بھی تنقو ہواک راء پرزیر ہے البذا مطلقا مال بیٹیم کے پاس جانے ہے ممانعت نہیں بلکہ
اس کے غلا استعال ہے روکا گیا ہے۔ یہاں بھی چوں کہ راء پرزیر ہے البذا اس سے جماع مراد
ہے نہ کہ قریب ہونا متی فض جوا پے انس پر قابور کہتا ہووہ بوس و کنار کرسکتا ہے اوروہ نوجوان جو
اپنے نش پر کنٹرول نہ کر سے اس کو حالت چین میں بوس و کنار وغیرہ اسباب جماع ہے بھی بچا

عاب نے مطلقون کی دوقر اُئیں ہیں ایک طاء اور حاء کی تیش میں بین خوب پاک ہوجا کی چین سے
عام ہوجا نے بعد شسل بھی کریں۔ دوسری طاء کے جزم اور حاء کے جیش سے بینی فوب پاک ہوجا کیں کہ چینی بند
ہوجائے۔ دونوں قر اُنوں کے معنی امام مالک، شافعی، احمد رحمۃ الشویم کے نزد یک ایک بی جیل
ہوجائے۔ دونوں قر اُنوں کے معنی امام مالک، شافعی، احمد رحمۃ الشویم کے نزد یک ایک بی جیل

قریب جانا جائز نہیں۔ کین سیدنا امام عظم ابو صنیف رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں اگر عورت دی دن سے کم بیں پاک ہوتو جب تک عسل نہ کرلے یا وقت نماز نہ گر رجائے اس سے جماع جائز نہیں اور اگر دن نے بعد پاک ہوتو خون بند ہوتے ہی بغیر عسل اس سے جماع جائز ہے۔ اس طرح دونوں علف قر اُتوں پڑمل ہوگیا۔

فَداِذَا تَطَهُّونَ: يهال تطهون يا توطهرن كمعنى من جيااس المالت مراد بينى دن دن سيم دن من بند مونا ما حب روح المعانى فرمايا كه جب مورت كى طرف طهر منسوب موتواس سيخسل مرادنيس موتا بلك فقط خون كابند مونا - بيرى عبدالله ابن عباس اور عبابه رضى الله عنهم كا قول ب

فَ أَتُو هُنَّ: بيامراباحت كي لي م كول كرممانعت كي بعدامراى لي آتا ب جيس (وإذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادوا) لين جب مورتي بإك مول قرتم ان سي جماع كرسكتي موليكن

مِنْ حَيْثُ أَمَوَ كُمُ اللّهُ: حِث مَعَىٰ جَدَ بِن عبدالله ابن عبال ، عبابداور قاده وغيرهم (رضى الله عنه م) فرماتے ہیں اس مے معنی ہیں جہتیں (روح المعانی) لینی اس جگہ میں جماع کرو جہال سے خدا کی اجازت ہے لینی فرح میں ند کہ دُیر میں ۔ یا بقول عبدالله ابن عباس اور دیگر مفسرین جائز جہتوں سے جماع کرو کہ اگر عور تیں روڑہ داریا احرام یا احتکاف میں موں تو ہر گز جماع ند کرد ۔ (تعیی ، روح المعانی)

إِنَّ الْسَلْمَة يُعِبُّ التَّوَّالِمِيْنَ: قَوَّاب كَمَنْ بِي بَكْرْت يَا الْجِي طُرْح أَوْبِكُر فِي وَاللَّي الله تعالى بهت توبكر في والول و پندكرتا ب\_

وَيُسجِبُ الْمُتَطَهِّرِيْنَ: اوربهت پاک مونے والوں کو پندفر ما تاہے جو کہ چن اور شرک ووثوں گذرگوں سے بچیں۔

#### فوا كدومسائل

مورتوں کو تین قتم کے خون آتے ہیں۔ ایک ماہواری اسے بیش کہتے ہیں۔ یہ بالغہ مورت کے رحم سے بغیر کی ہے۔ اس کی مت کم از کم تین دن اور زیادہ سے زیادہ دی دن دی میں میں گاری کے آتا ہے۔ اس کی مت کم از کم تین دن اور زیادہ سے دی میں میں گاری کے میں میں گاری کی میں میں گاری کے میں میں گئے ہیں میں شخت بد بو ہوتی ہے حاکمہ سے معبت کا حرام ہونا قرآن سے ثابت

--

دوسرے دہ خون جو مورق کو بچہ پیدا ہونے کے بعد آتا ہے نفاس کہلاتا ہے اس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے اور کم کی کوئی حدثین چوں کہ بیخون بھی رحم سے بی آتا ہے اسلیم اس کے احکام بھی چیش کے سے بیں بین مورش بچہ پیدا ہونے کے بعد چالیس دن نماز نہیں برعتی خواہ خون آئے یان آئے دہ بخت فلطی کرتی ہیں۔

تیرے وہ خون جوایک بیاری ہے۔جس سے کوئی رگ کمل جاتی ہے اور حورت کوشرم گاہ سے خون آنے گار کا م سے خون آنے گاری ہے۔ سے خون آنے لگتا ہے بیخون چوں کدرتم کانہیں ہوتا اسلیے اس کے احکام حیض ونفاس کے سے نہیں ہیں۔ اسے شرعا استحاضہ کہتے ہیں اور اس حالت میں حورت پر نماز بھی فرض ہوئی ہے اور اس سے صحبت بھی جائز ہوتی ہے۔

مسئلہ: حیض مورت پر نماز کے وجوب اور جواز دونوں کوردک دیتا ہے اور روزہ کے صرف جواز
کورو کتا ہے اس کے وجوب کوئیس رو کتا یعنی حالت حیض میں مورت کوروزہ رکھنا جائز
نہیں لیکن اس کے ؤمہ واجب ہوجاتا ہے۔ اسلیے حاکمت پر نماز کی قضائیس اور
روزوں کی قضا ضروری ہے کہ بعد میں رکھنے پڑیں گے۔

مسكه: متخاضه عرب جائزاوراس برنماز وغيره بمحى فرض-

مسكله: حيض ونفاس مين آثمه جزين مورت پرحرام بين \_(۱) نماز (۲) روزه (۳) تلاوت

قرآن کریم (م) قرآن کریم جمونا (۵) مجد مین آنا (۲) طواف (۷) محبت ان کے علاوہ باقی نیک اعمال کرستی ہے کلہ طبیہ دیگر دعائیں، در دو دشریف، بقیدار کان تج سب کچھ کرستی ہے۔ تلاوت قرآن میں بھی بیآسانی ہے کہ قرآن مجید کی بجہ بجوں کو کراسکتی ہے۔ الفاظ قرآن بہنیت دعا پڑھ سکتی ہے۔

مسئلہ: اگر ماہواری خون تین دن ہے کم آئے تواسخا ضمایے بی اگروس دن سے بر حابائے توزیادتی استحاضہ ہے۔

مسئلہ: کیا بچر کرنے کی صورت بیں اگر بچر کے ہاتھ یا دَل بن مجے ہیں قو دہ خون نفاس ہے ورندا شخاض: (روالخار)

مسئلہ: صاحب تغییر درمنشور نے بروایت عبدالرزان نقل کیا کہ حیض بنی اسرائیل کی عورتوں سے شروع ہوائیکن صاحب تغییر تعیم الامت مفتی احمہ یار خال رحمۃ اللہ علیہ نے قتل فرمایا کہ بید حیض حضرت حواطعیما السلام سے ہی شروع ہو چکا تھا کہ بیدان کے گندم کھانے کا اثر تھا۔اور یہی مجع ہے۔ (واللہ اعلم)

مسلہ: حالب عین میں مورت کاف سے مخطئے تک بدن سے بچے۔ باقی کوچھوٹا اور چیٹا تا جائز ہے۔

مسئلہ: اگرین پورے دس دن پر نتم ہوا تو بند ہوتے ہی اس سے محبت کرسکتا ہے۔ طسل کا انتظار ضروری نہیں اور اگر دس دن سے پہلے گر حورت کی عادت کے موافق بند ہوتو محبت جب طال ہوگی جبکہ مورت یا توطسل کرے یا اس پرنماز کا وقت گز رجائے۔

مسئلہ: اگرفلہ شہوت سے حالب حیض میں محبت کر بیٹا تو خوب توب کرنا واجب ہے اور بہتر ہے کہ پچھ فیرات بھی کردے۔

مسئلہ: بحالت میں مورت حرام نہیں بلکداس سے جماع کرنا حرام ہے یعنی میں بید طالی ہوگا اگر عورت حرام ہوتی قوحرامی ہوتا۔ نعلق:

مرشد آیت میں اللہ تعالی کے عملی مطابق عور توں سے معبت کرنا اور اس کے ادقات کا ذکر تھا۔ اور اب اس کی تفصیل اور کیفیات کا تذکرہ ہے۔

شان زول:

یہود کہتے تھے کہ جوکوئی اپنی ہوی کے ساتھ پیچھے سے فرج میں جماع کر بے تو بچا حول (
ہود کہتے تھے کہ جوکوئی اپنی ہوی کے ساتھ پیچھے سے فرج میں جماع کر بے تو بچا اولار محب ہوگا ) پیدا ہوگا۔ ایک ہارایک (جلیل القدر) محالی رضی اللہ عنہ اس طرح محبت کر بے تھا تب بیآ ہے ہوئی کر ہے۔ نازل ہوئی جس میں اس کی بلکہ ہر طرح محبت کرنے کی اجازت وی گئی بشر طیکہ فرج میں ہیں ہو۔ (تفیر کہیر، احمدی، جیمی وغیرہ)

تفسير:

نِسَا وَ كُمْ حَرْثُ لُكُمْ : (تهارى عورتين تهارى ليكميتان بين) نا معمراوا في

بیویاں اورلونڈیاں ہیں۔نِسآ وَ کم فرما کریہ بتایا حمیا کہ خبر دار دوسری غیرعور توں پرنظر نداٹھانا تہاری کھیتیاں صرف تمہاری اپنی ہویاں اور لوٹھیاں ہیں ای ایک لفظ میں ہی تقل ی کا سبق دے دیا گیا۔لہذا زانی کے نطفے سے جو بچہ پیدا ہوگا وہ اس کا بچے شرعاً نہ مانا جائے گا۔ نداس کواس کی رورش نکاح وغیره کاحق ، ندمیراث کا استحقاق کول که بدیجداس کے کھیت کی بیداوار نہیں ۔ حوث مصدر بمعنی حراطت (محیتی بونا) حرث اور زرع میں بیفرق ہے كدحرث زمين تيار كرنے اور ج دُالْنِهُ وَكُنِيَّةً مِينِ اورزرع فِي كَي حَاظِت اورا كائه في والسيليقر آن مجيد مين حرث بندون كي طرف اورزرع رب تعالى كي طرف منسوب ب- ارشاد فرمايا (أفَسَوَءَ يُتُسُمُ مَها تدحو ثون ءَ أنْتُمُ تسزر عونهٔ ام نحن الزارعون) مل عورت كويا كهيت بادر نطف في أوراولا و پيداوار كسان كو ا بنی زمین میں بختر ریز ی کاحق موتاہ ہے ند کدو مرے کی زمین میں نیز بعض زمینیں بہت ڈرخیز ہوتی ہیں بعض کم اور بعض بالکل بنجراسی طرح بعض عورتنس زیادہ صاحب ادلا دہوتی ہیں بعض کم اور بعض بالكل بالجمد يعض عورتين خبيث بيج منتي بين بلعض طبيب صالح ان وجوه كي بناء برعورتوں كو کھیت فرمایا گیا۔ خیال رے کہ مالک کھیت کو ملک سے لکال سکتا ہے مگر کھیت خود مالک کی ملک سے نہیں نکل سکتا۔ ای طرح مردعورت کوطلاق و رساسکتا ہے عورت خود خاوند کے تکاح سے نہیں لکل سکتی غرض په که عورتو ل کو کھیت کہنے میں بہت ی حکمتیں ہیں۔ (نعیمی)

فَسَاتُسُوا حَسِوُ فَكُمُ : چوں كه پہلے حرث سے مجاز اعورت (بیوی) مرادی اس لیے يہاں خميرته لائے لین جب عورتیں تمہاری کمیتیاں ہوئیں تو اپنی کیتی لینی شرم گاہ كوجس طرح چا ہواستعال كرو-

آنی شِنتُمُ : صاحبروح المعانی نے فرایا کہ انی جمعیٰ ایُن بھی آتا ہے اور کیف بھی اور تی بھی لین جہال کہیں ، مراین کے معنی میں ہوتواس کے پہلے من ضرور ہوتا ہے خواہ طاہر یا پوشیدہ جے (انسی نک حدا) (اے مریم تمہارے یاس بیرزق کہال سے آیا)

یہاں اتسی کے تینوں معنی بن سے ہیں جب بھی جا بودن میں یارات یا جیسے جا ہو کھڑے ہو کر بیٹھ کر یالیٹ کر آ گے سے چیجے سے یا چت بھر طیکہ صحبت فرج میں ہو یا جس جگہ سے جا ہوآ گے سے یا چیجے سے ما گر یالیٹ کا ہر ہے اورا گرائین کے معنی میں ہوتو بالکل ظاہر ہے اورا گرائین کے معنی میں ہوتو ہالکل ظاہر ہے اورا گرائین کے معنی میں ہوتو معنی یہوں کے کہ جدھر سے جا ہوفرج میں جماع کروآ گے سے یا چیجے سے ندید کہ جہال جا ہوفرج یا دہر میں ہیر ہی قول قنادہ اور رہنے کا ہے اور ہیر ہی شان نزول کے مطابق ہے اس پر اعتراض کرنے والے اس تکت سے ناواقف ہیں۔ (تعیمی)

وَاتَّقُوا اللَّهُ: بركام ش الله عدد رية رهو

وَ اعْلَمُوَّا اَنْتُكُمْ مُلْقُوْهُ: دهیان رکھوتہیں رب سے لمناہے دور در از سفر در پیش ہے۔ تو شد کا انتظام کروان معاملات میں مشنول ہو کرا پنارستہ نہ کھوٹا کرو۔

وَبَشِّرِ الْمُقُومِنِيُن : يرضو مَلَقَ صخطاب بكرات نَهِ اللَّهِ الْمُقَامِلُول كوجو بروتت رب سے ڈرتے ہیں خوش خری وے دوكدان كا بركام سونا ، جاكنا ، كھانا ، بينا بلكه محبت كرنا بھى عبادت اور باعث والواب جيساكرا بھى حديث شريف ميں گزرا۔

### فوا كدومسائل

آ عت كريمه ي چندفا كدے حاصل موے .

- ا۔ قرآن کریم نازک مضامین کواس تہذیب سے بیان فرما تا ہے کہ سجان اللہ عورت مرد کے تعلقات بہت نازک ہیں۔ ان کونہایت تہذیب کے ساتھ چند الفاظ میں بیان فرمادیا۔ عرب کے شاعر فحش کوئی میں مشہور تنے۔ گندے مضامین لکھ کران پر فخر کرتے اور مجمعوں میں فخرید پڑھتے تنے۔ دیوان منبتی اور امراء القیس کے فش اشعار لوگ بڑے ذوق وشوق میں پڑھتے تنے۔ دیوان منبتی اور امراء القیس کے فش اشعار لوگ بڑے ذوق وشوق سے پڑھتے تنے۔ ایے ملک میں اس تہذیب کانمونہ فیش کرنا قرآنی معجزہ ہے۔
- ۲۔ واعظ کو چاہیے کہ و نیوی ہاتیں بتاتے وقت آخرت کا بھی ذکر کرے تا کہ لوگ اس سے غافل ند بوجا کیں و کیمئے اس آیت میں خاوند کو جماع کی عام اجازت دے کر نئیک اعمال اور تقایل کے تعمیم دیا اور بقایل کے تعمیم دیا اور بقایل کے تعمیم دیا اور بقایل کے تعمیمیں رب سے ملنا ہے اس کی فکر کرو
- انسان کو چاہیے کہ صرف شہوت پوری کرنے کے لیے مجامعت نہ کرے بلکہ نیک اولاو حاصل کرنے یا سکون قلب کے لیے تا کہ عبادت ہا فراغت ہو۔ اس نیت سے ان شاء اللہ لواب بھی ہوگا۔
- سے جس چیز پرشریعت نے پابندی ندلگائی ہواس میں پابندی لگا کر بعض کو حرام اور بعض کو طلال
  کہنا بخت جرم ہے۔ یہود چیچے سے مجامعت کرنے کو نا جائز بیجھتے تھے جس کی یہاں تر دید
  کردی گئی اور فرمادیا کہ جماع سے مقصود اولا و حاصل کرنا ہے۔ وہ ہر طرح ہوگی پھر
  پابندیاں کیوں لگاتے ہولہذا دیوبندیوں اور و پابیوں کا بعض امور خیر میں بلاوجہ پابندیاں
  لگانا کہ یوں کروقو جائز اور اس طرح کروقو نا جائز سخت منع ہے جب شریعت نے آزادی دی
  تو دوسرایا بندی لگانے والاکون؟

ے یوی کے ساتھ صرف فرج میں صحبت جائز ہے دیر میں حرام چند دلائل کے ساتھ۔ (۱)

یہاں فر مایا گیا گدا پئی تھیتیوں میں آؤاور فرج ہی تھیتی ہے نہ کد دیر۔ دوسرے یہ کہ بیمسکلہ
مسلہ جیض کے بعد بیان کیا گیا وہاں فر مایا گیا تھا کہ چوں کہ جیش پلیدی ہے لہذا اس میں
عورتوں ہے بچو ظاہر ہے کہ وہ دیر چیش ہے بڑھ کر پلید ہے لہذا وہاں مجامعت کیوں کر حلال
ہوگی۔ دونوں جگہ جب علت ایک ہے تو تھم بھی ایک ہی ہونا چا ہے۔ یہ اس آ ہے کا شان
نزول بھی بتارہا ہے کہ یہاں فرج میں مجامعت کرنا مراوہ کیوں کہ سوال ای کے متعلق
نزول بھی بتارہا ہے کہ یہاں فرج میں مجامعت کرنا مراوہ کیوں کہ سوال ای کے متعلق

۲ عجامعت سے پہلے بہم اللہ پڑھئی سنت ہے گر خیال رہے کہ سر کھلنے سے پہلے پڑھی جائے کے بہتے ہوئی جائے دستان کی کھم پا خانے کا ہے کہ جائے پاخانہ جی واقل ہونے سے پیشتر اعوز پڑھی جائے (شامی) مسکلہ:
 حسکلہ:
 حرام پر بہم اللہ پڑھنا کفر ہے (خطبہ شامی) کیوں کہ بہم اللہ برکت کے لیے اور برکت سے لیے اور برکت ملائیں۔

ے۔ اسلام بہت اعلی دین ہے۔ اور حضوت اللہ بہترین معلم اور قرآن کریم عمل ہوایت اور کائل
دستور العمل ہے کہ اسلام نے ہم کو صرف عبادات ہی نہ سکھا کیں بلکہ معمولی ہے معمولی
معاملات کی بھی تعلیم دی تا کہ مسلمان کی قوم کی شاگر دی نہ کریں اور زندگی انسان کا کوئی
پہلوت ندر ہے یائے۔ دیکھے یہاں ہو یوں سے صحبت کرنے کے طریقے بھی سکھا دیے۔
حضو ملک نے ہم کو پیشاب یا خانہ کرنے کے طریقے بھی سکھا نے خوش ہے کہ دین اسلام
ممل ضابطہ حیات ہے ہمیں اسلام سے باہر کی اور نظام کی ضرورت نہیں۔

اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ مورتوں کے ساتھ دیر (جانے پاخانہ) میں جماع جائز ہے کیوں کہ یہاں فرمایا میاآنی هِنتم جہاں جا ہو (بعض شیعہ)

جواب: اس کاتفصیلی جواب آیت کی تغییر یس گزراکدائی کے معنی یا تو ہیں جب مجمی یا جیے اور اگراین کے معنی میں ہوتو بھی وہاں مِن پوشیدہ ہوگا لیمنی جہاں کہیں سے چاہوآ کے ک طرف سے یا پیچے کی طرف سے فرخ میں جماع کرو۔ای لیے یہاں فرمایا گیا کہ اپنی کھیتیوں کے پاس آؤسورہ ال عمران میں ہے (آٹسسی لک ھلذا) (اے مریم کمیتیوں کے پاس یہ کھل کہاں سے آئے ) یہ بی معنی یہاں ہیں کہ جہاں سے چاہونہ یہ کہ جہاں جا ہو۔ یہاں چاہو۔ جہاں جا ہو۔

جواب: بیان دونوں حضرات پڑھن بہتان ہے۔ اس لیے روح المعانی نے اس جگر فرمادیا کہ
امام مالک کے ساتھی اس روایت کا اٹکار کرتے ہیں۔ عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے
متعلق صاحب تفسیر کبیر نے اس جگر فرمایا کہ حضرت نافع رضی اللہ عنہ نے ان سے بہ
روایت کی۔ گریدروایت غلط ہے اور سب لوگوں نے نافع کی اس روایت کا اٹکار کردیا
خود حضرت نافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ بیروایت میں نے نہیں کہی لوگوں نے جھ پر
بہتان بائدھ دیا (درمنشور) اور خود عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایات بکشرت موجود
ہیں جن میں وہ اس سے سخت منع فرماتے ہیں۔ مزید تحقیق کے لیے تفییر درمنشور
دیکھئے۔

قرآن کریم سے ثابت ہے کہ قوم لوط پرای جہ سے عذاب آیا۔ پیمل خواہ لڑکے سے ہویا عورت سے یکسال باعثِ عذاب ہے کوئی امام اس کا قائل نہیں اس متم کی تمام روایتیں محض غلط اور بے بنیاد ہیں۔ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِيْمِ
وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرُضَةً لِاَيْمَائِكُمْ اَنُ تَبَرُّوْا وَتَتَقُوْا
وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (سورة البقرة ٣٢٣)
"اورالله كوا في قسمول كانشانه شدينادُ كهاحسان اور پربيزگارى اورلوكول
مِين عَلَى مَرْلُواوراللهُ مُتناجاتا هيئ

#### شان زول:

(۱) حضرت ابو بکر صدیق رضی الله عنه کے خالہ زاد بھائی مسطح غریب آدمی تھے جن کا سارا خرچہ حضرت ام الموثین حضرت ام الموثین حضرت عنا شخصہ یہ دول کے جھے لیکن سطح نے حضرت ام الموثین حضرت عنا الله عنها پر تبہت لگانے والوں کی پھھایت کی۔ اس پر ابو بکر صدیق رضی الله عنه ناراض ہوئے اور قسم کھالی کہ آئندہ انہیں خرچ نہ دول گا کیوں کہ انہوں نے میری عزت کو اپنی عزت نہ مجھا سے میرے عزیز نہیں کہ میری اولاد کے بھی ہمر دونہیں اس پر سیآیت نازل ہوئی ۔ عزت نہ مجھا سے میر الله عنہ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی توان کے بھائی عبدالله بن رواحہ رضی الله عنہ نے تشم کھالی کہ میں اپنے بہنوئی ابن نعمان کے گھر بھی نہ جاؤں گا اور نہ بھی ان سے کمر بھی نہ جاؤں گا اور نہ بھی ان سے کام کروں گا اور نہ دونوں میاں بیعی میں کہا کہ دوں گا اور نہ بھی ان سے کلام کروں گا اور نہ دونوں میاں بیعی میں کہا ور نہ بھی ان میں کلام کروں گا اور نہ دونوں میاں بیعی میں کہا کہا کہ دوں گا اور نہ دونوں میاں بیعی میں کہا کہا کہ دوں گا اور نہ دونوں میاں بیعی میں کہا کہا کہ دوں گا اور نہ دونوں میاں بیعی میں کہا کہا کہ دوں گا اور نہ دونوں میاں بیعی میں کہا کہ دون گا کا دون دونوں میاں بیعی میں کہا کہ دون گا دونوں میاں بیعی میں میں کہا دون گا دونوں میاں بیعی میں کہا کہا کہا کہ دون گا دونوں میاں بیعی میں کہا کہا کہ دون گا دونوں میاں بیعی میں کہا کہ دون گا دونوں میاں بیعی میں کہا کہ دونوں میاں بیعی کی میں کہا کہا کہ دونوں کیاں بیعی میں کی کا کو دون گا دونوں کیاں بیعی میں کی کو دونوں کیاں بیعی میں کی کیاں کی کی کیاں کو دونوں کیاں بیعی میں کی کیا کہ کو دونوں کیاں کی کی کیاں کو دونوں کیاں کیاں کی کیوں کی کو دونوں کی کیاں کیاں کی کیوں کیاں کی کو دونوں کیا کہ کو دونوں کیاں کو دونوں کیاں کو دونوں کیاں کی کی کو دونوں کیا کو دونوں کیاں کی کی کی کو دونوں کیاں کیا کو دونوں کیاں کے دونوں کیاں کو دونوں کی کو دونوں کی کو دونوں کیا کو دونوں کیاں کو دونوں کیا کو دونوں کی کو دونوں کیاں کو دونوں کیاں کو دونوں کی کو دونوں

#### تفير:

وَ لَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِلاَيْمَالِكُمْ: الشَّلَا فِي تَمول كَآ رُنْه بنا وُعوضة عرض سے بنا ہے جس كے معنى بين آ رُ، حائل، مانع اور پیش آنی والی چیز ۔اى ليے پیش کرنے كوعرض اور سوال كو اعتراض، چیژ انی كوعرض اور مقابلہ كومعارضه كہا جاتا ہے كوں كدا گركوئی چیز راستہ كے بچ میں رکھ دی جائے تو گزرنے سے روکی ہے اعتراض اور مقابلہ بھی روکنے ہی کے لیے ہوتا ہے ڈ حال کو بھی اس معنی میں عرضہ کہتے ہیں اسے سامنے رکھ کر مارا جاتا ہے یہاں تو بمعنی نشانہ ہے۔ ایک مصان جمع بیدن کی ہے بمعنی دایاں ہاتھ چوں کدوایاں ہاتھ با کیں سے توی ہوتا ہے اور تم میں بھی ایک جہت توی ہوتی ہے اس لیے اسے بیدن کہا جاتا ہے لیمن با کیں سے توی ہوتی ہے اس لیے اسے بیدن کہا جاتا ہے لیمن اللہ کے نام کو نیک کا موں کے لیے آڑنہ بنالو کہ نیکی سے تم کھا کر بعد میں کہددیا کہ ہم بیر نیکی کیے اللہ کے نام کوا پی تسموں کا نشانہ نہ بنالو کہ بار باراس کی قسمیں کھائے کریں ہم تو قسم کھا تھی ہیں یا اللہ کے نام کوا پی تسموں کا نشانہ نہ بنالو کہ بار باراس کی قسمیں کھائے جاؤ ( تعیمی)

آن تَبَوُّوا وَتَنَقُّوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ: (کسلوک کرواور پر بیزگاری کرواورلوگوں میں کم حتی بھلائی، نیکی اورا حسان کے بیں اور بیساری نیکیوں کو شامل ہے اس کے بعد تقوی اور اصلاح کا ذکر گویا عام کے بعد خاص کا ذکر ہے ۔ یہ عبارت یا تو بمعا ہے معطوفوں کے ایما کم کا عطف بیان ہور یہ بھی اختال ہے کہ لایسمسانکم میں اس معلم کا بواوران فعل لا تجعلوا یا عوضه کے متعلق ہولیتی (وَلا تَجْعَلُوا اللّهُ عُرُضَة فِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَرُضَة کُنَا اللّهُ عُرُضَة کُنَا اللّهُ عُرُضَة کُنَا اللّهُ عُرُضَة اَنْ تَبَوُّوا) بین (تعالی کا تم کواکوں کیما تھسلوک کرنے ہے ہم آڑنہ بنالو) کر تم شم کمالوفلال فیض کیما تھسلوک نکریں کے یاہم کھا کرنیکیاں چھوڑ بیٹھو۔ قاموں بیل ہالعوضة الاعتراض فی النحیر والسُّر اس صورت بیل ہے گاہم کما کرنیکیاں چھوڑ بیٹھو۔ قاموں بیل ہوجاؤ۔ یامنی کی الاعتراض فی النحیر والسُّر اس صورت بیل لامقدر مانا جائے گا یعنی زیادہ قسیس نہ کھایا کرو (کہ زیادہ قسیس نہ کھایا کرو (کہ زیادہ قسیس کمانے کا اس صورت بیل لامقدر مانا جائے گا یعنی زیادہ قسیس نہ کھایا کرو (کہ زیادہ قسیس کمانے کا تو لوگوں بیل معمل کرانا جو کھانے کا می میاس کو انہ کا میاس کو انہ کو ان میں تہارا اعتبار نہ دے گاتو لوگوں بیل میں تہارا اعتبار نہ دیا ہوگا کو کو کو میں میں کہا کا اعتراض کو ایمان کو انہ میاس کو انہ میں ہوگا۔

#### فوا ئدومسائل

ا۔ زیادہ قسمیں کھانا اچھانہیں کہ اس سے رب کے نام کی ہیب ول سے جاتی رہتی ہے۔ نیز جو کوئی کچی قشمیں کھانے کا عادی ہوجائے وہ جھوٹی قسموں سے مجمی ندڈ رے گا ( کبیر ) نیز كثرت سے كى تتميں كھانے سے مجى رزق كفتا ہے اور نقيرى عالب آتى ہے (احمدى) ٢۔ نیکی سے بازرہنے برقتم ندکھاؤ حضورعلیہ السلام نے فرمایا جوفض کسی بات پرقتم کھا لے اور اس كسواميس بعلائي وتجية وايك كما في شم توثر نيك كام كرے اور شم كا كفاره وے-(مسلم، ترندی دنسائی) س بهت تسميل كمان والى بات زياده قابل قبول نبيل رب فرما تا عه الا تسطيع كُلُ حَلَّافٍ مَهَيْن} سے قسم بوری کرنا اچھی بات ہے مرکناه پر کھائی ہوئی قسم توڑ ناضروری۔ كفاروهم توژنے سے پہلے جائز نہیں۔ پہلے شم توڑے پھر كفاره وے \_ كفاره ك ذكر سوره ما مكره يش آئے كا (ان شاء الله) مال فروفت كرح ونت فتمين كهانا يا درود ثريف پڑھنا سخت منع ہے۔ مسكلة: سات جگدورودشریف پڑھنامنع ہے۔ مورت سے محبت کرتے وقت، استنجا کے وقت، مسك: مال بیخ کے وقت ، مجسلنے ، تعجب ، ذی اور چھینک پر۔ (شامی کتاب الصلواۃ) غیرافتیاری کام رقتم ندکها کیس مثل به که خدا کافتم کل بارش موگ یا پرسول زیدآئے مسكل

تعلق:

می کی آیت میں مسلمانوں کوزیادہ قتمیں کھانے سے منع فرمایا گیا تھا اب قتم کے احکام بیان فرمائے جارہے ہیں۔آیت کر یمہ کی تفسیرسے پہلے چند ضروری اصطلاحیں ذکر کی جاتی ہیں۔ فتم کی اقسام:

فتم كى تين قتميل بير - (١) غموس (٢) لغو (٣) منعقده

ا۔ غموس:

عنوس سے کرکس گزرے ہوئے کام پرجان ہو جھ کرجھوٹی فتم کھائے اس بیس گناہ گار ہوگا کفارہ نہیں۔

مثلًا: کسی کو خبر ہے کہ زید نہیں آیا اور پھر تم کھا تا ہے کہ آگیا۔ بیا گرچہ دافعہ میں تجی ہوتہ بھی ارادہ جموٹ کی وجہ سے اس پر گناہ ہوگا کیول کہ اس نے جموث کے اردا ہے۔ ہی تتم کھائی تتی (نعیمی)

٣ لغو:

لغویہ ہے کہ می گزرے ہوئے معاملہ پراپنے خیال میں صحیح جان کرفتم کھائے مگر واقعہ اس کے خلاف ہویہ معاف ہے نداس پر کفارہ ندگناہ۔

الم منعقده:

منعقدہ یہ ہے کہ کسی آئندہ چیز پر قتم کھائے مثلاً خدا کی تتم یہ کام کروں گایا ندکروں گا۔ اگر اس تتم کوتو ڑے تو اکثر گناہ گار بھی ہے کفارہ بھی یقینیاً لازم۔

جب كتم كى اقدام بمعداحكام كمجان لين تواب آيت كالفيري ف-

لا يُموَّا خِلْكُمُ اللَّهُ: يوافذ موافذه سے بناجس كاماده افذ بعنی پکڑنا۔ يهال باب مفاعلہ مراحت كے ليے بين الله ناتو تم شركت كے ليے بيس نيز اس جگہ پکڑے دنيوى اور افروى دونوں پکڑيں مراد بيں لينى الله ناتو تم پردنيا بيس كفاره واجب كرنا ہے اور ناآخرت يس گناه۔

بِمالللُّغُو فِي أَيْمَالِكُمُ : لغو كمعنى بين بإطل اور باعتبارى كلام ياكام اى ليے بيهوده باتيں اور شور شغب كولغوكها جاتا ہے-

لایسمعون فیها لَغُواً: ایمان جمع بین کی ہے بمعن دایاں ہاتھ چوں کواہل عرب سم کے وقت مصافی کرتے ہے اس لیے اسے بین کہا گیا یعن اللہ تعالیٰ تہاری لفوتسموں پرجوتم گزشتہ بات پراپنے کو بھا جمع کر کھالوکوئی پکڑنہیں فرما تا ندونیا ہیں ندآ خرت ہیں اور نداس پر کفارہ ندگناہ ۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے زد کی لفوتم وہ ہے جو بطور عادت بلا ارادہ زبان سے لکل جائے جیے بعض لوگوں کا تکمی کلام ہوتا ہے لا واللہ میں خدا کی تم اور بال خدا کی تم اور تم کا آئیس احساس تک تبییں ہوتا عرفتم لفوکی تعریف جواحناف نے کی ہے دہ تو ی ہے اس کی دجہ آئندہ آر دی

وَلَكِنُ يُوَا خِدُ كُمُ بِمَا كَسَبَتُ قُلُوبُكُم : يهال موافذه صراد پکرياسزا جاوراس عن دنياوى سزايين كفاره اور أخروى سزايين كناه دونول شامل بين كسبت تلويم ساراوة جموث مراد ہے۔ يين جس تم جسوث كا دلى اراده كراو كاس پر تبهارى پكر فرمائ كا۔ آئنده كاتتم پر دنياوى سزايين كفاره لازم اور كرشتنى تتم پر اخروى سزايين كناه خلاصه كلام بيہ كرجوت ميں تم ديده دانستة جمونى كھاؤ كاس پرب كرفت فرمائے كا۔

وَ الْسَلْمَةُ غَفُورٌ حَلِيم : غورغفرے بنا جمعنی (چمپانا) اور طیمے بناحلم جمعنی (برد ہاری) لیعنی الله تعالی بهت بخشفه والا اور بہت علم فرمانے والا کہاس نے لغوشم پرعام معافی کا اعلان فرما دیا۔

#### فوا تدومسائل

ا۔ ہر تنم پر پکر نہیں بلکہ بعض پراور جن پر ہے ان میں ہے بعض پر دینوی پکڑیعنی کفارہ اور بعض پراخروی بینی صرف کناہ جیسے کہ پہلے بالنفصیل گزر چکا ہے۔

مسئلہ:

کی چیز کے ہونے کے ارادہ پر کھے لازم کر لین نڈر ہے۔ بھیے اے اللہ اگر میرا بچہ

تدرست ہوجائے تو میں سوروپیے خیرات کروں گا۔ کام ہوجائے پر جوعبادت کی

جاوے گی وہ شکرانہ ہوگی نہ کر مزااور کسی کام کے نہ ہونے کے ارادہ پراپنے ذمہ کھ

لازم کر لینایالازم ہوجائے کا نام یمین یاتم ہے۔ تم دوطرح کی ہے۔ لغوی اور شرعی شم

لغوی دہ ہے جوائی جان ، مال ، اولا دوغیرہ کی شم کھائی جائے۔ جس پر شرعی احکام

مرتب نہ ہوں صرف کلام کی تو ثین کی جاوے تم شرعی وہ ہے جورب کی ذات یا خصوصی

مفات کی کھائی جاوے جس پر کفارہ وغیرہ شرعی احکام مرتب ہوں۔ تم کی تین نوعتیں

مفات کی کھائی جادے جس پر کفارہ وغیرہ شرعی احکام مرتب ہوں۔ تم کی تین نوعتیں

ہیں حلال کو ترام کر لینا ہے بھی تم ہے۔ اللہ تعالی کی ذات وصفات کی شم کھانا ہے بھی شم

ہے۔ کسی کام پر عورت کی طلاق یا غلام کی آزادی یا مال کی خیرات کو معلق کردینا مثل اگر

میں تھے سے بولوں تو میری بیوی کو طلاق یا میراغلام آزادیا میرامال صدقہ ہے بھی تشم ہے

یکر پہلی دوقعموں میں تو شرعی کفارہ واجب ہوگا۔ گرآخری تیسری قتم میں وہ سزاہی مجلتنا پڑے گی جو اپنے اور لازم کی اگر طلاق معلق کی تقی تو طلاق ہی پڑجاوے گ۔ النعیمی ) قتم کی تین فتسمیں ہیں جو کہ پہلے بیان ہوچکی ہیں۔

مسكد: غيرخدا كاتم ندكهاني چاسي جيسے كعبه، پيغبراپي سريامال اولا دوغيره كي-

مسئلہ: قشم یا تو اللہ تعالیٰ کے نام کی کھائی جائے یا اس کی صفت مشہورہ کی جس پرتشم کھانے کا رواج ہو۔ ہمارے ہاں قرآن کی قشم سے جے کیوں کہ قرآن کلام اللہ ہے جو کہ خداکی صفت ہے اور یہاں اس قشم کارواج ہے۔

مسلد: جب بعض روایات شن آیا کر غیر فدای شم کھانا شرک ہے اس کا مطلب سرے کدان کو معبود جان کران کے نام کی شری شم کھانا شرک ہے ۔ یا یوں کہا جائے گا کہ شرک کے درجات ہیں (مسرک دون مسرکی) ۔ صلف بغیر اللہ جب کہ بلا تعظیم مقسم بہوں اس کو گنا و مغیرہ کہا گیا ہے۔ (واللہ اعلم)

مسكد: این پرطال کورام کرلین بھی فتم ہے قرآن پاک ش ہے (لم تعصوم ما احل الله لک) مثلاً کوئی کے کدا گرش تھے یولوں تو مجھ پردوئی حرام اس ش کفارہ واجب ہوگا قرآن کریم ش ہے (فوض الله لکم تحیة ایمانکم)

مئلہ: کفری جتم کھانا بخت برا ہے۔مثلاً میکنا کہ اگریس ایسا کروں تو کافر ہوجاؤں اس بیس ممکلہ: ممکل کفارہ واجب ہوگا کفر لازم نہ آئے گا۔ ہاں کفر کو ہلکا جان کر کہے تو واقعی کافر موجائے گا۔

مسلہ: تنم میں نیابت نہیں لینی ایک فض دوسرے کی جگہ تم نہیں کھا سکتا ۔ گر ہوں کہ سکتا ہے کہ واللہ میری محقیق کے مطابق سے مجرم نہیں ۔ جب کداس کے علم میں اس کا مجرم ہوتا ٹابت ندہور تنم کی تعصیلی احکام کے لیے بہار شریعت حصہ نم کا مطالعہ کیجئے۔

فتم كاكفاره كياب تنده ان شاء الله آئ كا-

مسكله:

#### ايلاءكابيان

بِسُمِ اللَّهِ الرَّحَمَٰنِ الرَّحِيْمِ لَلَّذِيْنَ يُوْلُونَ مِنْ لِسَآلِهِمْ تَرَبُّصُ اَرْبَعَةَ اَشُهُرٍ لَمَانُ فَآءُ وُ لَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيْمٌ ... وَإِنْ عَزَمُو الطَّلاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (سورة البَّقْرَة:٢٢٧)

''وہ جوشم کھا بیٹھتے ہیں اپن عورتوں کے پاس جانے کی انہیں چارمہیند کی مہلت ہے۔ مہلت ہے۔ پس اگر اس مت میں پھر آئیں تو اللہ بخشے والامہر بان ہے۔ اور پس اگر چھوڑ ویئے کا ارادہ ریکا کرلیا تو اللہ سنتا جاتا ہے''

تعلق:

تجیلی آیوں میں اشارة کشم کی تین تشمیں بیان ہوئیں اب ایک چوتی تشم بیان ہورہی ہے جو ان تینوں سے زیادہ خطرناک ہے کیوں کہ ان تین قسموں میں لغوتشم ہیں دوطرفہ آزادی تشمی اور منطقہ ہیں تشم تو ڈنے میں کفارہ اور پورا کرنے میں کوئی نقصان نین گراس تشم کی دونوں طرفیں خطرناک کہ اگر تشم تو ڈوو کفارہ دوادراگر پوری کروتو ہوی تکاح سے جاتی ہے ۔گویا فرمایا جارہا ہے کہ ہرتشم میں ایک آزادی نہ بھے لیما ایک جشم خطرناک بھی ہے جے ایلاء کہتے ہیں۔

#### شان زول:

سعید بن میتب رضی الله عندفر ماتے ہیں کہ ایلا ماہل جا ہلیت کاستانا تھا جب کسی کو اپنی ہوی سے محبت نہ ہوتی اور نہ وہ میہ چاہتا تھا کہ دوسرا لکاح کرے تو قتم کھالیتا تھا کہ میں مجھی اس کے زدیک نہ جاؤں گا اس کو اس طرح چھوڑے رکھتا تھا کہ وہ نہ ہوہ ہوتی تھی نہ خاوند والی رہتی تھی۔

ابتداء اسلام میں بھی لوگ اس طرح کرتے تھے بعد میں اسلام نے اس کی مدت معین فرمادی۔ ( كويا كدفاوندول كوم يابندكرويا) (مظهرى،اسباب النزول،للواحدى وغيره) اسلام سيسل صرف غرب ہی نہیں بلکہ ساری دنیا میں عورتوں ، بچوں ، جانوروں پر جوظم وستم ہور ہے تھے وہ بیان میں نہیں آ کتے۔ ہندوستان میں عورت خاوند کے مرنے کے بعد نکاح ٹانی نہیں کر سکتی تھی بلکہ اے خادند کے ساتھ زندہ جل جانا ہوتا تھا جسے اہل ہندی ہوتا کہتے تھے لڑ کیوں کو باپ کی میراث قطعاً نه ملتی تقی ۔ جانوروں کوایک ایک دویاہ میں کھاتے تھے۔ لیتی ایک عضوا ج کاٹ کرکھالیا ہیں روز بغددوسراعضو \_ بچیاں زندہ وقن کردی جاتی تھیں فریب لوگ تکدیتی کے خوف سے سارے بیج ہلاک کرڈالتے تھے غرض یہ کہ دنیا میں اندھیرا چھایا ہوا تھا جسنِ انسانیت ایک نے ان ظلموں کو مٹایا۔عورتوں ، بچوں ، جانوروں کو زندگی بخشی ۔ ان ظلموں میں ہے ایک ظلم ایلا وجمی تھا۔ خاوند عورت کے پاس نہ جانے کی قتم کھالیتا تھا۔ برسوں تک اس سے علیحدہ رہتا اوراس زمانہ میں نان و نفقہ بھی شدوجا تھا جس کے باعث عورت مال باپ پر بوجھ بن جاتی تھی یا مزدوری کرتی بھیک مآتی تقى اس آيت ميں اس ظلم كود فع كيا كميا \_ ( تفسير نعيى )

لِللَّذِيْنَ يُوْلُونَ مِنْ نِسَآئِهِمْ : لِللَّذِيْنَ كَامْعَلَى وشده ہاور يرتبس كي فرمقدم ہے۔

بُولُونَ اللَّهُ يَا اللَّهِ سے بنا بعنى كوتا بى كرنا قرآن عيم ش ب (لايالونكم خبالاً) ايلاء كن يُولُونَ اللَّهُ يَا اللَّهِ سے بنا بعثى كوتا بى كرنا والله على الله ويہ كرفاوندا في بيوى كي پاس چار ماہ تك نه جانے كاتم كھالے (عامد كتب) چوں كماس ميں بھى عورت كے تن سے كوتا بى كى جاتى ہے۔اس جانے كاتم كھالے (عامد كتب) چوں كماس ميں بھى عورت كے تن سے كوتا بى كى جاتى ہے۔اس كاتھ ديم كى ہے ہوتا ہے كيكن جب دورى كے معنى كوشم من موتواس كاتھ ديم كى سے كرديا جاتا ہے۔

تَرَبُّصُ اَرْبَعَةَ اَشُهُو : (انبیں چارمینے انظار کرنالازم ہے) رّبس کے متی انظار کرنالور لوقت کرنالین کھرناکے ہیں۔ اہل عرب یولتے ہیں (مالی ربصه م) (جھے ٹھرنے کی گنجائش نہیں) (اربعة اشهر) اس کاظرف ہے اوراس کی طرف نبت مجازی ہے۔ مطلب یہ ہے ایلاء کرنے والے کواس معاملہ میں سوچنے اور فورکرنے کے لیے چار ماہ کا حق حاصل ہے۔ (فیان قائم ف) (پس اگر رجوع کرلیس) پیلفظ فیسٹی سے بتا بمعنی اصل کی طرف لوٹن اس لیے شام کے سابیکو فی اور شخ کے سابیکو ظل کہتے ہیں ۔ کیوں کہ شام کا سابید دھوپ کے بعد لوٹ کر آتا ہے جنت کے سابیکو بھی ظل بی کہاجا تا ہے نہ کہ فیسٹ کیسوں کسہ وہاں دھوپنیس ۔ قال اللہ تعالی (و ظل آ ممدو ق ) (کبیر) مال فینمت بھی فئی کہلاتی ہے بعنی سابیہ کے ساتھ تشہید دے کوئی کہتے ہیں۔ اس امر پر شئیبہ ہے کہ ونیا کا بہترین سامان بھی بمز لہ ڈھلتی چھاؤں ہے (مفروات) پس اگر ایلاء کرنے والے شو ہراپی شم سے رجوع کرجائیں اور شم تو ڈویں کہ اپنی عورت سے مت ایلاء میں محیت کرلیں۔

وَإِنُ عَسزَمُو الطَّلَاق : عزم اورعزيت كمعنى بين كوئى سخت كام كرگزرنے پردل مغبوط كرلينااى لياشم كومجى عزم كه دياجاتا ہے۔

طلاق: طلق سے بنا جس مے معنی ہیں کھلنا اور چھوٹن اس لیے چلنے کو انطلاق ، بے قید چیزوں کو مطلق اور تیز زبانی کو طلاق ہو کسان اور بنس کھ کو طلق البوجہ کہتے ہیں۔ شریعت میں نکاح کی بندش آزاد کرنے کو طلاق کہا جاتا ہے بینی آگرا بلاء والے طلاق کا ہی ارادہ کرلیں کہ اپنی قتم نہ تو ڈیں اور نہاں مدت میں اپنی عورت کے باس جائیں تو

فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ :الله تعالى شوبرى إت كوستا إدراس كي نيت كوجاتا بـ

#### فوا تدومسائل

اس آیت سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔

اسلام شی افراط و تفریط نہیں۔ اہل عرب کے ہاں طلاق میں بہت بے قاعد گی تھی۔ جب حیا بہت میں افراط و تفریط کی تعدر ا جہ تو طلاق دے دیے اور جب جا ہے والہ س لے لیتے۔ یہودی بھی طلاق میں کسی قدر اور تھے اور اس کے مقابل میں ہندوں کے ہاں طلاق کی کوئی صورت ہی شرحی کہ کیا ہوا انکاح مجمی ختم ہوسکتا ہی نہیں۔ عیما تیوں کے ہاں بھی مسئلہ طلاق میں بہت یا بندی ہے۔ انجیل متی باب ۵ ایت اسساس میں ہے۔

(وقیسل من طلق إمراته فلیحطها) کابطلاق، ۳۲ (وامدا انا فاقول لکم إن من طلق امرائة الا فعلة الزنی تجعلها تزنی ومن تزوج مطلقة فانه بزنی)

(ترجمه) (جوکوئی اپنی بیوی کوزنا کے سواکسی اور سب سے چھوڑ دے وہ اس سے زنا کراتا ہے۔ اور جوکوئی اس چھوڑی ہوئی سے بیاہ کرے وہ زنا کرتا ہے۔ گرعیسی علیہ السلام کو خدایا خدا کا بیٹا کہنے والے عیسا تیول نے بیدوٹول قانون بالائے طاق رکھ دیا اور ان کے ان الفاظ کوچھوڑ دیا۔ اور ان کی پارلیمن شل طلاق کی بے حدا زادی دے دی گئی۔ کیونکہ بید قانون اس دور میں تا قابل عمل تھا۔ اسلام نے نہ بندؤں کی سی تیدر کھی اور ندا ہل عرب کی سی تازوی ضرور تا طلاق جائز کی۔ گر بائی اسلام تھا ہے۔ اطلان فرما دیا کہ حلال چیزوں میں سب سے بوچکر تا پہند چیز طلاق ہے۔

س اسلام میں طلاق کا مسئلہ بہت آہم ہے کہ رب تعالیٰ نے دوسر سے مسائل اجمالاً بیان فرمائے گر مائے گر مائے مراس مسئلہ کی بہت شرح کی جو کہ طلاق اور اس کے اقسام رجعی، بائند، غلیظہ ایلاء اور خلع وغیرہ اس طرح عورت اور اس کے احکام اس کی قسمیں مشلاً حاکھہ، آید، حاملہ چھوٹی پی کی عدت اور عدت و فات وغیرہ پرکافی روشنی ڈالی گئی ہے۔ نیز اس کا بیان سورہ بقرہ میں بھی

..... مولا تا غلام على او كاثر وى .....

ا تھی طرح کیا گیا اور پھر آخر آن میں طلاق کی ایک پوری سورۃ لیعن سورۃ طلاق نازل فرما کی۔ لہذا مسلمانوں کو جا ہے کہ طلاق میں بہت احتیاط سے کام لیں۔ آج کل اکثر جالل لوگ یک لخت تین طلاق دے دیتے ہیں اور پھر بغیر تحلیل شرع کے عورتوں کو کھر رکھنے کے لیے دوڑتے پھرتے ہیں۔

- س احناف کے ہاں ایلاء میں طلاق دنیا ضروری نہیں بلک مت ایلاء گزر نے پرخود بخو دطلاق و اتع موجائے گی نہ طلاق ہو لئے کی ضرورت نہ حاکم کے فیصلہ کی حاجت کیوں کہ یہاں فرمایا گیا (وَإِنْ عَسوَمُوا السطُلاق) یعنی بصورت ایلاء چار ماہ گزرجانا اور جو ع نہ کرنا کویا کہ اراد وطلاق ہے۔
- ے طلاق کا اختیار مردکو ہے نہ کہ عورت کو کیوں کہ عورتی عقل ودین میں ناقس ہونے کی وجہ سے جلد عصد میں آ کر پھوکا پھر کیٹی میں ۔ ان کوطلاق کا اختیار دینا گویا دیوائے کے ہاتھ میں آگر بھوکا پھر کی راکزیں گے۔ یہاں ارشاد ہوا (وَإِنْ عَنْوَمُو الطّلاق) اگر ووطلاق کا ارداہ کریں اور دوسری جگہ ارشاوفر مایا (وَبِهَدِهِ عُقْدةُ النّدُکاعِ) کرنکاح کی گرہ مرد کے ہاتھ میں ہے۔
- ۲۔ ایلاء یس طلاق سے رجوع بہتر ہے کیوں کدرب تعالی نے رجوع کیساتھا پی مغفرت اور رحت کا ذکر فرمایا۔
- مسئلہ: ایلا میہ ہے کہ کوئی فض قتم کھالے کے ش اپنی یوی کے پاس نہیں جاؤں گا۔ اس ک چار صورتیں ہیں ایک یہ کہ کوئی مت معین نہ کرے ، دوئم یہ کہ چار ماہ کی تبدلگا دے ، سوئم یہ کہ چار ماہ سے زیادہ مدت کی تبدلگا دے ، چہارم چار ماہ سے کم مدت کا نام لے ۔ پس کہلی تین صورتوں کو شریعت میں ایلاء کہتے ہیں اور اس کا تھم یہ ہے کہ آگر چار ماہ کے اندر قتم تو ڑ ڈوالے اور اپنی ہوی کے ساتھ جماع کرے تو قتم کا کفارہ دے اور تکار یاتی ہاور اگر چار ماہ گزر کے اور قتم نہو ڈی اس عورت پر طلاق واقع ہوجائے گی یعنی بلا تکاح رجوع کرنا درست نہ ہوگا ہاں اگر دونوں رضا مندی سے پھر تکار کرلیں تو

ورست ہے اور طالہ کی ضرورت نہیں ہوگی اور چوتمی صورت کا علم بیہ کہ اگر تشم توڑے تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر تشم پوری کرلی جب بھی نکاح ہاتی ہے ( طفہ ہ خلاصة مانی الکتب الفلمیہ )

مسئلہ: کس نے اپنی بیوی ہے کہا کہ آگر میں جار ماہ تک تیرے پاس آؤں تو جمھ پر جی یا خیرات یاروزہ واجب ہے، یا تجھے طلاق ہے، یا میرا غلام آزاد غرضیکہ اپ پر چار ماہ تک دورر ہنالازم کر جتم ہے یاکسی الزام ہے بیسب ایلاء ہے۔

مسئلہ: ایلاء کے لیے شرط ہے کہ شوہرا بل طلاق ہولین وہ طلاق دیے سکتا ہولہذا مجنون و نابالغ کا بلاء میج نہیں کیوں کہ یہ اہل طلاق نہیں۔ (در عقار)

مسئلہ: ہرقابل وطی شوہر کا ایلام محج ہے جس کا تصرف معتبر ہو۔خواہ کا فرہو یا مسلمان للبذا تا مرو کا بلام محج نہیں ہے اور جس کا ذکر کٹا ہوا ہوا س کا ایلام محج نہیں۔ (کبیر بحوالی نعیمی)

مسئلہ: ایلاء کے لیے ضروری ہے کہتم اور بیان ندت ایک ہی مجلس میں ہواور شم بھی شرعی ہو اللہ کی یاس کی صفات کی۔

مسکد: ایلام میں اگر مر دمجیت پر قادر موتور جوع محبت سے بی موگا اور اگر کسی دجہ سے محبت پر قدرت ندر کھتا موتو دعد و محبت سے بھی رجوع ہوجائے گالیکن اگر مدت ایلاء میں محبت پرقدرت موگی تو محبت بی کرنا پڑے گی۔ (ملحصاً در مخارجو ہرہ وغیرہ)

مسئلہ: مدت ایلاء کاخریج مکان وغیرہ مورت کواس کا خاد ندی دے گا کول کہ نکاح اس مدت

مسئلہ:
مسئلہ:
مسئلہ:
مسئلہ
مسئلہ
مسئلہ
مسئلہ
میں قائم رہتا ہے اور تصور مرد کا ہوتا ہے۔ اگر مرد تم تو ڈوے تو کفارہ بھی مرد پر بھی مود کے
اور اگر نہ تو ڈے اور جارہ اور کے بعد طلاق واقع ہوجادے تو عدت کاخر چہ بھی مرد کے
ذمہ ہوگا اور اگر عورت حالمہ ہونے کے ساتھ سال کاخر چہ بھی مرد کے ذمہ ہوگا۔ بچہ
د ہے گاماں کے پاس اور خرچہ باپ دے گا۔ (تعیمی)

## مطلقة عورتول كى عدت كابيان

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

تعلق:

مر شنہ آیت میں ایلاء کا ذکر ہواجس کا نتیجہ بھی طلاق ہوتا ہے۔اور اب طلاق کی عدت کا ذکر فر مایا جارہا ہے۔

شان نزول:

حضرت اساء بنت بزید انصار بیرضی الله عنها فرماتی بین که حضور سید عالم الله کے زمانیہ اقدس میں مجھے میرے خاوند نے طلاق دے دی۔اس وقت تک اسلام میں عدت کے احکام نہ آئے تھ (زملنہ جالمیت میں طلاق کی عدت مقرر نہتی )اس موقع پر بیآیت کر بیداتری اور سب سے پہلے انہوں نے ہی عدت طلاق (شرع) کے مطابق گزاری \_ (انٹرج ابوداؤدوائن الی حاتم و الہمتی فی سدنہ عن اساء بنت پزید بحوالہ در منشور نعیمی)

وَ الْمُ طَلَّقَتُ : يلفظ طلاق سے بناجس مے معنی پہلے بیان ہو تھے ہیں۔ شریعت میں تکاح کی بندش آزاد کرنے کوطلاق کہا جاتا ہے۔ چوں کہ بندش نکاح سے آزاد ہونے کی کئی صور تیں ہیں۔ خواه طلاق سے یامرد کے مرتد ہوجانے یا عورت اپنے سر کا بوسے لے لیا ال طرح کہ شوہر انی ساسے زنا کرے ( العیاذ بللله) غرض ید که فاوند کی زندگی بیس جس طرح مجمی تکاح کے بعد جدائی ہوتو وہ سب اس میں داخل ہیں اس لیے یہاں مطلقات جمع فر مایا حمیا یعنی ہرشم کی ٹکاح ے تھنے والی عورتیں ۔ خیال رہے کہ خاوند کی زندگی میں تکاح فتم ہوجانے کی توصورتیں ہیں اللاق، ايلاء، لعان، ارتداد، زوج، خيار بلوغ، خيار عن مرد كا افي ساس سے زنايا دوا مى زنا عورت کااییخ سسر یا بیٹے وغیرہ سے زنایا دوائی زنا خلع علاوہ ازیں مرد کے عنین (نامرد) یا خصی وغیرہ ہونے کی دجہ سے لکا ح فنع کیا گیا۔ان سب مورتوں میں یہی عدت واجب ہوگی جس کااس آیت میں بیان آرہا ہے بشر طیکہ یہ تمام واقعات خلوت میجد کے بعد رونما ہوئے ہوں۔ المُ يَعْرَبُّصُنَ بِٱلْفُسِهِنَّ : يلفظرُ بص عناجس كمعنى بين انظاركرنا مريهان اكل یاء کی وجہ سے اس کے معنی روکنا ہے۔ نیزیمال فیر جمعنی امر ہے تا کداس پر ضرور عمل ہوا۔ نفس نفس کی جمع ہے جمعنی جان ، ذات لیمنی ہر شم کی طلاق والی عورتیں اینے آپ کو تکاری ٹانی سے رو کے ر میں۔خیال رہے کہ عدت بمیشہ مورت پر ہوتی ہے مرد پڑئیں۔ کیوں کہ مورت کے حاملہ ہونے کا اخال ہوتا ہے ند کہ مردکا۔ ہاں چند صورتوں میں مردکا مطلقہ مورت کی عدت کا انتظار کرتا پڑتا ہے کہ اس دوران دوسری عورت سے نکاح نہیں کرسکتا ۔اگر مرد مطلقہ کی بہن یا خالہ یا چوچھی یا بھا تھی ہیں وغیرہ ان مورتوں سے نکاح کرنا جا ہتا ہے جن کا اجماع نکاح میں درست نہیں تو مردا بی مطلقہ ہوی کی انتشائے عدت تک ان سے نکاح نہیں کرسکتا۔ ای طرح کسی کی جار بویاں تغیس ایک کو

طلاق ویدی و وابھی عدت میں ہے تو کی اور مورت سے نکاح نہیں کرسکتا کیوں کہ عدت بھی حکما نکاح ہے۔اگرای حالت میں نکاح کرے گا تو پانچ بیویاں نکاح میں جمع ہوجا ئیں گی یا دو بہنیں سہ دونوں کام حرام ہیں۔

ثَلْفَةَ قُدُورًا : قُدُورًا قَدُو كَ بَيْ عِهِ جِس كُمنى بَعْ مونا- وقت اورايك حال عن فل كر د دسری حالت میں دافل ہونا ( کبیر بغیمی ) اصطلاح میں اس کے معنی حیف بھی اور طبر بھی۔احناف كرز ديك يهال جمعتى عيض باوراهم شافعي رحمة الله عليه كزو يك جمعتى طهرب كيك خفيول كا مذہب مندرجد ذیل وجوہات کی بنام برقوی ہے۔ (۱) لفظ السب ع کا گرچد جیش اور طہر دولوں معنی آتے ہیں گرشریت میں اس کا اکثر استعال حیض کے لیے ہے۔ حدیث شریف میں ہے (دعى المصلوة ايام أقرانيك) (ليني زمانه يف ش نماز چوورو) (كبر) (٢) اس آيت یں تین قروءا نظار کرنے کا تھم ہے۔اگراس سے طہر مراد ہوتو تین جو کہ عدد و خاص ہے دہ بھی پورا نہیں ہوسکا \_ کیوں کہ جس طہر میں طلاق ہوئی وہ پوراعدت میں نہآئے گا۔ ہاں اس طہر کے بعد عِفْ بورے تمن آئیں مے مسنون طلاق طبر میں ہوتی ہےند کرفیش میں (٣) حیف ندآنے کی صورت شاعدت تين ماه موتى إلى الله تعالى فرماتا ب- (وَ الْحِيءِ يَنِيسُنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِن نَسآنِكُمُ إِنَّ ار تَبُعُمُ فَعِلْتُهُنَّ لَلاقَةُ اشْهُرٍ ) معلوم مواكرتين مبينتين يض كاتم مقائم بيل ندكرتين طبر كالبذاعدت يفس عب (٣) مديث شريف س ب (طسلاق ألامة تَـطُلِينَقَان وعِدتُهُا حيضان) (لونرى كى طلاقين دوين اوراس كى عدت بحى دويش) (كبير) معلوم ہوا کہ اونڈی کی عدت مین سے ہے وحرہ کی بھی بھی عدت جا ہے(۵)عدت سے مقصودر حم ک صفائی معلوم کرتا ہے کے حورت حاملہ ہے یانہیں ،اورحمل کا پند چف سے بی چاتا ہے نہ کہ طہر سے (٢) قيدى كافره عوراول كى عدت فقط ايك يفس بكراس ساس كا حالمه ونا يا نهونامعلوم بوتا ہے۔ تو جا ہے کہ طلاق والی کی عدت مجمی حیض سے بنی ہو قرء کے لفظی معنی جمع ہونا اور ظاہر ہے کہ خون بی رحم میں جمع موتا ہے اور وہی لکتا ہے ہی چیش بی کو اغوی معنی سے زیاد وقرب ہے ( تعیمی )

علاده ازي جمارا فمرمب خلفا وراشدين عبدالله ابن مسعود عبدالله ابن عباس ،عبدالله ابن عر ، اني بن كعب،معاذبن جبل، ابي داوُد،عباده بن صامت، زيد بن ثابت اورابومولى اشعرى (رضى الله عنهم اجهین ) سے مروی ہے۔ابوداؤ داورنسائی نے معبر جمنی کو بھی انہی میں شارکیا ہے۔اور تا بعین میں سے سعیدین میتب ابن جبیر، عطاطاؤس مجاہد، قنادہ ، عکرمہ ، ضحاک ،حسن بھری ، مقاتل ،شریک القاضى، ورى ارزاى ابن شرمه، ربيد، سدى ابوعبيده اسحاق (رضى الشريم اجعين) \_ مجى يكي مردى بيدادراى كى طرف امام احد بن عنبل رحمة الله عليه في رجوع كيا امام محد بن حس مؤطا سن فرماتے ہیں کہ ہم سے میسی بن ابی میں خیاط نے افعوں نے فعمی سے فعمی نے نجی اللہ کے تیر ہ محابہ ( رضی الله عنم اجمعین ) ہے روایت کی ہے کہ وہ سب کے سب بیفر ماتے ہیں کہ مردائی بوئ كاسب سے زياده حق دار ہے يهال تك كدوه تيسر ے يفس سے (ياك موكر) فسل كرلے ( والداعلم) (مظهري) اس مسلد كي بار يين شوافع حفرات في محى اين فدجب يرعمه ولاكل بیان کیے تفصیل کے لیے النمبیر الکبیرلا مام افتح الرازی و کیمئے۔ چوں کہ ہمارے ملک میں اکثریت احناف كى باس ليے ہم في حيفى كوفى مسلك كردائل تفعيل سے ذكر كيے ہيں۔وضاحي بالا کے بعد آمیت کریمہ کا مطلب میں ہوا کہ طلاق والی عورتیں تین حیض کی مدت اینے کو دوسرے لکاح سے روکیں اور دومروں کا پیغام لکاح قبول کرنے سے اپنے آپ کوروکیں۔ نیز زمانہ عدت یں بناؤسنگار کرنے اور خاوند کے گھرے نگلنے سے رکیس عدت میں پیٹمام کا محرام ہیں۔ وَلا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يُكُتُمُنَ: يَجِّلُ طلل عبنا بمنى مإح اوريكتمن كتم عيمنى جميانا

اور پرده ڈالنالیعنی طلاق والی عورتوں کو پیجا ئزنبیں کہ چمپالیں۔

مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ: ماسمرادهم اوريض دونون بن بين-(مظهري) ارحام جمَّع رتم بمعنی رحمت و کرم مورت کی بچددانی کواس لیے رخم کہتے ہیں کدوہ ذریعبر مجبت ورحمت سے اس ے رشتہ داریاں قائم ہیں (تعیی) یعنی عورتیں عدت ہوری ہونے کی جلدی کرنے میں یا طلاق رجعی میں شو ہر کا حق رجوع باطل کرنے کے لیے حمل اور چیش کومت چھیا کیں کیوں کہ عدت میں

عورت کا قول اکثر معتبر ہے۔ اس پر گواہی وغیرہ لا زم نیس۔ خیال رہے کہ چند مسائل ایسے ہیں جن میں ایک عورت کا قول معتبر ہے رمضان کا چائد، عدت، حلالہ وغیرہ۔

چوں کہ نکاح سے طال وحرام محبت کا فرق ہے۔ اگر عورت عدت میں غلط بیانی سے کام فیل کے کام خوائے تو محبتیں بھی حرام اور آئندہ نسل بھی خراب اس لیے ارشاوہ ہوا اِنْ کُسن یُدوً مِنْ بِاللّٰهِ وَ الْمَیْوَمِ الْاَحْدِ : بعنی اگروہ اللہ پرائیان رکھتی ہے تونہ چھپائے کیوں کیمون کی شان یہی ہے کہ حرام فعل کامر تکب نہ ہواس سے غرض تاکیداور تو نیج ہے۔ (واللہ اعلم) (مظہری)

اِنُ اَرَادُوْ الصَلاحُ : ارادوا کافاعل بعل یعن شوہرہے۔اصلاح سے مراداحمان اوردوئی دغیرہ ہے اور یہ گناہ گار نہ ہونے کی شوہر رجوع جب دغیرہ ہے اور یہ گناہ گار نہ ہونے کی شوہر رجوع جب کرے جب کدان کی نیت مورت کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی ہونہ ستانے اور پریٹان کرئے کی ۔جب کدان کی نیت میں لوگ کرتے تھے کدایک خض اپنی مورت کو طلاق دے دیتا تھا پھر کی ۔جب کا کہ خش اپنی مورت کو طلاق دے دیتا تھا پھر

جب عدت پوری ہونے کو ہوتی تو رجوع کرلیتا تھااس کے بعد پھرطلاق دے دیتا تھا تا کہ عدت دوبارہ شروع ہواور عورت پریشان رہے اگراس نیت سے اب بھی کوئی ایسا کرے تو سخت گناہ گار ہوگا۔

وَلَهُنَّ مِثُلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعُرُوفِ: لامْ نَعْ كاج اورعلى الزام كااورلين تعورون ك حقوق مرادين جوكه خاد ثدول ك ذمه بين اور عَساكَيْهِ منْ سے دوحتوق مرادين جو كه شو ہرول كان ك ذمه إورش عند برابرى مراد باورندكيفيت حقوق ين تشويهد يعنى سيمطلب نہیں کہ زوجین کے ایک دومرے پر برابر کے حقوق میں کہ ایک مہینہ خاوند ہوی کو کما کر کھلاتے اور اس کی خدمت کرے اور دوسرے ماہ بیوی خاوند کو بلکہ فقط واجب ہونے میں تھیپیہ ہے۔مطلب یہ ہے کہ کھ عقوق مرد کے عورت پرلازم ہیں۔ایے بی کھ عورتوں کے بھی مردوں پرلازم ہیں لہذا چاہیے کہ دونو بالک دوسرے کے حقوق کا لحاظ رکھیں۔ای کو واضح کرنے کے لیے ارشاد ہوا۔ وَلِيلَةِ جَسَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةً : (اورمردول كوان رفضيلت ٢) رجال رجل كى جَنَّ بهي رجل بسكون جيم يارجلة سے منا بمعنى قوت اس ليے ياؤں كورجل كيتے ہيں اس ميں چلنے كى قوت م يقوى بات كوك الام مول جل اورجب دن كى روشى تيز موجائ ترجل النهاركها جاتا ب ( كبير مغروضات وغيره ) چول كەمرد بىقابلەمورت دىنى اورد نيادى لخاظ سے زياده توى ہے اس لیےاے رجل کہاجاتا ہے۔ورجہ کا مادہ درج ہے جمعنی لیٹینا یاسٹر می لیٹے ہوئے کو مدرن کہاجاتا ہا صطلاح میں بلندی کو درجہ اور پہتی کو در کہ کہتے ہیں۔ کیوں کہ پہتی جلدی حاصل ہو جاتی ہے۔ مربلندی راسته طے کر کے اور تی کے ذینے پر چڑھ کرای لیے آہتگی کومذر ت کا ورمہلت دینے کو استدراج کہتے ہیں (تعیمی) یعنی شوہروں کومورتوں پرفوقیت ہے۔

وَ اللّٰهُ عَزِيْزٌ حَكِيْم : الله غالب حكمت والاج جوج إجاحكام جارى فرمائ اورجن كوج اج اعلى اورافضل كراس كاكونى كام حكمت عالى بيس-

# فوائدومسائل شوہروبیوی کے حقوق

اسلام سے بہلے عرب بلکہ ہندوستان ش بھی عورت مثل مال کے مویثی مجھی جاتی تھی کہ شوہرفتدایی خدمت کے لیے کھانا، کیڑادے کران سے فلاموں کاسابرتاؤ کرتے تھے۔ بلکہ انہیں جائداد کی طرح استعمال کرتے تھے۔ اسلام نے عورت کو اس پستی سے تکالا ۔اس کے حقوق بھی قائم کیے گرچوں کہ بالکل برابری کرنے میں کھر کا انظام قائم نیس روسکتا جیے ملکی اور خاتی انظام ے لیے کوئی افسر ضرور جا ہیے۔ اگر ملک میں کوئی بادشاہ ندہوسب برابر ہوں تو اس کی بربادی بھینی ہے ایسے ہی اگر کھریش کوئی حاکم نہ ہوسب کیساں ہوں تو گھر کی جابی لازی ہے۔اس لیے مردول کوعورتوں کا حاکم بنایا کیوں کے مردتوت بھچاعت عقل وغیرہ میں زیادہ ہوتے ہیں ۔ نیز ان كذمه يدى كاساراخ چه بيعض حقوق تومشترك بين اور بعض خاص حقوق مشتر كدوهم ك ہیں ۔ایک حقوق شری جن کا دعوی کیا جاسکتا ہے اور ان کے اداکرنے برحا کم مجور کرسکتا ہے دوسرا حقوق اخلاقی جن کا ادا کر نا ضروری مگران کا عدالت میں دعوی نہیں ہوسکتا مورت کے حقوق شرعی مرد پر جارتنم کے ہیں (۱) کھانا جیسا خود کھائے اسے بھی کھلائے (۲) کپڑا جیسا کہ خود پہنے اسے مجی بہنائے اور حسب حیثیت اے آرام میں رکھ (۳) مکان حسب حیثیت اے رہے کے ليه دے (٣) مجامعت عمر ميں ايك بار محبت ( محبت ) كرنا ضروري ب كدا كرندكر يو عورت کوطلاق لینے کاحق حاصل ہے۔ای لیے نامرد کی بیوی حاکم کے ذریعہ طلاق حاصل کر عتی ہے ( اس سئل کوجم پہلے (فَالْنُن باشرواهن) کے قت بیان کرآئے ہیں)۔ اورا گرکوئی مانع شہولو ہر چارمبینه ش کم از کم ایک دفعه محامعت کرنا مجی ضروری ہے۔ بال مر ہفتے میں ایک بارمحبت مستحب ہے۔ جعد کی شب میں زیادہ انفل ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جعد کی شب جماع کرنے

والے کو دوثواب ملتے ہیں اپنے عسل کا اور قورت کے عسل کا بھی ( در منشور ) ایسے بی مرد کے بھی عورت پر پچیشری حقوق ہیں جنہیں ندادا کرنے پر مردمورت کاخرچہ بند کرسکتا ہے۔(۱) عورت کو ضروری ہے کہ مردکواینے پر قابورے بشرط مید کہ کوئی شری مانع جیض وغیرہ ندہو۔ (۲)عورت کو لازم ہے کہ فریری بے اجازت اس کے گرے نہ جائے (٣) اورت کولازم ہے کہ فوہر کے گھر الساسة ندآن در در الله عالم عالم على الماض م معاقب الموق الري إلى ورب افلاقى حوّق وه ب عارين عورت مرد ك ليكاناتيادك بوقت فرورت ال ك كرب سنة اوردھوئے بلکہ برطرت اے راضی کرنے کی کوشش کرے a مدیث شریف میں ہے کہ اگر غیر خدا کو بجدہ کرنا جائز ہوتا تو میں عورتوں کو علم دیا کہ اسے شو ہروں کو بجدہ کریں }۔اس کے گھر کو آراستدر کھے۔اس کی رضا کے لیے ہناؤسٹگار کرے۔اس کی بغیرا جازت نقلی روزے اور نقلی نماز میں مشخول ند موغرض بید کہ اس کی موکرر ہے۔ مرد کے لیے ضروری ہے کہ بیاری میں اس کا علاج كرائے كميمى كمي اس كو ميكے والوں سے ملاتارہے سيدنا عبداللدابن عباس رضى الله عنه فرماتے یں کہ میں اپنی بیوی کورامنی کرنے کے لیے اچھالیاس پہنتا ہوں کہ جب میلے کپڑے میں وہ جھے برى معلوم ہوتى ہے تو ميں اسے كب اچمامعلوم بول كا اور آپ نے يكى آيت يوسى (تعيى بلفظه) حصرت ابو ہریرہ وضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول مان فیٹے نے قر مایا (ان اکسمسل المومنين ايماناً احسنهم خلقاً وخيار كم خيار كم لنسائهم) (ملمالول شس پوراایمان داروہ ہے جوسب سے زیادہ خوش طلق ہواورا چھے لوگ تم میں سے وہی ہیں جواتی بعد بوں ہے اچمی طرح رہیں) (ترندی)

حفرت ابو ہریرہ دمنی اللہ عند قرباتے ہیں کہ نی کریم اللہ نے فرمایا: (کہ حواتوں کے ساتھ کھیل کی کریم اللہ کے ساتھ کہ کہا گئی کہ نے میں کہ نے کہا کہ کہا کہ کہا گئی ہے۔ اور پہلی شرا کی کرنے میں کہا گئی ہے۔ اور پہلی شرا میں اور کی طرف ہوتا ہے۔ پہل اگرتم اسے سیدھا کرنا چاہو کے تو تو ڈوٹیٹھو کے اور اگا چھوڑ دو کے تو بھیشت بیٹر می رہے گالبڈاان کے بارے میں میری وصیت یا در کھنا } (متفق علیہ)

حفرت ام المونین عائش مدیقه رضی الله عنها فرماتی میں کہ حضور علیدالسلام نے فرمایا : تم میں سے امچھاوہ جو اپنے الل ( بیوی ) کیساتھ امچھی طرح رہے اور میں تم سب سے اپنی اہل سے امچھی طرح رہتا ہوں۔ ( ترفیدی، داری، ابن ماجہ من ابن عباس )

مردکوچاہیے کہ پنی ہیوی کوخش رکھنے کے لیے اس کی سہیلیوں سے جمی حسن سلوک کا مظاہرہ کرے حضور سرور عالم اللہ عظام من علاء کے رضی اللہ عنہا کی وفات کے بعد ان کی طرف سے قربانی کرتے اور گوشت حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سہیلیوں جی تقسیم فرماتے متے البذا مرد کو چاہیے کہ بیوی کے انتقال کے بعد تیجہ ، دسواں ، چاہیں وال وغیرہ کرکے اس کو ایصال او اب کرے اور بہتر بہے کہ فاتحد کا کھاٹا ان مورتوں کو بیعیج جن کے ساتھ زندگی میں اس کی بیوی کا میل و محبت تھا۔ بعد موت اچھائی سے یاوکرے۔ اس کے لیے دعائے مغفرت کرے اس کے مال باپ المل قرابت سے حسن سلوک اوراحترام سے خیش آئے۔

## مردكى فضيلت

(۱) مرد حورت سے چند وجوہات کی بناہ پر افضل ہے۔ مرد بھیشہ ٹمازروزہ ادا کرسکتاہے حورت زمانہ حین و دفاس میں ان سے بجور۔ (۲) دو حورتوں کی گواہی ایک مرد کے برابر ہے بعض مقامات میں حورتوں کی گواہی ایک مرد کے برابر ہے بعض مقامات میں حورتوں کی گواہی ہا کھورت کی گواہی ہا کھوڑے کی سواری مرد کے لیے ہی خاص ہے ، حورت بغیر کرم کے نبیر کر سکتی (۳) نبوت امامت سلطنت ، کھوڑے کی سواری مرد کے لیے ہی خاص ہے (لعسن الله الفووج علی السووج) لیونی میں مردوں کے ساتھ تشہید کرنے کے لیے گھوڑے کی سواری حورت کے لیے میں ورنہ سنر وغیرہ کی ضرورت کے لیے جائز ہے (۵) مرد کے فیرہ کی ضرورت کے لیے جائز ہے (۵) مرد کے ذمہ عورت کا ساراخ چہ ہے (۲) مرد کی اجازت کے بغیر عورت اپنے گھرسے با بر نہیں جائتی ہرو پر یہ پابندی نہیں (۷) مرد کی اجازت کے بغیر عورت اپنے گھرسے با بر نہیں جائتی ہرو پر یہ پابندی نہیں (۷) مرد کو میران زم ، عورت پڑئیں (۹) مرد کو طلاق دین کا تی تقصات فی الحق والدین کہا گیا (۸) مرد پر مہران زم ، عورت پڑئیں (۹) مرد کو طلاق دین کا تی تقصات فی الحق والدین کہا گیا (۸) مرد پر مہران زم ، عورت پڑئیں (۹) مرد کو طلاق دین کا تی تقصات فی الحق والدین کہا گیا (۸) مرد پر مہران زم ، عورت پڑئیں (۹) مرد کو طلاق دین کا تی تو سے کا تھوں اللہ کین کہا گیا (۸) مرد پر مہران زم ، عورت پڑئیں (۹) مرد کو طلاق دین کا تھوں کی المیان کی کھوڑے کی کھوڑے کی کھوڑے کا تھوں کی کھوڑے کی کھوڑے

....اشرف التفاسير.....

ے نہ کہ عورت کو (۱۰) مردمیراث میں عورت سے ذکتے کاحق دار ہے (۱۱) مردحار ہویاں رکھ سکتا ہے۔ دغیرہ

## فوا ئدومسائل

(۱) عدت میں نکاح کسی قدر قائم رہتا ہے۔ بشر طیکہ طلاق مغلظہ نہ ہوائی لیے طلاق دیے والے کو بعولہ یعنی عورت کاشو ہر کیا گیا (۲) طلاق کی عدت مین سے ہے نہ کہ طہر سے جیسا کہ پہلے بالنفصیل بیان ہوا (۳) حمل ، حین اور عدت کے معملق عورت کی بات انی جائے گی۔

مطاقة عورتن چنوشم کی بین اوران کی عدیمی بھی علیمہ و علیمہ و را) جس کو خلوت سے
پہلے طلاق ہوجائے۔ اس پرعدت واجب نہیں ۔ رب تعالی فرما تا ہے (اسم طلقت مو
مین قبل ان تَمَسُّوهُ فَنْ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنْ مِنْ عِلَةٍ تَعْتَلُونَها) (۲) حالمہ طلقتہ
کی عدت پچکی پیدائش ہے۔ ارشاد باری تعالی ہے (وَاولاتُ الاَحْسَمَالِ اَجلَهُنْ
ان بَسَضَعُن حَسْمَلَهُنْ) عالمہ عورتوں کی عدت بیہے کہ وہ اسپخ حمل جم ویں۔ (۳)
چھوٹی پی یا بوڑھی مورت جے یض نہ تا ہواس کی عدت تین مینئے ہے۔ رب تعالی فرما
تا ہے (وَالْحَی ءِ یَشِسُنَ مِنَ الْمَحِیضِ مِن نَسَآئِکُمُ إِنْ او تَبْتُمُ و فَعِلْتُهُنْ
فَلَاللَّهُ اَللَّهُ اِللّٰهِ مِعْ وَالاَلٰمِي بِعَضِينَ (۳) اور فری معلومہ کی نیہ واور اسے طلاق بھی خلوت میں کے اور دی گئی اس کی عدت
تین چین اس کا ذکر اس آیت میں آیا ہے اس آیت کے الفاظ اگر چہ عام ہیں۔ گر
دومری آیت سے اس میں تخصیص مانی گئی ہے اس بحث کی تفصیل احکام القرآن میں
علامہ حضاص رازی نے بیان کی ہے۔

بِسُمِ اللهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلطَّلاق مَرُّيْنِ فَاِمْسَاكَ بِمَعُرُونِ اَوْتَسْرِيْحٌ بِاِحْسَانٍ . وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ
اَنُ تَا خُدُوا مِمَّا الْيَتُمُوهُنَّ هَيْعًا إِلَّا اَنْ يُخَالَا الَّا يُقِيمًا حُدُودَ اللهِ . فَإِنْ خِفْتُمُ
الَّا يُقِيمًا حُدُودَ اللهِ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمًا الْتَدَثُ بِهِ . بِلُكَ حُدُودُ اللهِ فَلاَ بَعْنَدُ وَهَا فَيهَا الْتَدَثُ بِهِ . بِلُكَ حُدُودُ اللهِ فَلا تَعْمَدُوهَا وَمَنْ يُتَعَدِّ حُدُودَ اللهِ فَلُولَيْكَ هُمُ الظّلِمُونَ (مورة البحرة : ٢٢٩)
فَلا تَعْمَدُوهُمَا وَمَنْ يُتَعَدُّ حُدُودَ اللهِ فَأُولَيْكَ هُمُ الظّلِمُونَ (مورة البحرة : ٢٢٩)
فَلا تَعْمَدُوهُمَا وَمَنْ يُتَعَدِّ حُدُودَ اللهِ فَالْولَيْكَ هُمُ الظّلِمُونَ (مورة البحرة : ٢٢٩)

ديناهِ مِلاق دوبَارتك هِ مِحْمِعُولَ كَمَاتُهُ وَمُولَ لِينَا يَاكُولُ لَيَا يَاكُولُ لَيساتِه فِهُولُ وَيَا اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

تعلق:

مجھلی آیت میں فرمایا گیا کہ طلاق رجعی میں شوہروں کورجوع کرنے کاحق ہے اب طلاق رجعی کی حد بیان ہور ہی ہے (۲) گزشتہ آیت میں طلاق والی عورتوں کے احکام بیان ہوئے اب طلاق دینے کا طریقہ اور مردکو کچھ ہدایات فرمائی جارہی ہیں۔

#### شان نزول:

علامہ بنوی فرماتے ہیں عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شروع اسلام میں اللہ عنہ سے دوایت ہے کہ شروع اسلام میں الوگوں کی بیرحال تھا کہ بیوی کو

طلاق وے دی اور جب اس کی عدت فتم ہونے پر آئی تو اس سے رجعت کرلی۔ پھر ای طرح طلاق دے دی، اسے ستانے کے ارداہ سے پھر رجعت کرلی۔ اس پر بیتھم نازل ہوا کہ (السط لاق مسر تان ) طلاق دوبار تک ہے اور جب کس نے تیسری بار بھی طلاق دے دی تو اب کسی اور سے اکاح کیے بغیر بی مورت اس کے لیے طلائیں ہوگی (مظہری)

اَلْمُطَّلَاقُ مَوَّتَنِ : الطلاق میں الق المجدی ہادراس سے یا تو طلاق رجعی کی طرف اشارہ ہے جس کا ذکر اس سے پہلی آ مت (احق بسر دھن) میں اشارۃ ہو چکا ہے یعنی دہ طلاق جس کے بعد رجعت ہو گئی ہو دو ہیں ۔ تیسری کے بعد طلاق مخلطہ ہوجاتی ہے اور شو ہر کور جوع کر نے کاحق حاصل نہیں رہتا۔

یہ میں اختال ہے کہ اس لام سے طلاق شری کی طرف اشارہ مواور طلاق سے طلاق و ینامراو موجوم دکا کام ہے۔ اس صورت میں موتن سے مراد ہار ہارہ وگا ہے (فَارْجِعِ الْبصر کو تَعَین) یعنی طلاق شری علیحدہ علیحدہ و بیتا ہے نہ کہ ایک دم تین ۔ بیا می خبر بمعنی امر ہے تفاسیر عامد۔ نیز اللہ تعالیٰ کے مرتان فرمانے اور اعتمان نہ فرمانے میں جسی اس امرکی دلیل ہے کہ ایک دفعہ بی دو طلاقیں وے دینا عمروہ ہے کیوں کہ مرتان کا لفظ عبار ہ تو تفریق پردلالت کرتا ہے اور اشار ہ عدو بہ میں (مظہری)

فَ اِمْسَاکُ بِمَعُرُوفِ: اساک مک سے بنا جمعنی روکنا طلاق کامقابل ای لیے بخیل کو بھی کنایۃ مسک کمہدویے ہیں کہوہ مال کوروکتا ہے۔ یا جمعنی حفاظت کرنا ای لیے عقل وقوت کو سکہ اور بہادر کو ذومسکہ یا مسک کہا جاتا ہے کہ عقل پرائیوں سے اور قوت ذلت سے روکت ہے۔ (نعیمی)

معروف سے اعتمے تعلقات اور نیک سلوک مراد ہے۔ لینی دوطلاتوں کے بعد تک یا تو بخر ف اصلاح نہ کہ جیب نقصان ان کورو کنا جائز ہے۔ جب کہ دولوں میاں بیوی آزاد ہوں اورا گر دولوں غلام ہوں تو پھر دوطلاتوں کے بعد ہالاتفاق رجعت نہیں ہو کتی۔ اَوْنَسْوِیْتْ بِاِحْسَان : تری مرق سے بنا بعن آ دادچوڑ نا۔ای لیے ہالوں میں کئی کرنے کوتری الشعرادر جانور کو جے نے کے لیے چھوڑنے کوتشری کہاجا تا ہے۔ (حیسن نسسو محووُن) (مفردات، نعیی، کبیروغیرہ)

احسان سے عورت کا مہراور حقوق عدت ادا کرتا اور اس کی غیبت نہ کرنا مراو ہے۔(روح البیان) بعنی دوطلاقوں تک مردول کوئی حاصل نہیں ہے۔ بمقصد اصلاح انہیں روک لینا اور طلاق سے رجوع کرلینا یا بھلائی کیساتھ چھوڑوینا۔

خیال رہے کہ یہال چھوڑنے سے یا تیری طلاق دینام ادہے۔اس صورت میں (فَساِنَ طَلَّقَهَا) اس کا بیان سے جیسا کر مدیث شریف میں ہے۔یا چھوڈنے سے رجوع ندکرنام ادہے کہاں تک کرعدت گر رجائے۔اس صورت میں (فان طلقها) الایة میں صراحة تیری طلاق کا بیان ہے۔ (واللہ اعلم) ہوری تفصیل کے لیے اس آیت کے اتحت مظہری ملاحظہ کی جائے۔

یہاں تک تو طلاق بلاعوض کا ذکر ہوا اب طلاق بعوض مال کا ذکر ہے فرمایا گیا (وَ لا یَسوسلُ لَکُمُ ) الآیة جمیلہ بنت عبداللہ ابن ابی حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو تیں اور اپنے شوہر ثابت بن تیں رضی اللہ عنہ کی ہیاںت کی اور الن سے تخت نفرت کا اظہار کیا اور کسی طرح بھی ان کی باس جانے پر راضی نہ ہو تیں تو تب حضور علیہ السلام نے ثابت رضی اللہ عنہ کو بلا کر سب واقعہ بیان فرمایا تو انہوں نے عرض کیا: یارسول اللہ مقالیہ !اگر بیریرے پاس رہنا نہیں چاہتی تو میں نے بیان فرمایا تو انہوں نے عرض کیا: یارسول اللہ مقالیہ !اگر بیریرے پاس رہنا نہیں چاہتی تو میں نے بیان فرمایا تو انہوں جیلہ نے کہا اس کو تن مہر میں ایک باغ دیا ہوہ جھے واپس کروے تو میں اس کو آزاد کرویتا ہوں جیلہ نے کہا جمید مقاور نہیں ووں گی۔ تب بیر (وَ لَا یَسِحِ لُ لَکُمُ ) الآید آے تازل ہوئی آن ہوا کہ تب ہوا کہ تو بیان کے خاور نہا نے واپس کروہ وزیادتی کی ضرورت نہیں ۔اسلام میں یہ پہلا خلع ہوا (روح البیان ، کبیر وغیرہ) ابو داؤوشر یف کتاب الطلاق باب الخلع میں بی بی صاحبہ کے تام جبیب دے سیل بتایا ان کے خاوند نے ان کواس قدر مارا کہان کی ہٹری ٹوٹ گئی تب وہ حضور علیہ السلام بیت سے معاور علیہ السلام بیس ماضر ہوکر طلاق کی طالبہ ہوئیں (نعیم)

وَلَا يَحِلُ لَكُمْ :اس من يالوخاوندول عضطاب م كول كرآ كم مال دين كاذكر ماور

ال شوہر بی لیتا ہے۔ یا حکام سے خطاب ہے اور لینا دینا انہی کی طرف منسوب کیا گیا کیوں کہ میاں بیوی شربی لیتا ہے۔ میاں بیوی شربی بھگڑا ہوجائے کے وقت آخری فیملدو بی کرتے ہیں۔ (روح البیان، کبیر) اَنُ تَا خُدُوُ ا مِمَّا الْتَيْتُمُو هُنَّ هَيْنًا: (تمہارے ليے روانيس جو پکھ ورتوں کو دیااس سے پحدوالی لو) التَیْتُمُ میں یا تو مہر مراد ہے یا مہر شن دی ہوئی چیز۔

إِلَّا أَنْ يُسخَافَآ آلًا يُنقِيسُمَا حُدُودَ اللَّهِ: يهان ثوبراوريوي دونون مراوين (روح البيان)اورمينه عائب لانے ش النفات ہے۔ (بنحافا) بطريقه منع خلودولوں (ميال بيوي) داظل ہیں۔(حدود اللهه) سےمرادوه شرع حقوق ہیں جوشو ہر کے بوی پراور بیوی کے شوہر پر میں اور حدود قائم کرنے سے مراد حقوق اوا کرنا ہے کینی اس صورت میں مہر وغیرہ کی والیسی جائز ہے جب كەميال بيوى دونول ياصرف بيوى كوياشو بركوبيانديشە بوكەبيد دونول ياان ميس يے كوئى شرعى حقوق اداندکریں گے۔ بہتر میہ ہے کہ خاوند بیوی کے جنگڑے میں خی الا مکان ملح کرانے کی کوشش ك جائر يربهت بى الواب كاكام بررب تعالى فرماتاب (فسابعشوا حكمما من اهله وحكما من اهلها )ليكن جب صلح كي كوكي صورت نه يولو (فيان خفتم آلًا يقيما حدود الله فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيْمَا الْتَدَتْ بِهِ ) تَوَاكر (العام كمول) تنهيل وربوك خدائى قانون يرده د دنوں قائم ندرہ سکیں گے ۔ تو عورت مر دکو پچھ دے کر پیچھا چیٹر الے تو اس میں ان دونوں پر پچھ گناہ نہیں۔افقدت فدریہ سے بنا جمعتی جانی معاوضہ یعنی جو کچھ مال بطور فدریہ عورت شوہر کو دے کرا بٹی جان چھڑا لے تواس پرزوجین میں ہے کسی پر پچھ گناہ نہیں (بلک حُدُو دُاللّٰهِ)} مدود بہت مدکی ے بمعنی رو کنے والی چز - کنارے کو بھی ای لیے حد کہتے ہیں وہ آ کے بڑھنے سے رو کتا ہے ۔ تکوار کی دھارا درشرعی سزاؤں کوبھی اس لیے حد کہا جاتا ہے کہ وہ سرکشی سے روکتی ہے یعنی بیقوا نین اللہ ك مقرركى مولى مدين بين \_ ( في الا تعند و ها) لينى ان مدون سے آ كے ند برمو ( وَ مَنْ يُعَالَمُ حُـدُودَ اللَّهِ فَالوَلَيْكَ هُمُ الظَّلِمُونَ ) اورجوكوكى بحى الله كى صدول سے آ مے بر سے كاخواه خاوند مويا بيوي ياحاتم ياعامة المسلمين پسوه بي ظالم بير-

### فوا ئدومسائل

- ا۔ انسان کوچاہے کہ اپنی مطلقہ ہوی کی غیبت نہ کرے اور نہ ہی اس کے ظاہری یا پوشیدہ عیب ظاہر کی دیا ہو شدہ عیب ظاہر کرے بعض لوگ طلاق نامہ پر لکھودیے ہیں کہ بیر عورت سخت زبان وراز ، نافر مان ہے یا بدچلن ہے یا جھے اس عورت سے جان کا خطرہ ہے شاید جھے نہروے کر ماروے یا کی اور سے مروادے وغیرہ وغیرہ ۔ بیسب نا جائز ہیں ایسے الفاظ لکھنے کی کوئی ضرورت نہیں صرف طلاق کے الفاظ لکھو۔ ذرا سوچو کہ تم نے تو اس کے عیوب گنا دیتے اس نے تمہارے عیب کس کاغذ پر کھے۔ بیسب پھی تسری کیا حسان سے حاصل ہوا۔
- ۲۔ لڑنے میں بھی شر**ی حدود کا لحاظ چاہیے دیکھو یہاں چھوڑنے پر بھی** احسان کی پابندی لگادی۔
- س۔ سخت ضروری ہے کہ طلاقیں علیحدہ علیجدہ دیں ایک دم دویا تین طلاقیں دے دیتا حرام ہے یہاں فرمایا (اَلمطَّلاق مَسرُونیٰ) جس معلوم ہوا کہ طلاقی رجعی الگ الگ ہوں تیسری کے بارے میں آگے ارشاد ہوا ہے (فان طلقهٔ)
- مسئلہ: طلاق کا مسنون طریقہ ہے کہ جب آدی اپنی بیوی کوطلاق دیے پرمجبور ہوبی
  جائے تو ایک طلاق دے دیں پھراگر رجوع کرنے کا ارادہ شہوتو اے ایے بی رہنے دیں
  یہاں تک کداس کی عدت پوری ہوجائے اس کی وجہ ہے کہ اللہ تعالی کے نزدیک مباح (
  جائز) چیزوں میں سے طلاق دینی سب سے زیادہ بری ہے اور ضرورت ایک ہی دینے سے
  پوری ہوجاتی ہے آج کل لوگ کی دم تین طلاقیں دے دیتے ہیں یا بعض جاہل عرائف
  نویس ایک دم ہی تین طلاق کھو ہے ہیں ایک ہی جملہ میں یا تین مرتبہ ایک مجلس میں طلاق
  دینا بدعت اور معاصیت ہے آگر چہ جمہور اہل اسلام کے نزد نیک ایک مجلس میں یا ایک وم

تن طلاق دینے سے تین ہی واقع ہوجاتی ہیں آئدہ ہم اس کو مدل بیان کریں گے ان شاء اللہ مگر اس سے قبل طلاق اور اس کی اقسام کا ذکر کیا جاتا ہے۔ لکا حصورت شوہر کی پابند ہوجاتی ہے۔ اس کی دوصورتیں ہیں ایک سے کو طلاق کہتے ہیں اور اس کے لیے پیچھالفا فامقر ہیں ۔ اس کی دوصورتیں ہیں ایک سے کہای وقت لکا حسے باہر ہوجائے اسے بائن کہتے ہیں ۔ دوئم سے کردنے پر باہر ہوگی اسے رجعی کہتے ہیں۔

مسئلہ: اصل طلاق میں مع ہے اور بعنر ورت مباح بلکہ بعض صورتوں میں مستحب مثانا عورت
اس کو یا اور وں کو ایڈ اویتی یا نماز نہیں پڑھتی ہے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عند قرماتے
ہیں کہ بے نمازی عورت کو طلاق دے دو، اور اس کا مہر میرے ذمہ واقع ہواس حالت
میں در بار خدا میں میری پیٹی ہوتو بیاس ہے بہتر ہے کہ اس کیسا تھوزی کی بر کروں اور
بعض صورت ن میں طلاق وینا واجب ہے۔ مثلاً شو ہر نہ مردیا چہوا ہے۔ یا اس پر کسی
نے جادویا عمل کردیا ہے کہ جماع کرنے پر تا در نہیں اور اس کے از اللہ کی بھی کوئی
صورت نظر نہیں آتی کہ ان صورتوں میں طلاق نہ دینا خت تکلیف پہنچانا ہے۔ (در محتار

مسكد: طلاق كيتن فتين مين (١) حن (٢) احن (٣) بدى \_

حسن: طهر میں وطی ندکی ہواس میں ایک طلاق رجعی دے اور چھوڑ دے یہاں تک کرعدت گزرجائے بیاحسن ہے۔

مسئلہ: اورغیر موطوہ کو طلاق دی اگر چہ حیض کے دنوں میں دی ہو۔ موطوہ کو تین طبر میں تین طلاقیں دیں بشر طبکہ نہ طہروں میں وطبی کی ہونہ حیض میں یا تین مہینہ میں خلاقیں اس عورت کو دیں جے حیض نہیں آتا مثلاً نا بالغہ یا حمل والی ہے یا اس عمر کو کہنی گئی تو میہ سب صورتیں طلاق حسن کی ہیں۔

.... مولانا غلام على اوكاثروى....

حمل دالی یا س ایا س دالی کودهی کے بعد طلاق دینے میں کراہت نہیں ۔ ایوں بی اگر اس کی عمر نوسال ہے کم کی ہوتو بھی کراہت نہیں اور نو برس یا زیادہ کی عمر ہے ابھی حیف نہیں آیا ہے تو افضل سے کہ در کھی اور طلاق میں ایک مہینہ کا فاصلہ ہو۔

برگی: یہے کہ ایک طہر میں دویا تین طلاقیں دے دے ۔ تین دفعہ میں یا دودفعہ میں یا ایک
ہویا کہ دیا کہ جاہوں کہ دیا کہ کھتے تین طلاق دی یا ایک ہی طلاق دی
مراس سے طہر میں وطی کر چکا ہے یا موطوۃ کو بیض میں طلاق دی یا بیسہ با تین نہیں
مرطہر میں طلاق بائن دی ۔ یہ سب طلاق بدی کی صور تیں ہیں۔ (در مخار وغیرہ)
مسئلہ: جیض میں طلاق دی تو رجعت واجب ہے کہ اس حال میں طلاق دینا گناہ تھا۔ اگر
طلاق دینا ہی ہے تو اس جیش کے بعد طہر گزرجائے پھر جیش آکر پاک ہوا ب دے سکنا
ہے ۔ یہ اس وقت ہے کہ جماع سے رجعت کی ہواور اگر قول یا بوسہ لینے یا چھونے
سے رجعت کی ہوتو اس جیش کے بعد جو طہر ہے اس میں بھی طلاق دے سکتا ہے۔ اس
ہے بعد دوسرے طہر کے انتظار کی حاجت نہیں۔ (جو ہرہ وغیرہ)

## بسم الله الرحمان الرحيم حالت حيض اور نفاس اور موطورة في الطهر كي طلاق كاتفكم

اس مندیس میسا کرام نے اور دکر کیا ہے حضیک بال طلاق واقع ہوجاتی ہے۔ اگر چہ اس طلاق دیا خلاف سنت ہاورا ہی تھے جوزی اور اس کے اتباع نے اس مندیس شدت سے خالفت کی ۔ فرکورہ سے مخالفت کی ۔ فرکورہ صورت میں وقوع طلاق کے جوت میں اہل سنت کی طرف سے مندرجہ ذیل دلائل خیش کیے گئے ہیں۔

نے حورتوں کواس میں طلاق دینے کا تھم دیا ہے۔ اور مسلم شریف کی روایت میں ہے۔ کہاس کو تھم وے کہ وہ بیوی سے رجوع کرے اور اس کو طلاق وے جب وہ پاک ہوجائے یا حالت حمل میں طلاق وے۔ اور ایک لفظ میں ہے اگر چاہے تو اس کو تیل از جماع طہر میں طلاق وے کہ سے طلاق للعدة ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا تھم دیا ہے۔ اور بخاری کی ایک روایت ٹیل ہے کہ اس کور جو ع کا تھم وہ چروہ اس کواس کی عدر یہ سے پہلے طلاق دے (زاد المدر سے سے سے کہ اس کورجو

اس مدیث کو ایمب ست قرابی عروشی الله عند سے روایت کیا ہے۔ امام بخاری کے اس کو طلاق بتشير اوراحكام شل لائے ہيں۔اورسلم ش باب تركم طلاق الحائض جلداول ش بے۔اور باتى آئمد فطلاق ين اس كاذكركيا ب-اس مديث ين أي كريم الله كايدار اوكر (فسلمسو اجسعها) اس امری دلیل ہے کے طلاق حاسب حیض میں ہوگئی می اور حضور علیا السلام نے اس سے رجوع كائتكم فرماياتا كدوه بإرهابن عمرضي الله عنه طلاق دينا حاجين تؤبطر يقيسنت طلاق دين اينن قیم اوراس کے اتباع حالت دیف کی طلاق کو کالعدم قرار دیتے ہیں اوران کا استدلال اس روایت سے كر (عن ابن عمر قال طلق عبدالله عمر امراته وهي حائض فردها عليه رسول الله عليه ولم يرها شياً وقال اذا طهرت فليطلق او ليمسك) الحديث، واه ا جمرا او دا دونسائی (ترجمه ) عبدالله ابن عمر رضی الله عند نے اپنی بیوی کو حالب حیض میں طلاق دی تو وه عورت رسول الشعالية نے ابن عمر كولونا دى اوراس طلاق كوشار فيس كيا اور فرمايا جب عورت پاك موجائے تو اس عراس کوطلاق دے یارو کے۔اس حدیث کوحد مث ابوزیر کہتے ہیں۔ابوداؤدنے اس کے ماتحت لکھا ہے کہ ابوز ہیر کی بیروایت دوسری شبت روایات کے خلاف ہے چال چدا ابد دادُدگ عبارت به ب (قال ابو داؤد روی هذالحدیث عن ابی عمر یونس بن جبیر و الس بن سليم وسعيد ابن جبير و زيد بن اسلم و ابو زبير منصور عن ابي واثل معناهم كلهم ان النبي عليه امره ان يراجعهاحتي تطهر ثم ان شاء طلق وان شاء امسك وكذالك رواه محمدين عبدالرحمن عن سالم عن ابن عمر وما

رواية زهرى عن نافع عن ابن عمر أن النبي عليه أمره أن يواجعها حتى تطهر ثم تحييض ثم تطهر ثم ان شاه طلق او امسك وروى عن عطاء الخراساني عن المحسن عن ابن عمر نحو روايت نافع والزهري والاحاديث كلها على خلاف ماقال ابو زبور )الرواؤدكاركلم ش الربات كاطرف اثاره بكرود الذا يرشل يرحاهيا كرجوالفاظ بين وه قصرائن عمر رضى الشعنديش واروتمام حديثون كري الف ب- للفاجو وكوابوزير - فيها مود ومثاذ عال كعلاده فالمادر عيم ملم على جوي المن على على يوت مروى ہے كم يرحاهيا كالفاظ فدكورتيس ميں اور يركهنا درست تيس موكا كدابوز بير ثقة ميں اور زياوت ثقد متبول ہوتی ہے۔اس لیے کرزیادت ثقداس وقت متبول ہوتی ہے جب کدوہ کی ثقدی روایت کے منافی نہ ہوجس نے اس زیادت کا ذکر ندکیا ہواور یہاں ابوز ہیر رضی اللہ عنہ نے دوسرے بہت ے ثقات کے خلاف روایت کی بے لہذاان کے مقابلے میں بیروایت مرجوح ہوگی علاوہ ازیں اس روایت کوشلیم بھی کرلیا جائے جبیا کہ این قیم نے زادالمعادیں اس برزور دیا ہے تو اس کی سے تاويل مكن بكريول كياجائ (لم يرها شياً مشروعاً) اور (لم يرها شياً مانعاً من المسرجعة ) يعن صوفال في السطال وشروع ندجاناياس كورجعت عانع ند مجما سيجى بوسكائ كرماميركامر وجدت بو (اى لم يسوالوجعة شياً ممنوعاً ) يعيى رجعت كوشك منوع ندجاتا علامدائن قدام حنبل في منى شرايا (فان طلق للبدعة وهو ان يطلقها حائضاً) اور(في طهر اصابها فيه الم و وقع طلاقة في قول عامه اهل العلم. قال ابن المنذر وابن عبدالبر لم يخالف في ذالك الااهل البدع والضلال ) إس الر طلاق بدعت دی اوروه اس طرح کر حالت حیض می طلاق دے یا اس طبر میں جس میں اس مورت ہے وطی کی کناہ کار ہوگا اور عامہ اہل علم کے قول کے مطابق بیطلاق واقع ہوجائے گی اور ابن مندز اورائن عبدالبرنے کہا ہے کہ اس مسلم ش خالفت کرنے والے صرف بدعتی اور گراہ لوگ ہیں۔ رہا یہ سلد کہ نبی عند کے فساد کی مقتضی ہے اس کا جواب آئندہ طلاقی علاشہ کی بحث میں دیں گے

(ان شاءالله) اورابن قیم نے (مرہ فیلیو اجعها) ش مراجعت کی جوتا نید کی ہوہ احادیث کے خاام الله اور جملہ شار حین حدیث کے بالکل خلاف ہے۔ اگر این قیم کے زو یک ابوداؤد کی تقلید جائز نہیں تو جمہوراہل اسلام اور عامہ المی علم کے خلاف ابن قیم اوراس کے اجاع شرف مقلیلہ کا قول شاف کے قابل شاخ ہوسکتا ہے۔ اس لیے معتبر اسمہ اسلام نے اس قول کے قابلین کو ایمل بدعت و مثلال میں شار کیا ہے۔ کماعن المغنی (۱۹۹۷)

#### طلاق ثلاثه كابيان

اگرکوئی فض اپنی زوجہ کو بیک وقت ایک کلمہ سے تین طلاق دے یا متفرق کلمات سے ایک مجلس بیس تین مر شبطلاق ۔ طلاق ۔ طلاق کے توائی وقت تین طلاق بائد مغلظہ واقع ہوجا کیس کی ۔ اوروہ فض اپنی زوجہ سے رجو عظیمیں کرسکے گا۔ گریہ کہ وہ مورت دوسرے مرد سے کاح کر سے اور اس سے طلاق مل جائے اور بیزو ہی قائی سے ولی کرے چر بیزاکا تیخ ہونے یا وہ مرجائے ایک صورت میں عدت فتم ہونے پر فریقین با ہمی رضامندی اس سے فاح جدید کرسکتے ہیں ۔ ابن تیم نے لکھا ہے کہ بید ند ہب آئمہ اربعہ اور جمہور تا بعین اور کیٹر صحابہ کا ہے ہم آ کے چل کران شاہ اللہ بیان کریں گے کہ بید ند ہب صرف کیٹر صحابہ کا اور کیٹر صحابہ کا ہے ہم آ کے چل کران شاہ اللہ بیان کریں گے کہ بید ند ہب صرف کیٹر صحابہ کا خبیں بلکہ تما م صحابہ رضوان اللہ علیہم انجھین کا ہے اور حضرت عمر ضی اللہ عند کے فیصلہ پر جملہ صحابہ کا اجماع سکوتی فابت ہے ۔ حضرت عمر ضی اللہ عند کے فیصلہ پر جملہ صحابہ کا اجماع سکوتی فابت ہے ۔ حضرت عمر ضی اللہ عند کے بعد کسی نے بھی مخالفت نہیں کی۔

٢ كوكى طلاق واقع نبيس موتى \_ (بيندمب شيعدب)\_

سو ایک طلاق رجی واقع ہوتی ہواری عباس رضی الشعند سے مروی ہے۔ ابودادود نے ان سے اس کاذکر کیا ہے۔ اورائن تیسیاورا سے اتباع کا یکی مختار ہے۔

س مخولداور غیر مخولہ میں فرق ہے۔ مخولہ کواس صورت میں تین طلاق واقع ہوجاتی ہے اور غیر مخولہ کو ایک ہوجاتی ہے اور غیر مخولہ کو ایک طلاق واقع ہوتی ہے۔ اور ایس عباس رضی اللہ عند کے اصحاب میں سے ایک جماعت کا قول ہے۔ اور اسحاق بن راھویہ کا لمرجب ہے تھہ بن لفر مروزی سے اختیا فی العلماء میں اس کو حکامت کیا ہے۔ مسئلداول کے دلائل سنی سام ایر لم کور ایں۔

# پہلے مسلک کے دلائل

عن الحسن قال حد ثنا ابن عمر انه طلق امرأته تطليقة وهي حائض ثم اراد ان يتبعها تطليقيتين آخر تين عندالقرئين فبلغ ذالک رسول الله عَيْنَة فقال يا ابن عمر ماهكذا امرك الله تعالى انك قد اخطات السنة والسنة ان تسقبل الطهر فتطلق لكل قرء وقال فامرني رسول الله عَيْنَة فراجعتها ثم قال اذا هي طهرت فطلق عند ذالك او امسك فقلت يارسول الله ارأيت لو طلقتها ثلاتاً آكان يحل لي ان راجعها قال لا كانت تبين منك وتكون معصية (رواه الدارقطني) (نيل الاوطار على المنتقى صفحه ١٣٠/٢) مرقات الدارقطني الله الاوطار على المنتقى صفحه ١٣٠/٢) مرقات صفحه ١٣٠/٢) مرقات صفحه ١٣٠/٢)

دوسن سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم سے میداللہ بن عررضی اللہ عندنے مدید بیان کی کہ انہوں نے اپنی ہوی کو حالت چین میں طلاق ے دی۔ مجرارادہ

کیا کہ اس کے بعد دواور طلاقیں دو حیفوں میں دے دوں۔ پس رسول الشعافی کو خبر پیٹی تو آپ نے فرمایا: اے ابن عمر تھے کو اللہ تعالیٰ نے اس طرح تھم نہیں فرمایا۔

ہے شک تو نے سنت کی خلاف ورزی کی۔ سنت سے ہے کہ تو آئندہ طہر کا انتظار کرتا اور ہرطہر سیل طاق دیتا اور ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: پس رسول الشعافی نے جمعے مسلم دیا تو اس عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: پس رسول الشعافی نے جمعے اس محمد دیا تو اس عورت سے دیوئی کیا۔ پھر فرمایا جس وہ پاک ہوجائے اس وفت طلاق وے یاروک لے۔ پس میں نے عرض کیا یارسول الشعافی خبر دیجے آگر میں اس کو تین طلاق دے ویتا تو اس صورت میں میرے لیے اس سے مراجعت علی اس کو تین طلاق دے ویتا تو اس صورت میں میرے لیے اس سے مراجعت طلاق میں جمنور علیہ المسلم نے فرمایا : نییں دہ عورت تھے سے بائن ہوجاتی اور یہ فیل معصیت ہوتا۔ '(روایت کیا اس کو دار قطنی نے صفح اسم اس)

صدیث ندکورہ حنفیہ کے مدعامیں بالکل صرتے ہے کہ یک لخت تین طلاق دینا معصیت ہے لیکن بااین ہمدوہ تین طلاق ہی ہوں گی ان کوایک ٹیس سمجما جائے گا۔

صفحاناس روایت فرکوره کی سند مل مطاخ اسانی آتے ہیں۔ جن کے متعلق شوکانی کہتا ہے کہ وہ مختلف فیہ ہونا اس مختلف فیہ ہونا اس اور ایت مجھ سے احتجاج میں وارت مجھ سے احتجاج میں قادر نہیں ہے اس لیے کہ امام ترفی نے مطاکا توثیق کی ہا ور ادار الوحاتم نے اس کے متعلق لاہا س بہ کہا ۔ کما اقرب الشوکانی فی المثیل علاوه ازیں عطا خراسانی رجال موطالام ما لک سے ہیں امام سیوطی ان کے متعلق فرماتے ہیں۔ (احسد الاعداد فراسانی رجال موطالام ما لک سے ہیں امام سیوطی ان کے متعلق فرماتے ہیں۔ (احسد الاعداد و مالک و شعبة والشوری و صماد بن سلمة وعدة وثقة ابن معین و ابو حاتم و مالک و شعبة والشوری و حماد بن سلمة وعدة وثقة ابن معین و ابو حاتم والمدار قطنی ..... مات خمس ثلاثین و مائة) (اسعاف المبطا برجال الموطا مفحد ۲۰) اور علام دو می فرماتے ہیں (قال احمد یحیلی و غیر ہم ثقة و قال یعقوب ابن شیبه تقة معروف بالفتوی والمجهاد وقال ابو حاتم لاہامی به ..... قال

اس روایت ش ایک راوی شعیب بن رزیق ہے جس کوشوکانی نے ضعیف کہا ہے لیکن شعیب بن رزیق ہے جس کوشوکانی نے ضعیف کہا ہے لیکن شعیب بن رزیق کوتقریب مصروق منطق کہا ہے اور تہذیب منح ۱۳۵۳ میں فرمایا قمال الداد قطنی ثقة و ذکره ابن حبان فی الثقات.

۲۔ این عمرضی الشعندی ندکورہ صدیث کی تائید بخاری اور مسلم شریف ش مجی ہے۔ حضرت نافع رضی الشعند فی الشعند سے جب حاکھ کی طلاق کے بارے شاخ رضی الشعند سے جب حاکھ کی طلاق کے بارے شرسوال کیاجاتا۔ (قبال لا حد هم اما انت طلقت امراتک مرة اوموتین فان رسول الله عَلْقَة امرنی بھا اوان کنت طلقتها ثلاثاً فقد حَرُمت علیک حتی تنکح زوجاً غیرک وعصیت الله فیما امرک من طلاق امراتک) (رواہ مسلم جلد اول صفحه ۲۲ / ۲ ، فی تعلیقاته والدار قطنی صفحه ۲۲ / ۲ ، فی تعلیقاته والدار قطنی صفحه ۲۸ / ۲ ، بیهقی ۲/۳۳۵ ، واللفظ عام)

ترجمہ: این عمر رضی اللہ عدیہ نے سوال کرنے والے سے فر مایا کہ تو نے تو اپنی عورت کو ایک یا دو دفعہ طلاق دی ہے۔ اس بارے میں رسول اللہ ملاق نے جھے ایسا تھم فر مایا ہے اور اگر تو اپنی عورت کو تین طلاقیں دے دیتا تو وہ تھے پر حرام ہوجاتی یہاں تک کہ تیرے سواکسی دوسرے فاد شد سے نکاح کر لے اور تو نے (اس صورت میں) اپنی بیوی کو طلاق دینے کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی افر مانی کی۔

" نیزاس کی تا ئیر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کاس ارشاد ہے ہوتی ہے (عسن نسافیع ان رجلاً طلق امر آت وهی حائض ثلاثاً فسأل ابن عمر فقال عصیت ربک بانت منک لات حتی تنکح زوجاً غیرک ) تائع رضی اللہ عنہ ہے کہ ایک آدی نے اپنی یوی کو حالت چیش میں تین طلاقی دیں تو اس نے ابن عمر رضی اللہ عنہ ہوال کیا۔ تو آپ نے فرایا: تو نے اپنی ہوگی جب تک کیا۔ تو آپ نے فرایا: تو نے اپنی ہوگی جب تک وہ تیرے سواکی دوسرے فاوند سے تکان نہ کرے تیرے لیے طال نہیں ہوگی (مصنف عبدالرزاق ۱۳۱۱) مدیث فیمر ۱۹۹۳ وہ

۱۳- مدیث علاعتہ سے کہ ویر محل فی نے اپنی ہوی کولعان کے بعد حضرت رسول الشمالی کے سامنے بیک وقت تین طلاقی میں کی سرے الله مختلفہ ان امسکتھا فیطنی ہا ثلاثا قبل ان تلاعتہ ما قال کلاتا قبل ان امسکتھا فیطنی ہا ثلاثا قبل ان یسامنوہ النہ مختلفہ ان امسکتھا فیطنی ہا ثلاثا قبل ان یسامنوہ النہ مختلف اسادوروایات، سنن افی یسامنوہ النہ مختلف اسادوروایات، سنن افی داؤد باب اللعان اور بخاری اور سلم میں کتاب المطال ق باب اللعان کے تحت بیان کی گئی ہے۔ بہل بن سعد ساعدی نے فرمایا کہ جب ویمر اور اس کی ہوی ایک دوسرے پر لعان سے فار فی بوٹ بن سعد ساعدی نے فرمایا کہ جب ویمر اور اس کی ہوی ایک دوسرے پر لعان سے فار فی بوٹ تو ویمر نے کہا۔ اگر میں اس محورت کوا پنے پاس رکھوں تو میں نے اس پر جموث با عمالی رسول الشعافی کے فیملہ کرنے سے پہلے ویمر نے اپنی ہوی کو تین طلاقیں وے ویں اس محج مدے ہو ہو برت ویت مواتی ہیں کول کہ وہ باتی ہوا کہ تین طلاق بیل کول کہ حدیث سے بیٹا برت ہوا کہ تین طلاق بیک وقت دینے سے تین طلاق واقع ہو جاتی ہیں کول کہ

نی کریم اللی نے عویم پراٹکارنیس فرمایا۔ رہاشوافع کااس سے سیاستدلال کے معلوم ہوا تین طلاق بیک دفت دیناممنوع نہیں احتاف کے خلاف جمت نہیں اس لیے کہ شافعی حضرت لعان کو فنح مانے

۵ ما تششیمیت بن علی و منی الله عند کے تکاح میں تغییں۔ جب معزت علی و منی الله عند شهید كرديئ محيئة عائشه رضي الله عندني حفزت حسن رضي الله عندے كها آپ كوخلافت مبارك موتو حضرت حسن رضی الله عنہ نے کہا تو حضرت علی رضی الله عنہ کی شہادت پرخوشی کا اظہار کرتی ہے (اذهبسي فمانت طبالق يعني ثلاثاً) (جلي جاؤ تختي تين طلاق بين) راوي نے كہا كراس نے ا بيخ كير بيسيني اور بينه كي بهال تك كماس كي عدت كز ركني تو حفزت حسن رضي الله عند في ال ك طرف باقى حق مهراوردى بزار بطور مدقد بميج \_ جب قامداس كے باس بہنجاتواس عورت نے كها (متاع قليل من حبيب مفارق ) (جدا موني والصبيب كمقابله ش بيها مان تعوزًا ہے) (لیمنی اس کی کوئی وقعت نہیں) جب اس کی خبر حضرت حسن رضی الشدعنہ کو کینچی تو آپ روئے پر فرمایا (لولاانسی سمعت جدی او حداثنی ابی انه سمع جدی یقول ایما رجل طلق امراته ثلاثاً عندالاقراء او ثلاثاً مبهمة لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره لراجعتها) ( يَهِ فِي السَّهِ ١ ٢/٣٢ ) بطراني صفيه ٢/٢٤) اكريس نے اپنے نانا سے ندسنا موتايا جمع ے مرے باپ نے بیان کیا اور انہوں نے میرے ٹا نامان ہے ساکر حضو مات فی کہ جوكوني الى عورت كوتين طلاق تين حيض مي ياتين اكمني ورد ورود وعورت اس كے ليے طلال نہیں ہوگی یہاں تک کدوہ دوم ے ثو ہرے لکا ح ند کرے قوش فروراس سے رجوع کر لیتا۔اس روایت ہے صراحة معلوم ہوا کہ تین طلاق انگٹی دیئے ہے تین واقع ہوجاتی ہیں۔اس کی تا ئید حضرت حسن بن على منى الله عنها كى اس روايت سے جمى موتى ب (سمعت رسول الله عليه يقول ايما رجل طلق امرأتهٔ ثلاثة عند كل طهر تطليقة او عند رأس كل شهر تطليقة طلقها ثلاثاً جميعاً لم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره) (والطَّني صفِّر ١٣/٣)

اس کامعنی اورمنمهوم سابقدروایت کی طرح فا برب (فائده) اصابه میں علامه ابن جرعسقلانی رحمة الشعلیه نے حضرت حسن بن علی رضی الشونها کا نبی کریم الله ساع ثابت کیا ہے اور بعض الله علیہ نظرت میں جوحضرت حسن رضی الشعند نے حضور علیه السلام سے روایت کی تفیس اور سنن اربعہ میں موجود ہے۔

 ٢. قال اخبرنا محرمة عن ابيه قال سمعت محمود بن لبيد قال أخبر رسول الله عَيْدَة عن رجل طلق امرأته ثلث تطليقاتٍ جميعاً فقام غضباناً ثم قال ايلعب بكتماب السُّله وانا بين اظهر كم حتى قام رجل وقال يارسول الله الا اقتله (رواه النسائي ٩٩/ ٢٤) مخرمدنے اپنہاپ سے رواعت كى كداس كے باب نے كما كديس في مودين لبیدے سناانہوں نے فرمایا کررسول التمالی کوایک وی کے متعلق خردی کئی کہ اس نے اپنی بیوی كوتين طلاق أكشى دے دى بيں ۔ تو حضورعليه الصلوة والسلام ناراض بوكر كمر ، بوكئے ۔ پحر فرما یا کدکیا میری موجودگی میں اللہ کی کتاب سے کھیلا جاتا ہے؟ یہاں تک کدایک آدی کھڑا ہوا اورعرض كى يارسول التُعلِيقة كيا ش اس قبل ندكردول؟ قبال ابسن كثير اسناده جيد وقال الحافظ فى بىلوغ السمىرام رواية موثقون (نيل ) / والتعليق والمعنى مديث تذكور ــــاكمثى تين طلاق کا گناہ ہونا تو خلا ہرہے اور تین کا واقع ہوجانا ہایں طور پر ہے کہ اس مخض کے اس مطرح تین طلاق دين يرحضورعليدالسلام ناراض توجو يحكرينيس فرمايا كدييطلاق واقع نبيس قسال ابسن العربى فيه التصريح بان الرجل طلق ثلاثاً مجموعة ولم يرده النبي عَلَيْكُ. انن العربي نے فرمایا اس میں تصریح ہے کہ اس آ دی نے اکھٹی تین طلاق دے دیں اور نبی کریم اللہ نة الكورونيل كيابل امضاه والله اعلم (فق البارى صفحه ١١/١٤)عدم ود دليل امضاء إلان السكوت في معرض البيان بيان اور (حديث ابن عمر عصيت ربك وبانت منک امراتک) اوراس طرح این عباس رضی الله عند کافتوی جس می انہوں نے فرايا:ان الله تعالى قال ومن يتق الله يجعل له مخرجاً وانك لم تتق الله فلا اجد

لک منعر جا عصیت ربک بانت منک امراتک میردی این ابیدی مؤید ہے وافرج ابودا کو درمتابعات عن ابن عباس بخوه (فتح الباری مغیر ۱۱/۱۲)

۸ حضرت عمر منی الله عند کا فیملہ کہ بیک وقت دی ہوئی تین طلاق تین ہی ہوتی ہے۔ اور کسی محالی کا اس پر الکار نہ فرما تا اور ائمہ اربعہ اللی سنت کا اس پر اجماع پالکل ظاہر وحیاں ہے۔ جس کا ذکر آگے حدیث طاؤس میں پالشیصل آرہا ہے۔ (ان شاء الله ) قنا وی محابہ (رضوان الله تعالی علیم الجعین )۔

# حضرت عبدالثدابن عباس رضى الشعنه كافتوى

(٩)عن مسجماهمد كنست عنسد ابن عباس فجاءَ ه رجلٌ فقال انه طلق امرأته ثلثاً فسكت حتى ظننت انه رادها اليه ثم قال ينطلق احدكم فيركب الحموقة ثم يقول ينا ابن عبناس ينا ابن عبناس وان الله قال ومن يتق الله يجعل له مخرجاً والك لم تتق الله فلم اجد لك مخرجاً عصيت ربك وبانت منك امرأتك وان الله قالة ليا ايهاالنبي اذا طلقتم النساء }في قبل عدتهن (رواه الوداؤريل الاوطارمنوس ٢/٢٣٣) عابد مروى م كدش ابن عباس رضى الله عند ك ياس تفالس آب ك پاس ايك آدى آيا۔ اس نے كها كراس نے الى حورت كوطلاق دے دى ہے۔ ليس ابن عباس رضی الله عنه خاموش رہے یہاں تک کہ میں نے کمان کیا کہ وہ اس کی عورت کواس کی طرف لوٹانے والے میں۔ پھر فر مایا کہ ایک فخص تم میں سے بیوتونی پر سوار ہوتا ہے۔ پھر کہتا ہے اے ابن عباس اے ابن عباس اور بے شک اللہ تعالی نے فر مایا جو خص اللہ سے ڈرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے لیے نظنے كاكوئى راسته بناديتا ہے۔ بيشك تو اللہ سے نہيں ڈرتا ۔ پس تيرے ياس تيرے ليے كوئى راستہ نہیں ۔ تو نے اپنے رب کی نافر مانی کی سوتیری عورت تجھ سے ہائن (جدا) ہوگئی۔اور تحقیق اللہ تعالی نے فرمایا ہے ہی مقطعہ جبتم عورتوں کوطلاق دوتوان کوان کی عدت کے مقابلہ میں طلاق دو

(طهري )روايت كياال كوابوداؤدني لل يركمان بحى نيس كياجاسك كرحفرت ابن عباس رضى الله عند عند ابن عباس رضى الله عند عند ياس كوئى حضور عليه السلام كاصريح محم بوتا اورده اسكفلاف فتوى دية الا نموجع ظهر له وراوى النحبر الحبوبها رواه -

•ا۔ وعن مجاهد عن ابن عباس انه سئل عن رجل طلق امرائه مانة قال عصبت ربک وفا رقت امرائه مانة قال عصبت ربک وفا رقت امرائک لم تنق الله فیجعل لک مخرجاً نیل الاوطار کام ابن عباس الله فیجعل لک مخرجاً نیل الاوطار کام اورت کورت کورت کورت کو سوطلاق دیں تو ابن عباس رضی الله عند نے فرمایا: تونے اپنے رب کی نافر مانی کی اور تیری عورت تجھے سے جدا ہوگئ تو الله تعالی سے نیس فراوروہ تیرے لیے کوئی سیل بنا دیتا۔ (نیل الاوطار ۱۲۳۳)

اا۔ عن سعید ابن جبیر عن ابن عباس ان رجلا طلق امر أنه الفاقال یكفیک من ذالک ثلاث و تبدع تسع مائة وسبعا و تسعین (نیل سفر ۲۲۲۲۳) ایسنا عن عطاء سعدا بن جبیرا بن عباس رضی الله عندے رادی جی کرایک آدی نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقی دے دیں تو ابن عباس رضی الله عند نے فرمایا تیرے لیے اس سے تین کافی جی اور توسوستا نو سے چھوڑ دے۔

النه وعن سعید ابن جهیو عن ابن عباس انه سئل عن رجل طلق امر أنه عدد النه جوم فقال اخطأ السنة و حومت علیه امر أنه (ثیل الدوطار بحواله دارقطنی صفح ۲۲۳ / ۲۲ ) سعیدان جیراین عباس رضی الله فتهما سے راوی بی کروه ایک ایسے آدی کے بارے ش سوال کے گئے جس نے اپنی عورت کوستاروں کے برابرطلاق دی تو فر مایا: اس نے سنت کی خلاف ورزی کی اوراس کی بیوی اس پرحرام ہوگئی۔ ان روایات کوداقطنی نے روایت کیااور منتمی الا خبار ش ان کی اوراس کی بعداین تیمید نے کہا (وهدا کیله بدل علی اجماعهم علی صحته و قوع کی الشلاث بالکلمة الواحدة) بیتمام روایات اس بات پردال بین کرکم دواحده سے دقوع طلاق

ظار راجار بسب منتی عبدالسلام بن عبدالشالمعروف این تیمید به سودی این ایمید به می وشوکانی اشیخ الا مام ملامه عمره المجتبد المطلق لکها به (شیل الاوطار صفی ۱/۱۳) اور بیابن تیمید تقی الدین احمد بن عبدالحلیم کا دادا به -

۱۱ عن عطاء ان رجلاً قمال لابن عباس طلقت امرائی مائد قال تاخذ ثلاثاً و تدع سبعاً و تسعین. عطاء عمروی ہے کرایک فخص نے ابن عباس رضی الله عندسے کہا کہ میں نے اپنی عورت کو سوطلا قیس ویدی ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تین شار کر لے اور ستا تو ہے چھوڑ و رے ( بہتی صفی سس ) ۔

10 بیری نے ابن عباس سے مردی تمام روائیں بیان کرنے کی بعد فر مایا لهذه روایة سعید بن جبیسو ، عطاء ابس رہاح و مجاهد و عکرمة و عمر بن دینار و مالک بن حارث و محمد بن اباس بن البکیر ورویناه عن معاویه بن ابی عیاش الانصاری کیلهم عن ابن عباس انه اجاز الطلاق الثلاث و امضاهن. پس بیر معید بن جیر ، عطاء ابن رہاح اور عبار ، عرم ، عربن دینار ، ما لک بن حارث ، عمر بن کیراور معاوید بن افی عیاش انساری ہے بھی روائے کیا بیتمام افراوائن عباس رضی اللہ عندسے راوی ہیں کرانہوں نے عیاش انساری ہے بھی روائے کیا بیتمام افراوائن عباس رضی اللہ عندسے راوی ہیں کرانہوں نے تین طلاق کو جائز رکھااوران کونا فذفر مایا۔

## حضرت عبداللد بن مسعود رضى الله تعالى عنه كافتوى

(10) واست عبدالرزاق عن علقمه قال جاء زجل الى ابن مسعود فقال الى طلقت امرائى تسعا وتسعين فقال له ابن مسعود ثلاث تبينها وسائرهن عدوان (مرقات مؤيم٢٩) عبدالرزاق نا في سند علقم سروايت كى كرايك آدى ابن مسعودرضى الله عدك باس آيا ليس اس نه كها: بي شك ميس نه افي عورت كوناو علاقي و دي القواين مسعودرضى الله عد نه رايا: تين طلاقول سوه جدا بوكي اور باتى طلاقي زيادتى ب

(۱۲) وعن مالک بلغه انی رجلاقال بعبدالله ابن عباس انی طلقت امرأتی مائة تسطیقة فماذا تسرمی تلی فقال ابن عباس طلقت منک بثلاث وسبع و تسعون اتخدت بها آیات الله هزوا (رواه فی الموطام قاب فی ۲۹۳) امام الک خود فرماتے ہیں کہ ایک آدی نے عبداللہ این عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ش نے اپٹی عورت کوسو (۱۰۰) طلاقیں دے دی ہیں ۔ پس میرے بارے شل آپٹی کیارائے ہے ۔ این عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کروه عورت تھے سے تین طلاق کے ساتھ مطاقہ ہوگئ اور باتی ساتوے سے تو نے اللہ کی آئیوں سے عورت تھے سے تین طلاق کے ساتھ مطاقہ ہوگئ اور باتی ساتوے سے تو نے اللہ کی آئیوں سے استحر امرایا۔

## حضرت على كرم الله وجهه كافتوى

(۱۷) روی و کیع عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت قال جاء رجل الی علی بن ابی طالب طالب فقال الما علی بنلاث بن ابی طالب فقال الله فقال الله علی بانت منک بنلاث واقسم سائر هن علی نسائک (مرقات منی ۲۹۵ اینا فتح القدر منی ۲۸۳ و کیج نے انمش سے انہوں نے حبیب بن ابی ثابت رض الشعنہ سے روایت کیا کہ ایک آدی علی بن ابی طالب کے پاس آیا۔ پس وضی کہ ش نے اپنی مورت کو ایک بزار طلاق دی بیں پس آپ رضی الشعنہ نے فر مایا کہ وہ تھے سے تین طلاق سے ہائن ہوگی اور ہاتی طلاقیں اپنی ہاتی مورقوں رتھیم

(۱۸) بہتی نے اپنی سند ہے اعمش ہے روایت کیا کہ کوفہ میں ایک شیخ بیہ کہتا تھا کہ میں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کوسنا ہے وہ فر ماتے سے کہ جب آ دمی ایک مجلس میں تین طلاقیں وے دی تو دو ایک طلاق کی طرف لوٹائی جاتی ہے تو میں اس شیخ کے پاس آیا اور اس ہے دریا فت کیا کہ تو نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کیے سنا؟ تو اس نے ویساہی جواب دیا (ترجمہ ملحضا) تو میں نے اس سے کہا کہ تو نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہاں سنا؟ تو اس نے کہا کہ میں تیرے لیے ایک تحریر

الما الموس سواس نے ایک تحریکالی جس عمل العما اواتھا (بسسم الله الرحمن الرحیم. هذا ما مسمعت علی بن ابی طالب یقول اذا طلق الرجل امر أنه ثلاثاً فی مجلس واحد فقد بانت منه و لاتحل له حتی تنکح زوجا غیره قال قلت ویحک هذا غیر الله ی تقول قال الصحیح هو هذا ولکن هو لارا دونی علی و فی ذالک ) (سنن کری صفی ۱۹۳۰ / ۷) یہ ہے کہ جو علی ابن الی طالب رضی الله عند سنا وه فرمات شے جب کوئی فض اپنی عورت کوایک جلس عیں تین طلاق دے دے پس تحقیق وه عورت اس سے عدا موجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوتی یہاں تک کہ اس کے سواکس دوسرے آدی سے محدا الله تحدید میں نے اس بوٹر سے کہا تھے پرائسوں ہے بی تری تو جوتو کہ در با ہے اس کا اُلٹ ہے۔ تو اس بڑھے نے کہا جو تھی بات ہوجاتی کا اُلٹ ہے۔ تو اس بڑھے نے کہا جو تھی بات ہوجاتی ان اور کی سے اور اس بڑھے نے کہا جو تھی بات ہو وہ تو بھی بیان کی بیاں کی کا لفت پراوٹا طلق ثلاثاً فہو کما قال) اور (من طلق امر أنه ثلاثاً بہجھالة او علم فقد بائت منه)

## حضرت عثان رضى الله عنه كافتوى

(۱۹) روی و کیم ایسا عن معاویة ابن ابی یعنی قال جاء رجل الی عثمان ابن عفان فقال طلقت امرائی الفا فقال بانت منک بثلاث (فق القدیر سفی ۲۲۳) ایک آدی حفرت عثان غنی رضی الله عند کی خدمت میں حاضر بوا اور عرض کی میں نے اپنی عورت کو ہزار طلاق دے دی ہیں آپ نے فر مایا کہ وہ عورت تھے سے تین طلاق سے باکن ہوگئی۔

# حفرت ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كا فيصله

(۲۰) عن انس الاتحل له حتى تنكح زوجاً غيره قال وكان عمر ابن الخطاب اذا السي برجل طلق امرأته ثلاثاً اوجع ظهره (المحادي مغره ٢/٣) عفرت السرشي الشعند

.... مولا نا غلام على او كا ژوى ....

## حفرت عبدالله بن عمر رضى الله عنهما

(۲۱) عن عبدالله بن عمرو الواحدة تبينها والثلاث تحرمها (طحاوى صفي ٣٠/٢) عبد الله بن عررض الله عند سيمروى ب (باكره كوتين طلاق وين كرهم ك بار ييس) كروه أيك طلاق سي بائن موجاتى ب اورتين طلاق اس كوثرام كرويتى بين \_

(٢٢) وعن مالك بلغهُ أن رجلا قال لعبد الله ابن عباس أنى طلقت أمرأتي مائة تطليقة.

#### دوسرامسلك:

شیعوں کی معتبر کتابوں میں فہ کور ہے طلاق الا شرجس میں رجعت کا حق باتی ضارہے۔ اسی
طرح طلاق حالت بیض اور حالت طہر میں طلاق جس میں زوجہ سے محبت کی ہو باطل ہے اور الی
طلاق واقع نہیں ہوتی۔ (شرائع الاسلام از عجم الدین جعفر مطبوع ایران شم خالف فقہ جعفری کی مشہور
کتاب)۔ اس کے علاوہ ابن قدامہ مقدی منبلی نے اپنی مشہور کتاب المننی میں لکھا ہے اور اس کو ابو
قدر نے بھی حکایت کیا ہے۔ ابن علیہ اور ہشام بن تھم اور شیعہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ
الی طلاق واقع نہیں ہوتی شیعوں نے اپنے مسلک کی تائید میں جو ولائل پیش کیے ہیں ان کا رو
من الائم امام سرحی (متوفی ۴۸۲ ہجری) نے اپنی مشہور کتاب (المسموط باب الود علی
من قدال اذا طلق بعیر صنة لا یقعی کے تت کھا ہے۔ ای طرح امام کا شائی نے اپنی مشہور
تصنیف (بدائع منائع) (جلد ثالث) میں اور ابن قدامہ نے عنبی فقہ پر اپنی معروف کتاب

....اشرف التفاسير ....

(المنفی) میں اور ابن حزم ظاہری (التوفی ٢٥٨ ابحری) نے اپنی مشہور کتاب (انحلی) (جلد نمبر ۱۰) میں جہور امت کے ندجب و مسلک کی تا تید کی ہے اور شیعہ کے اس قول کا مال رد کیا ہے۔ چوں کہ شیعہ امامیہ فرقہ کے علاوہ تمام اہلِ سقت و بعیندی اور غیر مقلدین اس قول کومر دود اور نا متبول سیحت بیں اور اس مرجمی کسی نے عمل نہیں کیا ہے۔ اس لیے ہم نے اس مسلک کی تر دید کی ضرورت نہیں بھی اہل علم حفز امت عند الضرورة کتب ڈکورہ بالا کی اس فسار جو اکر سکتے ہیں۔

#### نيسرامسلكسا:

جولوگ بیک وقت تین طلاق دینے کی صورت بین ایک طلاق رجعی ہونے کے قائل ہیں۔ ابن تیمید، ابن تیم اور ان کے مقلدین بظاہر اپنے آپ کوغیر مقلد کہتے ہیں۔ اپنے دعوے کے شہوت میں وہ درج ذیل آیات واحادیث سے استدلال کرتے ہیں۔

## آيات قرآني سے استدلال

ان کی پہلی دلیل ہے کہ بین طلاق بیک وقت دینا قرآن کے قلاف ہے۔ اس لیے ایک طلاق سے دات سے دات کے ایک طلاق سے دات سر بیخ کا میں مورف ایک طلاق کے داقد ہونے کا میم ویا جائے گا۔ پی دعوے کے جوت میں (السطلاق مرٹن فامساک بمعروف او تسریخ ہا حسان) ( بقرة آیت ۲۲۹) ادر ( واذا طلقت مالنسآء فبلغن اجلهن فامسکوهن ہمعروف او سرحوهن بمعروف ) ( بقرة ۱۳۳۱) ساتدلال کرتے ہیں۔ ان کا طریقہ ہمعروف او سرحوهن بمعروف ) ( بقرة ۱۳۳۱) ساتدلال کرتے ہیں۔ ان کا طریقہ کر استدلال ہے کہ محدت استدلال ہے کہ قرآن پاک میں اللہ تعالی نے ایے طریقہ پرطلاق بینے کا محم فرمایا ہے کہ محدت کر زنے سے پہلے رجوع کا حق باتی رہائی ہونے کا محم دیا جائے گا اور تین طلاق رجعی ہونے کا محم دیا جائے گا اور تین طلاق بیک وقت واقع کرنا کا باللہ کے خلاف ہے۔ قرآن پاک کی خدکورہ آیا ہے۔ اس دوئی پر استدلال می خواب دیا ہے جس اس دوئی پر استدلال می خواب دیا ہے جس

كا ما حصل يد ب كرقر آن ياك كى ان آيات عن طلاق كاحسن طريقة كوبيان فرمايا كيا ب-ي قرآن پاک کا کس آیت میں نہیں ہے کہ قرآن تین طلاقوں کے ایک ساتھ دیئے جانے کوغیر نافذ قرارديتا بيايد كقرآن بإك اكرايك فعل مضع كرتا بهاوروه فعل كرليا جائة وه وبإطل كون كرقرار بإسكتاب؟ اوراس كاوجودهدم برابركيي بوسكتاب قرآن عكيم نے زنا اور چورى سے منع كيا ہے اور اگر کوئی محض ان افعال کا ارتکاب کرے تو کیا ہے کیا جائے گا کہ اس کا بیشل بایں معنی باطل ہے کہاں کا وجود وعدم برابر ہے۔ یابیا کہ دوفعل وقوع پذیر بی نہیں ہوا؟ ای طرح اذان جعہ کے ونت خريد وفروخت يامنصوبرزين برنماز برعن كاصورت بي يعنى منوعه وقت مي رج وشراه منوع ہے مگر اس تعل مکروہ سے ممنوعہ ہونے کے باوجود ننس تیج منعقد ہوجائے گی ۔ اس طرح غصب کردہ زبین پرنماز پڑھنامنع ہے مگر فرضیت ادا ہوجائے گی۔ایے ہی بیک وقت دوطلاق یا تین طلاق یا چین میں طلاق باوجودمنوع مونے کے واقع موجائے گی اور محض قرآن یاک میں ان صورتوں کے مذکور ندہونے کی بناء پرطلاق کے عدم دقوع یا صرف ایک طلاق واقع ہونے کا قطی تھم نہیں لگایا جاسکتا۔ چنال چدام ابوحثیقہ،علامدابن حزم نے (محلی) (جلد عاشر) میں اس مسئلہ رِتقرياً موبر مص مفات رطويل بحث كى إدر بالاخر قدمب شافعى ك مطابق تين طلاق بيك وقت كوثابت كياب اور غير مقلد من زمانه جوابن حزم كرنهايت مداح بين اور أنبيس ابن تيبيداور ائن قیم کے مقابلہ میں ابن حزم کے دلائل اور مسلک کی طرف بھی رجوع کرنا جا ہے۔

### (٢) احاديث سے استدلال

بیک وقت تین طلاق کوایک قرار دینے کے ہارے بیں مندرجہ ذیل روایات سے استدلال کیا جاتا ہے۔

(۱) حديث ركانه عن ابن عباس قال طلق عبديزيد ابو ركانه و اخوته ام ركانه و ركانه و اخوته ام ركانه و ركانه و المراة من مزينة فجأت النبي عليه فقالت مايفني عني الاكما يغني عني

هـذا الشـحـره تشـعـره احـلتهـا من لاسها ففرق بيني وبينه فاخذت النبي عليك حمية فدعا بركانه واخوته ثم قال لجلساته اترون فلاناً يشبه منه كذاو كذا قالوالعم قال النبي عليه لعبد يزيد طلقها ففعل قال راجع امرأتك ام ركانة واخوته فقال انى طلقتها ثلاثاً يارسول الله قال قد علمت راجعها وتلا ياايهاالنبي اذا طلقت النسآء فطلقوهن لعدتهن قال ابو داؤد وحديث نافع ابن عجير و عبدالله بن على بن يزيد بن ركانه عن ابيه عن جده ان ركانة طلق امرأته فردها اليه النبي عليه اصبح لاتهم ولدالرجل واهله اعلم به ان ركالة الما طلق امرأته بتة فجعل النبي مليلة واحدة. الودا دُوا يْل سند كما تهدائن عباس سروايت كرت إلى-ابن عاس نے فر مایا عبد یزیدنے جور کا نداوراس کے بہن بھائیوں کا باپ ہے امر کا ندکوطلاق دی اور قبیلد مزیند کی ایک عورت سے نکاح کیا ۔ تووہ عورت نبی کریم تالیہ کی خدمت میں حاضر ہوئی ۔ اورائے شوہر کے عنین ہونے کی شکاہت کی (بیورت کے الفاظ کامفہوم ہے) میرے اور میرے شوہر میں تفریق کرویں حضور علیہ السلام کواس کی بات س کر غیرت آئی تو آپ نے رکانداوراس کے بھا تیوں کو بنایا پھر حاضرین سے فرمایا کیا تم و مکھتے ہوکداس کے بہ بیٹے عبد پزید شکل وصورت س مع جلتے میں یانیس تو حاضرین نے عرض کیا ہاں! تو نی اللہ نے عبد یزید سے فرایا کہاس عورت كوطلاق درور انبول في طلاق دروى توصوط في في مايا في بهلي بوى ركانداور اس کے بھائیوں کی ماں سے رجوع کرلوتو اس نے کہا کہ بیں اس کو تین طلاق دے چکا ہوں ۔ تو حضو ملاق نے فرمایا میں جا ماہوں ( مینی تو نے لفظ بند سے طلاق دی ہے اور لفظ بند میں ایک اور تن کی نیت ہو عتی ہے تونے ایک کی نیت کی ہے جیا کہ دوسری روایات میں صراحت ہے ) اور حضور المان دور العناق جبتم عورتول كوطلاق دوتوان كاعدت كودت على طلاق دو) میرصدیث تین طلاقوں کوایک قرار دیے والوں کی پرعم خویش بہت بڑی سند ہے۔اس کا جواب الوداؤدنے بیدیا ( که اس روایت میں این جریج نے بعض بنی الی رافع سے روایت کی ہے

جو كه جميول بيل) \_اور حديث نافع بن عجير اورحديث عبد الله بن على بن يزيد بن ركانه عن اليعن جدہ میں صرف اتنا ہے کہ رکا شہنے ای عورت کوطلاق دی اور بعض شخوں میں لفظ بتہ بھی اس کے ساتھ دارد بت نی کریم الله نے اس مورت کودالی لوٹا دیا۔ بیردایت زیادہ سیج ہے اس لیے کہ آدى كى اولا داوراس كے كمروالے اس بات كوزيادہ جائے بيں كد كاند في اين مورت كوطلاق بتد مد ميداين يروي المراق وين والاعيد بزيد والدركان مي اورناق من في إورعبدالله بن على كل حدیث ہیروا تعدر کا نہ بن عبد بزید کا ہے تو ابو داؤد نے حدیث نافع ادر حید اللہ ( رضی اللہ عنہا ) کو صديث ابن برن كرير جي دى اس ليع كد كروا له دوسرون كي نسبت اين كريك حالات بهتر جا نے ہیں۔ اور بیم می موسکتا ہے کہ طلاق ویے والے نے لفظ بتہ سے ایک طلاق دی موااور داوی اس کوتین سمجما موچنانچه بهت ی سمج روایات میں صرف لفظ بند عی مروی ہے۔الیماً چنانچہ نووی شرح مسلم طداول ميں ہے۔ (ان ركسانة طلق ثبلائماً فجعل الوسول عليك واحدة) (رواية ضعيفة عن قوم محهولين) وهروايت جم شي بيدارد م كركاند تين طلاق دیں تو حضور ملاق نے اس کوایک مناویا وہ روایت ضعیف ہے اور اس کے بعض راوی جمہول ہیں۔ جیرا کرایودا دُدکی روایت ش مراحت ب کر (حد ثنا ابن جو پع انجبر نی بعض بنی ابی رافع) (يبعض مجول بين)اس كے بعدام فووى نے لكھا ہے جي ہي ہے جوہم نے بيان كيا كہ انہوں نے لفظ بتہ کے ساتھ طلاق دی اور میلفظ ایک اور تین کا متحمل ہے۔ اور ہوسکتا ہے کہ اس روارب صعیفہ کے راوی نے بتدکو ثلا شے معنی میں مجھ کراس کو ہالمعنی روایت کر دیا ہواوراس میں وہ غلطی کھا گیا ہو۔ (مسلم مع نووی ۸۷۸) این قیم نے حضرت رکاندی اس مدیث کوجس کو تا فع بن مجیر نے روایت کیا ہے اپنی تقید کا نشانہ بنایا ہے کہنا فع بن مجیر جیسے مجبول اور غیرمعروف راوی کو ا بن جر سئ وغيره پرتر جي دي جار ہي ہے۔ ہم کہتے ہيں کہ نافع بن عجير کو مجهول وغير معروف کہنا خود قائل کی جہانت کی دلیل ہے جبکہ وہ ابوداؤد کے راویوں میں سے ہے اور اس روایت میں منفرد بھی نہیں اور ابودا ور نے اس کی روایت کوابی جریج کی روایت پرترجے بھی دی ہے۔ جبکداس کے مقالمہ میں بنی ابی رافع صراح جمہول ہیں معلوم نہیں وہ کون ہیں۔ صدیث رکاند بن تافع بن تجرک متعدد طریقوں سے روایت ہے۔ دار قطنی نے امام شافی کی تین سندوں سے اس کو روایت کیا ہے۔ اس روایت میں البت کے الفاظ ہیں۔ اس کے بعد چارسندوں سے عبداللہ بن کی بن بنی بن رکانہ سے روایت کیا ہے الفاظ ہیں۔ اس کے بعد چارسندوں سے عبداللہ بن کی بن بنی بن رکانہ سے روایت کیا ہے الفاظ ہیں۔ اس کے بعد چارسندوں سے عبداللہ بن کی بنی بنی بنی الم شافی میں بنی جد کا لفاظ ہیں۔ اور امام قرطی ان را المسلم الله کام القران) کی سام شافی کی روایت کوواجہ القول قرارویت ہو کی کھا ہے۔ اور امام قرطی ان را الشاف میں و صف میں اور جدہ الحمل بیت رکانہ من بنی عبدالمطلب بن عبدالمناف و هم اعلم بالقصم التسی عبر صنت لہم) (ادکام القرآن جلاس من الم میں ہیں اور وہ اللہ کام القرآن جلاس من ہیں اور وہ اللہ کام القرآن جا اللہ کام القرآن جلاس من ہیں اور وہ اللہ کام القرآن جا اللہ کام القرآن جا کہ کی جن ہیں اور وہ اللہ کام القرآن جا کہ کی جن ہیں اور وہ اللہ کام القرآن جا اللہ کام القرآن جا اللہ کام القرآن جا اللہ کام القرآن جا کہ کی جن ہیں ہیں اور دیا نہ کام کی جن کی اور وہ اللہ کام القرآن جا اللہ کام القرآن جا کہ کیا ہے کی کی جن کی ہیں ہیں ہیں اور دیا نہ کی کی جن کی کی دول کے دول کے دول کو دول کی دول

ابسی عن معصملد ابن استحاق قال حدادی داؤد بن حصین عن عکرمة عن ابن ابراهیم قال انبانا ابسی عن معصملد ابن استحاق قال حدادی داؤد بن حصین عن عکرمة عن ابن عبساس انبه قبال طلق رکانة زوجته فمالالما فی مجلس واحد فلحزن علیها حزنا شدیداً فسال النبی علیه کیف طلقتها ؟ قال طلقتها ثلاثاً فی مجلس واحد قال انسما تلک واحدة فو اجعها ان شنت امام احرسورین ابراییم سوده این باپ سدده محمد بن ابراییم سوده این باپ سال واحد قال بن ابرای سدوایت کی کردین باب بابرای انبول بن ابرای الله عن ابرای بابرای الله عن ال

....مولاناغلام على اوكا زوى ..... محقواس سے رجوع كر لے

جواب: اس صدیث کے داولی پرجرح مغر ہے۔اورجرح مغرتدیل پرمقدم ہوتی ہے۔

(۱) محر بن اکنی صاحب مغازی کو امام الک سلیمان یمی بیکی قطان اور بشام بن عروہ نے کذاب کیا ہے کہ ان کے بیا قوال کتب اساء دچال میں تفسیلا موجود ہے۔اگر چہ ذھمی نے سب قبل و قال کے بعد اس کوشن الحدیث صار کے الحال صدوق قرار دیا ہے۔ کین باایں ہم شکام فیہ تنے اور ضعفا ہے اس کی مذیب معروف ہے۔اور ابن قیم کا یہ بنا کہ (قد زالت علم قدلیس محمد بنن اسحاق بقوله حدثنی داؤد بن حصین مافی یہ رابن اسحاق کا اخرفی اور حدثی کہنا امام احمد ھو کئیر اس اسحاق بقوله حدثنی داؤد بن حصین مافی یہ رابن اسحاق کا اخرفی اور حدثی کہنا امام الحد اس کی تقابت کی دلیل نہیں چناں چیزان میں ہے فقال احمد ھو کئیر السلی حداثی له فاذا قال اخبونی وحد ثنی فہو ثقہ ؟ قال لا سسب وقال ابو داؤد ویہ خالے السمال معمن ابن اسمالی یقول حدثنی ثقه فقیل الطیالسی حدثنی بعض اصحابنا قال سمعت ابن اسمالی یقول حدثنی ثقه فقیل المعمن المن من ؟ قال یعقوب الیہودی (میزان ترجم کرین الحق)

علادہ ازیم بران الاعتدال بیس سندام م احمد کی روایت بیس (عن ابن اصعفی حدائنی داؤد بن حصین ) نیس ہے بلکہ این اسل عن داؤد بن حصین ) نیس ہے بلکہ این اسل عن داؤد بن حصین عن عرمہ عن این عباس (فقد اتبی بعنعنه معنعنه المدلس مردودة بالاتفاق) نیز اگر کی نیز برحرثی داؤد بھی ہوتو اس سے علمت تدلیس رفع نیس ہوتی ہے۔ کیوں کدداؤد بن الحصین کے بعد پھر بھی عن عرمة ہاور دلس کم فادی از بھی فوق ارشی کو نیز سا قطرتا ہے قدمعوں مدلس کا مظند مرافع نہ ہوا۔

(قال السيد السند في رسالته ربما لم يسقط بعد لمد لس ولكن يسقط من بعده رجلاً ضعيفاً او صغيرا انتهى) اى طرح تقريب لووى شير بروربمالم يسقط شيخه او اسقط غيرة ضعيفاً اور صغيرا تحسيناً للحديث (تقريب مح الدريب صفيرا)

#### فائده:

اکشور شن شل یکی بن معین اور یکی بن سعید قطان اورایام احمد بن منبل اوراین المدینی کا مسلک ہے کہ جب راوی مدیدے محالی کا لمرب اس روایت کے فلاف بوتو وہ مدیث ضعیف بوتی ہے ۔ پس سے مدیث کس طرح مجمع بوگی جب کہ بیمرف فرجب ابن عباس اوران کے تک کی بی کے فلاف نہیں بلکہ عام محاب اور تا بعین کے فرجب کے بھی مخالف ہے ۔ بلکہ اس بات میں رسول اللہ علی اللہ عام محاب اور تا بعین کے فرج بی فلاف ہے ۔ اور یکی جواب روایات طاؤ مس عن عن اللہ عبام کا ہے ۔ ابن قیم جوزی نے (اطام الموقعین) میں مدیث طاؤس سے دفاع کرتے ہوئے اجلہ محد شین اور ائم جہتدین پرجس موئے طن کا اظہار کیا ہے ان حضرات کا مقام اس سے بہایت بلند ہے۔ سوئے طن تو عام مسلمانوں کے فلاف مجیم منوع ہے۔

#### الضاً:

یہ بات بھی قابل خور ہے کہ حضرت ابن عباس فی نقیدادر جمہتد ایک بی واقعہ کو بیان کرنے میں ایک دوسرے کے منافی اور متضاد عبارات کیے اختیار کرکتے ہیں بلکہ حقیقت بیر معلوم ہوتی ہے۔ بیرعبارت عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں عکرمہ کی اپنی ہے جس کوانہوں نے

اپ نظریہ کے مطابق مختف انداز میں بیان کیا ہے۔ چناں چدایوداود وجلدادل میں اساعیل بن ابراہیم من ایوب کے داسطے ہاں کا قول عکر مدہوناتقل کیا ہے۔ (رواہ اسمعیل بن ابراہیم عن ابوب عن عکومہ هذا قوله لم بذکر ابن عباس وجعلهٔ قول عکومه) (عن بدل عن ابوب عن عکومه هذا قوله لم بذکر ابن عباس وجعلهٔ قول عکومه) (عن بدل المحصون عن عکومة اور المحصود جز عاشی امام صاص رازی نے مدیث داؤد بن المحصون عن عکومة اور اس اس طرح مدیث طاق کو کو کر آئی ہے مشرقر اردیا ہے۔ (صفح ۱۵ مولدا) اور ہم اس لیے وکر کر بھے ہیں ذادالمعاد میں ابن قیم نے خوداس روایات کو پیدا ضطراب ضعیف مانا ہے اور ترفدی اور بخاری کا سہارالیا ہے۔

#### الما الما:

عن أبن عباس قال كان الطلاق على عهد وسول الله على المنطاب ان الناس قد خلافت عمد طلاق الشلاث واحلة فقال عمر ابن الخطاب ان الناس قد استعجلو في أمر كانت لهم فيه اناة فلو امضيناء عليهم فامضاه عليم (ترجم) ابن طاوس الني باب اوروه ابن عباس رضى الله عند وارت كرت بن كرسول الشفيسة كم عهد مبادك اورابو برصد بن رضى الله عند كوور ظلافت اور حضرت عروضى الله عند كوور غلافت كروسال تك تين طلاقي ايكتي (تين كوايك مجما جاتا تعايا تين كاكام ايك سه لياجاتا تعالى الوحمات كري بين كاكام ايك سه لياجاتا تعالى الوحمات كري بين الناسك معارت عرابان خطاب رضى الله عند فرمايا كداوكون في اليها تا تعالى الوكان بي الذكرويا (الوكون حرج نيس اليها من جلدى كرم سيس الناسك ليم مبلدت تعلى بين الرحم السكوان برنافذ كروي (الوكون حرج نيس الهي بين الرحم السكوان برنافذ كروي (الوكون حرج نيس ) بين آب في السكوان برنافذ كرويا (ادواه مسلم ، احمد بحواله ثيل الاود طار)

۵. این طاوس عن ابیه ان ابا صهباء قال ابن عباس اتعلم انما کانت الثلاث تجعل و احدة علی عهد النبی مین و ابی بکر و ثلاثه من امارة عمر قال ابن عباس نعم اسروایت یس طاوس نے ایوسہا سے روایت کی اور انہوں نے این عباس رضی اللہ عدے اور اس روایت یس امارة عمر دو کی بجائے تین سال فرکور ہیں۔

### بعض الفاظم فكله كي شرح:

(انسلة بقتح الهمزة الى مهلة = تتابع الناس فى الطلاق جمهورى روايت يكى الحادة بقتح الهمزة الى مهلة = تتابع الناس فى الطلاق جمهورى روايت يكى عبادر بعض في السلط كوباء كساته متالح منبط كياب اوروه ووثون ايك مندوا مرعوا اليداس كاتر جمه بم في بيدر بي سيكياب بان ايسساء كساته موتويلفظ شريس استعال كياجا تا ب اورباء كيماته موتو فيروثر شي اوراس جكم ياء سيزياده موزون ب والله اعلم

هات من هناتک : مات اسائ افعال سے بالابیدادر مناق سے مرادا خبارادر امرستغربیہ بین کذا قال (مدالنووی فی شرح مذاالحدیث والله اعلم)

ان روایات کے عینی ،مظہری ، فتح الباری ،نو دی اوراحکام القرآن وغیرہ میں متعدد جواہات دیئے گئے ہیں۔جن میں سے بعض کا ہم بقدر کفاعت ذکر کرتے ہیں۔

ا۔ ابوسہا کی حدیث سے مطلق طور پر بیہ بات کا ظاہر ہوتی ہے۔ کہ حضور کہ تورسید عالم اللہ اللہ عند کے عہد مبارک اور حضرت مدیق اکبر کے دور خلافت اور حضرت عرفاروق رضی اللہ عند کے ابتدائی دور میں لوگ تین طلاق دیا کرتے ہے۔ اور بیطلاقیں ایک طلاق کے علم میں شار ہوتی تھیں ۔الفاظ حدیث سے بیہ بات واضح نہیں ہوئی کہ تین طلاق کو ایک طلاق قرار دینے کا علم مدخولہ کے بارے میں تھاں تک غیر مدخول بھا کا تعلق ہے بلا شک ایک کے بارے میں تھاں تک غیر مدخول بھا کا تعلق ہے بلا شک ایک طلاق اس کے لیے کا فی ہو کیوں کہ پہلی طلاق اس کے لیے کا فی ہو اگرائت وطالق طالق طالق کی ساتھ طلاق دی گئی ہو۔ کیوں کہ پہلی طلاق سے بی دہ بائن ہوگی۔اور کی طلاق ضری ۔ کیونکہ اس پرعدت واجب نہیں ہے۔اور دوسری صورت میں اگر کسی نے اپنی مدخول بھا کو اس طرح کہا کی (ادب طالق اور دوسری اور تیسری حضور علیہ السلام کے زمانے میں اس صورت میں پہلی طلاق سے طلاق اور دوسری اور تیسری طلاق سے سے طلاق اور دوسری اور تیسری طلاق سے تاکیہ مقصورتھی نے سرے سے طلاق دیا مقصورتیں تھا۔اس لیے اس کو طلاق کے علم طلاق سے تاکیہ مقصورتھی نے سرے سے طلاق دیا مقصورتیں تھا۔اس لیے اس کو طلاق کے تھی داخل کیا جاتا تھا۔ حضرت عمر منی اللہ عند کے ذمانہ میں اس طرح تین طلاقی بیسے استیاف

دی جانے لگیس تو حضرت عمر صنی اللہ عند نے ان تینوں کے نفاذ کا تھم دے دیا۔اور فر مایا کہ لوگوں کے لیے طلاق دیے میں مہلت تھی مگر انہوں نے جلدی کی اور بے در بے طلاقیں ویٹی شروع کردیں۔اسلیے ہم نے ان کونا فذکر دیا۔اس صورت میں اس سلے کا اختلاف لوگوں کی عادت کے بدل جانے کی وجہ ہے ہوا۔اس مسئلے میں کوئی تندیلی نہیں ہوئی اس لیےامام قرطبی رضی اللہ عنہ وغیرہ فر ما ياف حديث أبن عباس اذا اخبارٌ عن اختلاف عادة الناس لا عن تغير الحكم في المسئلة (صفحه ۲۸ تا ۳۰ ۳) اوراى كريب نووى شرح سلم يل ب-٢ الروايت من تُجعَلُ النلاث واحدة جس كے بظاہر معنی میں كر تين طلاقيس ايك كردى جاتى تقيل \_جس منهوم كال ليا كميا كه تين طلاقين أيك دم تين نه موں كى بلكه أيك مو گ يىمنىدم خالف بىكداس مىن تاكىدوغيرتاكىد كاخمال بى محرچوں كىسىد عالم الله اوردور صديقي اوراوائل خلافت فاروقي رضي الشدعنه مين تاكيدزيا ده رائج مقى اسليے اس يرهمل كيا حميا ہے۔ اور حضرت فاروق اعظم کے ابتدائی دور کے بعد تاکید کا رواج شتم ہوگیا اور لوگوں کا عرف بدل میا ليني لوك اس طرح تين طلاق دين كوتا كيزبيل يحصة تنع بلكة تاسيس يعنى معنى جديد بيحصة تنع ليني تین طلاقوں کو نتین ہی بچھنے لگے لہذا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس جدید متنی میں نتین کو تین ہی سمجھا اور کسی صحابی رضی اللہ عند نے اس پر انکار نہیں کیا ۔اور سے بھی صرف وہ صورت ہے جس میں تین طلاق الگ الگ دی جائیں اور اگر ایک ہی جملہ ہے تین طلاق دی جائیں مشلاً کوئی یوں کیے کہ ميرى عورت كوتين طلاق ہے تواس ميں تاكيد كاكوئي احتال بي نہيں اور مدخولہ ياغير مدخولہ ہر دوكواس صورت میں تین طلاق واقع ہوجا کیں گ۔

س تیراجواب یہ بھی ہوسکتا ہے کہ (تجعل الثاث واحدۃ) کے متنی یہ ہیں۔ کہ پہلے زمانے میں تین کی بہار جواب یہ بھی موسکتا ہے کہ اس زمانے میں صرف ایک ہی طلاق دیا کرتے میں تین کی بچائے الکے طلاق ہوتی تھی اس معنی کی تاکید صدے کے ان الفاظ ہے ہوتی ہے۔ فقال عمر ابن المخطاب ان المناس قد استعجلوا فی امرِ قد کانت لہم فیہ اناۃ کیوں کہ معزت عمرض اللہ عند کا ب

فرمانا کہلوگ اس امر میں عجلت کرنے گئے جس میں ان کے لیے مہلت اور تا خیر تھی ہیا اس امر پر وال ہوا کہ پہلے لوگ طلاق میں تا خیرے کام لیتے تھے۔ یعنی کی گخت تین طلاقین نہیں دیتے تھے اور بعد شل لوگول نے جلدی کی اور تین طلاقیس دینے گے ای معنی کی تا ئید دوسری روایت کے ان لفظول من مجى بوتى ب(فلما كان في عهد عمر تتابع الناس في الطلاق) اورابض نسخوں میں نتالع ہے۔ بیعنی مصرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں لوگ ہے دریے ( بیعنی ایک ہی مجلس میں ) یکے بعد دیگرے( دینے لگے )لہذا چوں کہ عرف بدل گیااسلیے حفزت عمر منی اللہ عنہ نے تین طلاقیں نا فذکرویں۔مدیث کے اس معنی کی تائیدیٹ قرآن یاک کی ایک آیت کا بیرحصہ پش كياجا سكتا ب(اجعل الالهة الها واحدا) (لين كياس في تمام خدادُ س كي بجائيك خدا کردیا )اس آیت کامغہوم یمی لیا جائیگا کرسپ خداؤں کی بجائے ایک خدا کو مانے کاحکم دیا شد كرسب خداؤل كوملاكراكيب خداكرديا كيا اى طرح حديث يش (تجعل الثلات واحدةً )} ك قریب ترین معنی مید لیے جائیں مے کہ تین طلاق کے بجائے ایک طلاق دی جاتی تھی نہ کہ تین طلاقيل الماكردي جاتي تنعيل اوروه ايك كردي جاتيل تعين ماصل كلام بيهوا كه عنورسيد عالم کے دور مبارک میں لوگ بالعوم ایک طلاق دیا کرتے تھے ای طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دورش بھی پھر حصرت عمروضی اللہ عند کے ایتدائی دورخلافت کے بعدلوگوں میں بالعوم بے دریے تین طلاق دینے کارواج ہوگیا جنہیں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ٹا فذ کر دیا۔ ٧- الم مصاص رازى في ال روايت كي بار عي فرمايا كديم عرب الى طرح ابن عبد البرنے روایت طاؤس کو هم اور غلط ہے تعبیر کیا (ضوابطة تمسلحت بحوالہ قرطی) نیز جناب طاؤس ك بارك شرامام بصاص رازى فرما يافكان كثيسر المخطاء مع جلد لته وفضله وصلاحه يمروي اشياء منكرةً منها انه روى عن ابن عباس انه قال من طلق ثلاثاً كانت واحلة وقد روى من غير وجه عن ابن عباس أن من طلق امرأته عدد المنجوم بانت منه بعلاث (ترجمه) (اورطاؤس ائي يزركي اورفض وصلاح كياوجود ببت غلطیاں کرنے والے تھے اور کی مکر چیزیں انہوں نے روایت کی ہیں۔ ان ہیں سے روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی عورت کو تین طلاق وے وہ ایک ہی ہوگی حالاں کہ ابن عباس سے کی طریقوں سے مروی ہے کہ جو شخص اپنی عورت کوستاروں کی تعداد کے مطابق طلاق دیدے وہ اس سے تین طلاق سے بائن ہوجائے گی ) اس طرح ابوب طاؤس کی مطابق طلاق دیدے وہ اس سے تین طلاق سے بائن ہوجائے گی ) اس طرح ابوب طاؤس کی خشرت خطاہ پر تیجب کرتے تھے اور ابن الی فیجے نے طاؤس کے بارے میں ذکر کیا کہ اس نے کہا فارس نے کہا فلاق نہیں ہے۔ آو اہل مکہ نے اس پر انکار کیا تو اس نے پہھولوگوں کو جمع کیا اور ان سے معذرت کی اور کہا کہ بیس نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایساسا ہے۔ (احکام القرآن ۱۸۳۸) معذرت کی اور کہا کہ بیس فرائن وقت دیئے جانے کی صورت میں صرف ایک طلاق رجعی واقبی ہونے کے شوت میں دیئے گئے دلائل کا تفصیلی جواب۔

ا۔ تین طلاق کوحرام اور معصیت کہنا خوداس امر کا ثبوت ہے کہ مجموع طور تین طلاقیں واقع نہیں ہونی جا ہے۔

جواب: بدایک قیاسی دلیل ہے۔جس کی بناواس بات پر ہے کہ تین طلاق جمع کر ناحرام اور برعت مردود ہے کیوں کہ بدرسول الشھائی کے محم کے خلاف ہے اس لیے مجموعی طور پر تین طلاق واقع نہیں ہوئی چاہیے۔ ابن قیم اوراتباع کی بدرلیل خودان کے اپنے مسلک کے خلاف ہے اس لیے کہا گر تین طلاق بیک دفت دینا بیجہ برعت ہونے کے مردود ہے تو چاہیے کہ اس صورت بیل ایک طلاق بھی واقع نہ ہو حالاں کہ بدلوگ ایک طلاق کے دقوع کے قائل ہیں دراصل ایقاع طلاق اور وقوع کے قائل ہیں دراصل ایقاع طلاق اور وقوع کے میں۔

۲۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا گنا ی روایت کے مقابلے میں روکیا جائے گا کیول کر صحافی غیر معصوم ہوتا ہے یہ بات محدثین کہ نزدیک مسلمہ ہے کہ جب صحافی کا کوئی قول ایسا ہوکہ

شارع علیدالسلام کے سواکوئی دومراان کونیس کمدسکا خواہ صحابی اس کوحضور علیدالسلام کی طرف منسوب ندکرے گروہ رسول الشقائلی کا قول تصور کیا جائے گا اصول حدیث کامشہور تاعدہ ہے (قول الصحابی فیما لا یعقل فی حکم المعرقوع) بیستایشو ہر پر بیوی کے حرام یا طال قراردیے کی صورت ہے جس کاحق رسول الشقائلی کے سواکی فض کونیس کی خیا۔

جواب: اس اصول کا طلاق بعض ان صوراو ل میں تو ہوسکتا ہے جہاں رادی روایت کرنے کے بعدروايت كے خلاف رائے ياعمل ميں مفرومو يا معدود بے چندافرادنے اس كا ساتھ دیا ہولیکن جب تمام فقہا صحابراس کے ساتھ ہول تو الی صورت میں روایت متروک قرار دی جائے گی کیوں کہ جمہور صحابہ کا روایت کے خلاف عمل کرنا اس بات کی دلیل ہوگا کدوہ روایت ان کی نظر میں ضعیف یا نا قابل احتجاج قرار باگئی ہے۔اوراس کے مقابلہ میں ان کے ماس کوئی دوسری روایت مااس روایت کی حقیقت اس طرح واضح ہوگ۔جس طرح ہم نے رکانداورطاؤس کی روایات پر پہلے عمل تیمرہ کیا ہے۔اور سے بھی ہم لکھ چکے میں کہ بیروایت ندمرف ابن عباس رضی اللہ عنہ کے فتوے کے خلاف ب بلك تقما ع صحاب اورخود احاديث رسول المتعلقية كي بحى خلاف ب اصول نقد ش يربات ط شده ب چنال چرماى ش ب يسقط العمل بالحديث اذا ظهـر مخالفة قولاً او عملاً من الراوي بعد الرواية او من غيره من المة الصحابة والحديث ظاهر لا يتحمل ارخفاء عليهم ويحمل على الانتساخ لحوه في نور الانوار.

س این قیم نے اپن دو کے گیوت میں قرآن پاک کی آیت (السط الاق مسر تان) کوبطور دلیل پیش کرتے ہوئے ایک بی کلے سے قین دفعہ دی ہوئی طلاق کے ایک ساتھ واقع شہو نے کی جوت میں شہادت احان زنا اور تسامت والے واقعہ سے استدلال کیا ہے۔

جواب: (السط الق مرونن) كالمحج تغيرتم بالكه عظ مين اورشهاوت لعان وغيره ي استدلال کاجواب بیہ ہے کہ فاعل بھی ایک ٹی کومتعد داوقات پی کے بعد دیگرے عدم ہے وجود ش لاتا ہے۔ اور بھی ایک ہی وقت میں چنداشیا م کو وجود میں لے آتا ہے۔ مثلاً ایک صورت میکا کی فخص دوسرے آدی کوایک روپیدے ہوئے کے میں تہمیں ایک روپیدویتا ہوں دوسرے دفت دوسراروپید سیتے ہوئے بھی یہی الفاظ ادا کرے كه يس مهين ايك روپيد جا مول اورتيسر ، وقت تيسر اروپينجي دين موي مجي يكى الفاظ اداكر ، دوسرى صورت يد ب كدايك عى وقت مي يد تين روي جمع كرتے ہوئے كہے كريش تهمين تين رويے ديتا ہوں مبلي صورت بيں فعل اور مفعول متعدد ہے۔اوردوسری صورت میں فعل توایک ہے لیکن اس فعل سے جواشیاء وجود میں آئی ہیں وہ متعدد ہیں فعل کے ایک ہونے سے اشیاء لیتنی رویے کا بھی ایک ہونالازم نہیں ہوتا شوہرشریب کی جانب سے تین طلاق کا مالک ہے وہ اسے فعل سے ان طلاقوں کو علیحدہ علیحدہ متفرق اوقات میں عدم سے وجود میں لاسکتا ہے۔اور ای طرح ریمی کرسکتا ہے کہ ایک وقت میں دویا تین کوجع کرے وجود میں لے آئے جیسا کہ ا كي فخص كوجوتين رويه كا ما لك ہاس كوت ہے كدوه كى دوسر في فض كومتفرق اوقات میں ایک ایک کرے دے یا ایک بی وقت میں تین مجموعی طور پردے دے فرق مرف اس قدر ہوگا کہ پہلی صورت میں رویے کی تعداد میں کدویے کی تعداد بھی تھی جب کہ دوسری صورت میں اگر جہ دینے کا تعل ایک ہوگالیکن اس تعل سے صادر مونے والی اشیاء تین ہوگی ہے کو کرمکن ہے کہ تھن ایک مرتبددیے کے فعل سے روپے کی تعداد میں کی موجائے یاوہ تین سے گھٹ کرایک رہ جائے بلکداس کی تعدادوہی رے گی جس تعداد میں وہ شے دی جارہی ہے چناں چدا گرکو کی مخص کیے تجمعے طلاق تو اس سے ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کوئی کہے تھے دوطلاق تو دوطلاقیں واقع ہوگی اور

اگر کے تین طلاق تو تین طلاق میں ہی واقع ہوگی ۔ دوسری مثال: ایک فخص دوسرے کو تن رویے کا مالک بنا کر کے کہ تین رویے آ یکسی سکین کودے سکتے ہیں لیکن بہتر ہے موگا کہآ بان تیوں رو بول کو تین متفرق اوقات میں ایک ایک کر کے دیں لیکن دوسرا فخض تین رویوں (کی بناء پربیک ونت ایک ساتھ ہی (ایک ونت میں )کسی مسکین کو وے دیتا ہے تو کیا بیکها جائگا کداس نے ایک روپیدویا؟ فاہر ہے کداس نے تین رویے دیے البتداس نے پہلے مخص کے کہنے کے ستحن طریقہ کے خلاف عمل کیا لیکن اس خلاف عمل سےرویے دیے کہ اڑھنل میں رویے کی تعداد کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں آپڑگا۔ اس مثال کوذہن میں رکھتے ہوئے اگر (السطلاق موتن )والی آیت پر آ خرتک غور کیا جائے تواس آیت ہے جو بات واضح ہوگی وہ یمی ہے۔ کہ اللہ تعالی نے اس ارشاد میں مرد کو تین طلاق کا ما لک قرار دیتے ہوئے نہائش کی ہے۔ کہ ان تین طلاق کے فق کواستعال کرنے کا بیاحن طریقہ ہے۔ (جیسا کہ آ ہت کی تغییر میں سملے بیان ہو چکا ) اس سے میہ مجمعنا کہ اس احسن طریقنہ کے خلاف اس مخف کو اپنی ملکیت تعدادطلاق من تفرف كرناطلاق كومدم عدوجود من شلائ كا ( كما قالة الرافعة ) ياصرف ايك بى طلاق وجوديش آيكى (جبيها كه غيرمقلدين كاتول)ميح ند ہوگا اگر چه تین طلاق کا ایک ساتھ واقع کرناممنوع ہے (عندالحقیہ )لیکن بیممانعت اس طلاق كم معتريا نافذ مونے سے منع نہيں كرتى (مجموعة وانين اسلام) اور حكيم الامت مفتى احمد یارخان صاحب رحمة الله علی فرماتے ہیں ۔طلاق کولعان کی گواہیوں اور رمی کے پھروں اور درووشریف پر قیاس کرنا بالکل غلط ہے۔ کیوں کہ وہاں تعلی متعبود نہ کہ قل کا ار العان کی ہر شم ایک واد کے قائم مقائم ہے جب زنا میں گواہیاں جارجا ہے تواس کا قائم مقائم مین فتمیں بھی جارہی موں۔ایے جمرول کے پھر میں سنت کی بیروی ہے چوں كد حضور عليد السلام نے ايك ايك كرك سات بار مارے بي او جا ہے كہم بھى

ایے بی ماری اور درودشریف یمی ثواب بقدر محنت ماتا ہے بڑار بار درود پڑھنے میں

زیادہ محنت ہے اور ایک وقعہ (اللهم صلی علی سیدنا محمد الف موق) کہہ

دینے میں اتی محنت نہیں لہذا ان کا اثر بھی مختلف اور طلاق میں قطل مقصود نہیں اور شاس

پرکوئی ثواب ہے ۔ پھرا ہے ان مسئوں پرقیاس کیوں کرتے ہو؟ (تعیم)

سے ابن تیم اور اس کے اتباع کا بیر پرزور مطالبہ ہے کہ روایت طاوس کا جس روایت سے

منسوخ ہونا بیان کیا جاتا ہے وہ روایت کہاں ہے؟

جواب: ہم کہتے ہیں اگر چہ ہمادے علم عیں صراحہ کوئی ایسی روایت نہیں جو بالخصوص صدیث طاؤس کومنسوخ کرتی ہولین اس کے مقابلے عیں حضرت عویم اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ ورفعمائے صحابہ پیش کی جاسکتی ہیں ہیں میں میں میں میں کہ رکانہ والی صدیف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے طاشہ کے ہیں ہوا ور بعد از ان آپ کو سیلم ہوا سے کہ رکانہ والی صدیف جس کو میلم ہوا سے کہ رکانہ والی صدیف جس کو حکم مدنے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا تھا خود حصرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت سے اس عن خود حصرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر اپنی موجود کی یا حضور سے ساعت کا ذکر نہیں کیا ۔ بیب بات بحی پیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عبی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عبی عبیش نظر رہے کہ حضرت ابن عباس کی عبیش کی حضرت ابن عباس کی حضرت ابن عباس کی عبیش کی حضرت ابن عباس کی عبیش کی حضرت ابن عباس کی حضرت ابن عباس کی حضرت ابن عباس کی عبیش کی حضرت کی حضرت ابن عباس کی حضرت ابن عباس کی کی حضرت ابن عباس کی حضرت ابن

۵۔ ابن قیم اور اتباع کی بیرولیل که حضرت ابو بمرصدیق رضی الشعند کے عہد میں اس مسئلہ یہ اجماع ہوچکا تھالبڈااس اجماع کی خلاف ورزی سیجے نہیں۔

جواب: ہم کہتے ہیں کہ اولاً تو بیا جماع ثابت ہی نہیں اگر بالفرض تصور کرلیا جائے تو کیا ہے کہنا مجمع نہ ہوگا؟ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جواجماع منعقد ہوا تھا اس نے پہلے اجماع کومنسوخ کردیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد سے جواجماع ثابت ہے۔وہ آج بھی ای طرح قائم ہے جس طرح آپ کے زمائے میں تھا بناء بریں امت مسلمہ کے لیے آج بھی واجب الا تباع ہے۔ کہ نین طلاقیں ایک ساتھ دیے سے ایک نہیں بلکہ نین ہی واقع ہوتی ہیں۔

۵۔ جب تین طلاق کوایک قرار دیا جانا حدیث مرفوع سے ثابت ہے تو حضرت عمر رمنی اللہ عنہ یا دوسرے محابہ کے قول یا اجماع کوقول مصطفیٰ حالت کے بیات جے دی جاسکتی ہے!

جواب: ہم کہتے ہیں کہ معزت فاروق اعظم رضی الشعنہ کے فیصلے پر محابہ کا اجماع اس بات پر دلیل ہے کہ محابہ کے پاس یقینا کوئی ناخ ہوگا ہم اجماع کوناخ نہیں مان رہے ہیں \_بلكريول كميتم بين كداجماع دال عسلسى النسخ بيان روايات شلا توجیهات کی جا کیں گی جوہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ شوکافی کا نیل الاوطار میں پہکہ حفرت عمر رضى الشعند كرار على بركبنا (ايس يقع المسكين من رسول الله عليه لم اي مسلم من المسلمين يستحسن عقله وعلمه ترجيح قول صحابي على قول المصطفى عَلَيْكُ )عراورادر محاب رضي الله عنه ير خواہ تواہ نا پاک جملہ ہے کیا کوئی سلمان بیگان کرسکتا ہے کہ محابدرسول اللہ کے سی مرت غیرمنوخ قول کے خلاف اجماع کر سکتے ہیں؟ دراصل اس مسئلہ طلاق اللائد کی مورت بالكل متلاح كى طرح ب جبيا كه حديث جاير رضى الله عنه ين مع ك بارے ش برمد بيش مروى ب (عن جابر قال كنا نستمتع بالقيضة من المدقيق والتمر الايام على عهد رسول الله عليه و ابي بكر صدراً من خلافة عمر حتى لهانا عنه عمر ) (مسلم) (نيل الاوطار صفحه ١٣٨ / ٢ السادس ) بدروايت بالكل اى طرح مرفوع على بي جيم روايت طاؤس اور ال كاجواب فودى وغيره بلك خود موكانى نے يديا بقد احبيب عن حديث جابو هذا بانهم فعلوا ذالك في زمن رسول الله عليه لم يبلغ النسخ

حنی نہنی عنہا عمو جیامتھ کے بارے میں حضوط اللہ عنہ کے زیانے میں اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زیانے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اوائل میں بید کام ہوتا رہا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کوئع کر دیا اور تمام محابہ نے اس پر اتفا ق کر لیا گویا کہ ان کو پہلے اس کا ٹائے نہیں پہنچا تھا۔ متعہ کے بارے میں اس حدیث جا پر رضی اللہ عنہ کا جو جواب شوکائی اور این تیم وغیرہ و سیتے ہیں وہی جواب طلاق شاشہ کے نفاذ کے بارے میں ہم دے سکتے ہیں۔ اور یہنیں کہا جائیگا کہ معاذ اللہ حضرت ابو کر صدیق رضی اللہ عنہ کے زیانے میں ایک غلاکام پر اجماع رہا بلکہ حقیقت الا مرب ہے کہ حصر من اللہ عنہ کے زیانے میں اللہ عنہ کی خلافت کا دور مختم تھا اور اہم جنگی مہمات میں معمر وفیات کی وجہ سے ان مسائل پر تحقیق توجہ دینے کا موقع نہ ملا اس طرح حضرت عمر وضی اللہ عنہ کے اور کی صحافی موات و حضرت عمر وضی اللہ عنہ نے اور کی صحافی نے اس پر اٹکار نہ فر مایا۔

ماحصل بیہ ہوا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں نائخ معلوم نہیں ہوا تھا اور حضرت بحرضی اللہ عنہ کوناخ مکن کا گئے گیا ورندوہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جن کی رائے کے مطابق بحض مرتبہ وی بھی نازل ہوئی قول مصلی اللہ تا ہیں کر سکتے تھے۔

۲ بعض روایات پس بیآیا ہے کہ بیک وقت تین طلاق دینے والوں کو حفرت عمر رضی اللہ عنہ مزاویتے تھے۔ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ تعزیری اور سیای نقط نگاہ سے تھا۔

جواب: ہم کہتے ہیں اس میں ہماری تائید ہے کہ بیک وقت تین طلاق دینا چوں کہ بدعت اور ممنوع ہاس لیے اس طرح تین طلاق دینے والے پرتعزیر قائم کی جائے گی کیوں کہ ایسا کرنے والا خلاف سنت فعل کا مرتکب ہاس لیے گناہ گار ہے الہذا جرآ اسے قائل تعویر قرار دیا جائے گا۔ گرتین طلاق اس صورت میں واقع ہوجا کیں گی جیسا کہ

حضرت عمر فاروق اعظم رضی الله عنه کے عہد خلافت سے تمام ا کا برصحابہ، تا بعین ، آئمہ اربعداورديگر جمخعدين اور مجمجدين كاس مسئله ش تين طلاق واقع مونے كاند ب ہم اس بات کے قائل اور پابند ہیں کہ جب امت میں کی مئلہ میں اختااف موجائے تو کتاب وست کی طرف رجوع کرناجا ہے۔ چناں چہم نے کتاب وست کی روشنی میں اس منے کے تمام پہلوؤں پر تغییلی گفتگو کردی اور یہ بات مطے شدہ ہے كرآ تمدار بعدك اجماع كے بعد اسع مسلمد كزو يك رائح معنى بداورواجب العمل یمی ند بہب ہے کہ دفعتہ تین طلاق دیئے جانے کی صورت میں تین طلاقیں ہی واقع ہونگیں ۔اور آئم کمار بعد کےعلاوہ اہل ظاہر وہا ہیے کے امام ابن حزم کا بھی یہی تول ہے۔ البنة آخوي صدى جرى ميں ابن تيميد متوفى ١٨ عجرى اور اس كے شاكروابن قيم ۵۱ جری نے اس موضوع پتغییل مفتلو کی اوراس کے بعد شوکانی اور بعد کے غیر مقلدین نے اس کواہنایا چوں کہ ہمارے ملک پاکتان میں احناف کی واضح اکثریت ب اس لیے حکومت اور عوام کوامت کے اجماعی فیصلے پر بی عملدرآ مر کرنا جا ہے ہاں شيعه اورغير مقلدين اس مسئلے بين اپنے مسلك پرعمل كريں تو جميس كيا اعتراض موسكيا ب(و آخر دعوا ان الحمد لله رب العالمين)

ملک کا پلک لاء(عام قانون) فقد ننی کے مطابق ہونا چاہیے اور شخص طور پر اقلینوں کو اپنے قوانین پر مملدرآمد کی محدودا جازت ہوئی جاہیے۔

# (فلع كابيان)

بفضلہ تعالی طلاق الله الله الله المسلمة تعمیلاً بیان ہونے کے بعد آیت فدکورہ کے دوسرے جز (وَ لَا يَجِلُ لَكُمْ أَنْ تَأْخُدُوًا) آلاية من طلع كامسلہ ہابہم بقدر كفايت اس كاذكرتے ہيں۔

جیما کدابتدائی آیت کے شان نزول میں بیان ہوا کہ شوہراورزوجہ میں نااتفاتی رہتی ہواور یاندیشہوکا حکام شریعہ کی بابندی ہیں رسکیں کے ۔ تو مال کے بدلہ تکاح زائل کرنے کوظع کے

خلع بہے کہ مورت مکھ مال دے کریا اپنے حقوق زوجیت کے موض شوہرے طلاق مسكل: حاصل کرے مراس میں ضلع کا لفظ ہونا ضروری ہے۔مثل عورت کیے کہ تو مجھ سے ہزار رويد كوض فلع كرل أكراك كاذكراتو موا اور فلع كاذكرند آيا تو وه طلاق بالمال كبلائے كى ندك فلع (احدى)

زوجين جب خلع كرليس توطلاق بائن واقع موجائے كى جو مال ٹهرا ہے مورت پراس كا ویتالازم ہے۔(مدامیر) امام محررحت الله علید نے اعی كتاب موطائيل لكما ہے كه خلع أيك طلاق بائد كم عمل ب الإيركداس كي نيت تين طلاق وينامويا تين طلاق كا نام لے (موطاام محمدیاب الخلع)

ا كرظلم وزيادتى مردى طرف سے بوتوا سے ظلع كے يوش پيدلين سخت منع اور كروہ تحريي ب(بدایه) إل اگرزیادتی مورت كی طرف به موقو عثنا مهر مين دياس سے زياده ليتا مروه پر بھی اگرزیادہ لے لے گاتو تضاء جائز ہے۔(عالمگیری) مین اگر چدریا وہ لین كناه تما تا يم الكناه كياد جود فلع موجائكا (كسما متر في مسئله الطلاق) جا ہے کہ مہرے زیادہ برخلع نہ کیا جائے جیسا کہ ہم ثابت بن حسین کی زوجہ کا واقعہ لگل كريك بيں -كدانبول نے اپنے خاوندكو باغ كے علادہ ادر مال بمى دينا جا با مرحضور عليدالسلام فصرف باغ عى داواياس آيت بين بحى (مها اليتموهن) فرما كراس ک طرف اشاره فرمایا کما ہے۔

جو چيز مېر موسكتى به و مدل ظلع مجى موسكتى باورجو چيز مېزېيل موسكتى وه مجى بدل خلع موسکتی ہے۔مثلا دس درہم سے کم کوبدل ظلع کر سکتے ہیں مرمبر ٹیس کر سکتے (در عثار) خیال رہے کہ دس درہم دوتو لےسات ماشے جاررتی جا ندی کے دزن کے برابرہے۔جس

کی قیت بازار میں کم وہیش ہوتی رہتی ہے۔رائج الونت قیت کا خیال رکھنا ما ہے۔ مسكه: چول كه شو بركى جانب سے خلع طلاق بها بندا شو بركا عاقل بالغ بونا شرط بـ نا بالغ يا مجنون خلع نہیں کرسکتا۔ کیوں کہ وہ اہل طلاق ہی نہیں ۔اوریہ بھی شرط ہے کہ مورت محل طلاق ہوالبذاعورت كوطلاق بائن ديدى تواكر جدعدت ميں ہواس مے خلع نہيں ہوسك یونی اگر نکاح ہوگیا یا عورت مرقدہ ہوگئ جب بھی خلع نہیں ہوسکتا کہ نکاح ہی نہیں ہے خلع کس چنر کا موگااور دجی کی عدت میں ہے تو خلع موسکتا ہے۔ (در مختار ور دالختار) لکاح کی دجہ سے جتنے حقوق زوجین کے ایک دوسرے پر تے وہ خلع سے ساتط الوجائے ال

مسكليا:

مسكل:

خلع طلاق ہے یا کمنٹ کاح؟ اس بارے ش فتماء میں اختلاف ہے لیکن احتاف كنزديك فلع طلاق ب-ندفع فكاح كيول كداس آيت يس رب تعالى في دورجى طلاقول كيساته فطع كاذكرفر مايا فيمرآ كارشادفر ماية الملان طلقها النع عجس من فاء سےمعلوم موا کدوہ تیسری طلاق طلاق رجعی یا خلع کے بعد بی ہے۔اگر خلع تعج نکاح ہوتا تو اس کے بعد طلاق واقع نہیں ہوسکتی آیت کا مطلب بیہوا کہ طلاق رجعی دو طلاقیں ہیں اور بصورت خوف خلع مجی جائز ہے۔ پھراگران دوطلاقوں یاخلع کے بعد اثو ہرتیسری طلاق مجی وے دی ہفیرطلالہ اس کے لیے حلال نہیں ہوگی خیال رہے! كدفنخ لكاح كاصل سے بى الحم جانے كانام ہے جس كے بعد طلاق نييں موعلق اور طلاق لکاح کے فوٹ جانے کا نام ہے جس کے بعد عدت کے اندر اور طلاق مجی واقع ہوسکتی ہے جب کے طلاق رجعی ہو۔

ہوں تو ہدیعن کی کو چھود مکر لوٹالینا بمیشہ بی شع ہے۔ صدیث شریف میں ہے کہ جوکوئی كى كو پچهد يكرواليس لے واس كتے كى طرح بيں جوتے كر كے جات لے ( بخارى ومشكول كرشو بريوى ش سے جوكوئي دوس كو كچوديدے وہ بركز والى جيس كرسكا جيسا كاس آيت معلوم مواركم معلوم مواكشوم يوى كوديكر يحدند لسواع طلع ك\_

سکلہ: چیر چیزیں ہیں والهی ناجائز کردیتی ہے۔(۱) زیادتی (۲) موت (۳) عوض (۳)

ملک سے کل جانا (۵) زوجیت (۲) قرابت داری جس کو د مسع خسز قَدَّ میں جُنْ کردیا گیا۔ زوجیس آپس میں کا ہیدوالی ٹیس کر کے اس مسئلے کا ماخذ یک آیت ہے کہ یہاں فرمایا گیا (لا یعمل لکم ان تا خلوا مما اتیتمو هن)

کی کو کھودینا کی چندصورتیں ہیں مال کے وض مال ویٹا یہ تجارت ہے۔ کام کے عوض مال دیٹا یہ تجارت ہے۔ کام کے بلاعوض دیٹا ہے مارہ ہے۔ بلاعوض دیٹا ہے راضی کرنے کے لیے یہ ہمہہ ہے۔ پہلے تین قتم میں واپس لیٹا جائز نہیں لیٹی تجارت ،اجارہ ،صدقہ واپس ہیں کے سال کرچوشی صورت لیٹی ہمہ کی واپسی جائز ہے۔ الاان یہ منع مانع پھر ہمہ کی تین قتمیں ہیں نڈ رانہ ،عطیہ ، ہم یہ چھوٹے کا جزے کو پھر دیٹا نڈ رانہ ہے جیسے مرید کا چیر کو، شاگر دکا استاد کو ،اولا دکا مال باپ کو پکھ دیٹا اور بڑے کا چھوٹے کو دیٹا عطیہ ہے۔ جیسے ہیرکا مرید کو، استاد کا شاگر دکو، مال باپ کو پکھ دیٹا ہمائی کا دیا اور کو پکھ دیٹا ، ہمائہ والے کا اپنے برابر والے کو پکھ دیٹا ہدیہ ہے۔ جیسا ہمائی کا بمائی کو پکھ دیٹا (عینی شرح کنز ، کوالہ تعیم)

دفعہ طالم کے لیے رشوت دینا جائز (شامی ، مرقات وغیرہ) دیکھومظلومہ مورت شوہ کظلم سے بیخ کے لیے خلع کرسکتی ہے۔ جو کہ کو یا رشوت ہے ہم رشوت لینے ویے کے تعلق زیرآ سے والا تماکسلو اموالکم بینکم بالباطل بالنفصیل بحث کرآئے ہیں۔ روایات میجہ کی روسے خلع کی اجازت اور جواز مرف شدت ضرورت کے وقت ہے ورنہ بخیر کی سبب کے خاوند سے طلاق ما تکنے والی عورت کے لیے وعید شدید وا مرا.

بِسُم اللهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِيْمِ

فَإِنْ طَلْقَهَا قَلا تَعِلُ لَهُ مِنْ بَعُلْ حَتَّى تَنْكِحُ زُوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلْقَهَا
قَلا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُتَوَا جَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُعِيْمَا حُدُوْدَ اللهِ وَبِلْكَ
حُدُودُ اللهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يُعْلَمُونَ (مورة البَعْرة: ٢٣٠)

'' پُرا اگر تيمرى طلاق ديدى تواب وه مورت اس طال آيس موكى جب
تک دومر عفاد شرك پاس شرب پروه دومرا اگرطلاق ديد عالوان ديد عالوان دونوں پرگناونيس كر پراكولان ما يس الم جاكيس اگريكھتے موں كرالله كى مديس دونوں پرگناونيس كر پرونوں بيا شكى مديس جي جنهيں بيان كرتا ہے دائش مندول كے دائي سكر الله كي مديس جي جنهيں بيان كرتا ہے دائش مندول كے

کچھل آیت میں فرمایا گیا تھا کے مرف ووطلاقوں تک شوہر کورجوع کا حق ہے اب ارشاد ہور ہا ہے کہ تیسری طلاق کے بعد مورت تکا ح سے ہالکل بی علیحدہ ہوجائے گی زمانہ جا ہلیت کی طرح مرد طلاق میں آزاد ند ہو کے کہ جتنی جا ہیں دیتے رہیں اور جوع کرتے رہیں۔

#### شان نزول:

عائشہ بنت عبد الرجمان رفاعد ابن رجب کے لگاح بیں تھیں انہوں نے اس کو نئین طلاقیں دیں انہوں نے مدت گزار کر عبد الرجمان ابن زبیر قرقی سے نگاح کرلیا وہ کچی دنوں کے بعد حضور علیہ السلام کی خدمت بیں حاضر ہوکراپنے دوسرے شوہر کی شکایت کرنے گئی کہ بیٹا مرد ہے۔ آپ مالی کے کیار فاعد کی طرف اوٹا چاہتی ہو؟ اس نے عرض کی ہاں تب بیآ ہت اتری اور حضور علیہ السلام نے فیعلہ فرمایا کہ جب تک دوسرا شوہر صحبت نہ کرے تب تک تم پہلے شوہر کے پاس نہیں جاستیں اور چوں کہ بقول تبہارے بیٹا مرد ہے انبذائم ابھی رفاعہ کے حلال نہیں پاس نہیں جاسکتیں اور چوں کہ بقول تبہارے بیٹا مرد ہے انبذائم ابھی رفاعہ کے لیے حلال نہیں

# ( درمنشور، روح المعاني، واللفظ عيمي )

تفسير:

لَمان طَلَقَهَا: فا متعتبيه إدراس كاتعلق رجعي اورضع كي دوطلاقول سے اورمكن بيك تقری یا حسان کا بیان ہولیتی پس اگر شو ہرنے دوطلا توں کے بعد تیسری طلاق بھی دیدی خواہ وہ دو طلاقیں بعوض مال موں (خلع ) یا بلامال (قالا صَحِلُ لَهُ مِنْ مَعْدُ) (لَعِنى تيرى طلاق كے بعدوه عورت اس شو بركوكى طرح حلال نيس ندتورجوع سے اور ندو بارہ لكات سے ( حَسْبي تَسْكِحُ زَوْجُا غَيْرَه) خَي حمت كى عدب تكل كاماده نكع ببس كنوي معنى محبت كرنا اورشرى معنى عقد کے ہیں جیسا کہ ہم میلے تغیر کبیر کے حوالہ سے بیان کرآئے کہ تنگ کامعنی اگر اجنبی ہوتو بمعنی نکاح ہوتا ہے اور اگر اس کامفول زوج یا زوجہ تو بمعن معبت نکح امراۃ اور نکح زوجۃ میں فرق ہے یماں چوں کی زوجاً مفعول ہے اس لیے محبت کے معنی بیں ممکن ہے کہ سطح بمعنی نکاح ہی ہواور معبت کی قید صدیث شریف سے لگائی جائے مگر پہلے معنی زیادہ توی ہیں کہ شان نزول کے مطابق ہیں ۔ لیمنی طلاق والی عورت اس شو ہر کواس وقت تک حلال نہیں جب تک کہ دوسر مے خض سے معبت ندكر فيان طَلْقَهَا) يهال طلق كافاعل دوسرا شوبرب ان فرماكرادهراشاره كياكم اس كى طلاق كلوك جائيے ندك يقيني (تعيى) (فلا جُسَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُتَوَا جَعَآ) كامر في سي عورت اوراس كايبلاشو براوريتنو أجعآ كاماد مدجع بمعنى لوثايها ل عورت كامر د كي طرف اورم د كا عورت کی طرف نے نکاح سے لوٹنا مراد ہے لیعنی اگر شو ہر ثانی بھی بعد محبت اسے طلاق دیدے تو اب شو ہراول اوراس مورت یر چھ گنا فہیں کہ لکاح ٹانی کرے چمرل جائیں (مظہری) مگر بشر طیکہ لعِنْ نَكَاحِ مِنْ طَلَاقَ دِينَا مَشْرُوطُ نِهُ وَ\_

إِنْ ظَنْ آَنُ يُقِيْمَا حُدُودَ اللهِ (دونول)و(غالب) گان ہوکہ م الله کا صدول کوقائم رکھ اِنْ ظَنْ آَنُ يُقِيْمَا حُدُودَ اللهِ (دونول)و(غالب) گان ہوکہ معنی علم کے بھی آتا ہے۔ کیول کیس کے ایس کا ایس کے بھی آتا ہے۔ کیول

کہ آئندہ کا کسی کو یقین ٹیس دوسری دید ہے کہ اُن نامبہ تو تع کے لیے ہے۔ اور تو تع یقین کہ منافی ہے (مظہری) حدود اللہ سے مراد زوجیت کے شرعی حقوق ہیں لینی اگر وہ دونوں بیگان کریں کہ آئندہ شرعی حقوق اوا کرسیس کے دنیال رہے کہ یہ جواز رجوع کی شرط ٹیس بلکہ گناہ سے بچنے کی شرط ہے۔ اگر بدنیت گناہ گار ہوگا بچنے کی شرط ہے۔ اگر بدنیت گناہ گار ہوگا و تعالی موجائے گا گر یہ بدنیت گناہ گار ہوگا (وَ بسلک حدید بین ہیں اور ہر چیز کی خیرای میں ہے کہ وہ اپنی حدیں ہیں اور ہر چیز کی خیرای میں ہے کہ وہ اپنی حدید سرے۔ آج مسلمانوں پروہال اس کا ہے کہ وہ صدود اللہ کوتو ڈیکے ہیں۔

یُبیّد نها لِقُوم یعنکمون : بیدن تبدین سے بناجس کے متی ہیں خوب بیان کرنایا آہت آہت ہے بیان کرنا واقعی طلاق کے احکام خوب وضاحت سے بیان ہوئے اور آہتگی ہے آئے تا کہ لوگوں کو کوئی دشواری نہ ہو کیوں کہ عرب مورتوں کے معالے میں بہت آزادواقع ہوئے نے وہ ایک دم پوری پابندی برداشت نہیں کر کتے تے نیز جتنی تفصیل سے طلاق و لکاح کے احکام بیان ہوئے اتنی تفصیل سے حلاق و لکاح کے احکام بیان ہوئے اتنی تفصیل سے دوسرے احکام بیان نہوئے کیوں کر لکاح وطلاق پرنسل انسانی کا بقاء ہے۔ لِفقوم کالم نفع کا ہے اور مکن ہے کہ صلح کا ہو اور آئے کہ کھون سے ملا ویا بجھ دار سلمان لوگ مرادی سے کوں کہ احکام بیون کا ہے اور مکن ہے کہ صلح کا ہو۔ اور آئے کہ کھون سے ملا ویا بجھ دار سلمان لوگ مرادی سے کیوں کہ احکام بھون کا ہے اور مکن ہے کے مسلم کا م ہے۔ لہذا موام کو جائے قرآئی آیات سے خود مسائل لکا لئے کی بجائے علماء سے بوج چوکر ممل کریں ارشاد ہاری ہے (ف اسٹ لوا اہل اللہ کو ان کہ نتم لا اعلمون)

### فوائدومسائل:

اس آیت سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

(۱) طلاقیں الگ الگ چاہیں نہ کہ ایک دم جیسا کہ فاو تعقیبہ سے معلوم ہوا (۲) حلالہ دوسرے شوہر کی محبت سے ہوگا نہ کہ فیرشوہر کی محبت سے جیسا کہ زوجاً وغیرہ سے معلوم ہوا اس بالنہ عورت کے نکاح میں ولی کی شرط نہیں جیسا کہ تنگے میں نکاح کا فاعل عورت ہے لہذا ہے آیت احناف کی دلیل ہے۔ (۳) طلالہ میں دوسر بھو ہر کا دطی کرنا بھی ضروری ہے جیسا کرنگے کے بعد زوجاً فرمانے سے معلوم ہوا۔ (۵) نکاح بشرط طلاق کرنا بخت کروہ بلکدامام مالک، احمد کہ نزد یک فاسد ہے جیسا کہ اِن طسک تی کہ اِن سے معلوم ہوا۔ (۲) قیاس کرنا جائز ہے جیسا کہ (الن ظنا) سے معلوم ہوا۔

مسئلہ: طلاق تین طرح کی ہیں۔(۱) رجعی (۲) ہائد(۳) مغلظہ ایک یا دوطلاقیں رجعی
ہیں۔ کد دوران عدت شوہر کو رجوع کا حق ہے۔خواہ عورت رامنی ہو یا نہ ہو دوبارہ
نکاح کی بھی ضرورت نہیں مبھم طلاق (کنایة) طلاق ہائنہ ہے ایک ہائنہ کہنے سے
بھی طلاق ہائنہ واقع ہوجاتی ہے کہ اس میں رجوع جائز نہیں بلکہ دوران عدت یا بعد
العدة دوبارہ نکاح کرٹالازم ہے۔طالہ کی شرط نہیں تین طلاقیں مغلظہ ہیں اس میں
طالہ ضروری ہے۔

مسکہ: طالہ کی صورت ہے کہ اگر عورت مدخولہ ہے تو طلاق کی عدت ہوری ہونے کے بعد عورت کسی دوسرے بالغ یا قریب بلوغ مردے نکاح کرے اور بیٹو ہر ٹانی اس عورت کے معدمت ہوری ہونے پر ے وطی بھی کرے اب اس شوہر ٹانی کی طلاق یا موت کے بعد عدت ہوری ہونے پر شوہر اول سے نکاح ہوسکتا ہے۔ اور اگر عورت مدخولہ بیس ہے تو پہلے شوہر کے طلاق و سے نکاح کر عمق ہے۔ اس کے لیے عدت نہیں (عامہ سے)

مسلم: اوغرى كى دوطلاقيس بى مغلظه ب-

سکاہ: بشرطانخلیل نکاح جس کے ہارے میں صدیث میں احت آئی ہوہ ہے کہ عقد نکاح

یعنی ایجاب و تبول میں حلالہ کی شرط لگائی جائے اور یہ نکاح کروہ تح کی ہے۔ زوج
اول واٹی اور عورت متیوں گناہ گار ہوئے گرعورت اس نکاح ہے بھی بشرا نظ حلالہ

شوہراول کے لیے طال ہوجائے گی اور شرط باطل اور شوہر ٹانی طلاق وینے پر مجور نہیں کول کر صدیث شریف میں فرمایا گیا (لعن الله السمحلل والمحلل له لعنت) توفر مایا مرحلل که کراگر بیطالدورست ندہوتا تواسے کلل کول کہا جا تا اور اگر عقد میں شرط ندہوا گر چہ نیت میں ہوتو کرا ہیت اصلا نہیں بلکہ اگر نیت فیر ہوتو مستحق اگر عقد میں السلام انما الاعمال بالنیات) (دریق روفیره)

مسئلہ: متعداور دیگر نکاح فاسدہ باطلہ سے حلالہ درست نہیں کیوں کہ ان نکاحوں میں خاوند شرعاً میچ زوج ہی نہیں بنتا۔

مسلہ: طالہ کے بعد جب عورت زوج اول کے پاس آئے گی تو مثل نکاح اول کے پھر شو ہرکو تین طلاقوں کاحق حاصل ہوگا۔

مسلہ: اگر شو ہرنے دوطلاقیں دیکر رجوع کرلیا تواب ایک ہی طلاق کا افتیار رہے گا یعنی اب ایک ہی طلاق سے مغلظہ ہوجائے گی۔

اعتراض: اس آیت معلوم بوتا ہے کی خلع طلاق نہیں بلکہ فنے اکا رہے۔ اگر طلاق مانا جائے تو طلاقیں چار ہوجا کیں گی دوطلاقیں تو (السطہ لاق مَسوَّتن) والی اور تیسری خلع والی اور چوقی (فان طلقها فلا قبحل) النح کی حالاں کہ طلاقیں صرف تین ہی ہیں۔ ند کہ چار (شوافع)

جواب: خلع طلاق ہی ہے اور وہ ان دوطلاقوں کے علاوہ نہیں بلکہ اس کی ایک صورت ہے۔
مطلب سے ہے کہ دوطلاقوں کے بعدخواہ وہ بلاعوض ربعیہ ہویا بطریقہ خلع ہائنہ ہوتیسری
طلاق دی تو بغیر حلالہ لکاح درست نہ ہوگا۔ اگر خلع کو شخ مانا جائے تو کلام بگڑ جائے گا
کہ طلاقوں کے درمیان اجنبی چیز کا ذکر فصاحت کے خلاف نیز شخ نکاح کہ بعد طلاق کا
ذکر فضول ٹہرتا ہے۔

اعتراض: قرآن مجید میں مطالہ کی صورت میں مورت کے لیے صرف زون ٹائی سے لکا ح کرنے کاذکر ہے۔ اور تم مورت کے لیے زوج ٹائی سے مجامعت (وطی کرانا) بھی ضروری قرارویتے ہو یہ کتاب اللہ پرزیادتی ہے جو کہ جائز جیس ۔

جواب: زوج ٹانی کاوفی کرنا ہم نے اپنی طرف سے زیادتی نہیں کی بلکہ جیسا کہ آیت کی تغییر
میں ہم بیان کر آئے ہیں تک خود و با کو غیرہ کے الفاظ سے ٹابت ہے یا حضور علیہ السلام کا
امرا ۃ رفاء کے لیے کہ ما قبال صاحب التفسیس ات الاحمدید فی نوز
الانوار صفح ۲۰ یفرمانے سے کہ لاحتی تعلوقی عسیلته ویلوق عسیلتک
یہ مدیث درج مشہور میں ہے ۔ اور خبر مشہور سے قرآن پر زیادتی با تفاق جائز ہے ۔ نیز
جہورامت کا اس مدیث کا تحول کر لیزاد کیل شمرت ہے۔

### بِسْمِ اللهِ الرَّحُمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَإِذَا طُلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغُنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُو هُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنّ بِمَعُرُوفٍ وَلَا تُمُسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِتَعْتَدُوا وَمَنْ يُقْعَلُ ذَٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفُسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا النِّتِ اللَّهِ هُزُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنَ الْكِتْبِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوَّا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَى ءٍ عَلِيْمٌ (مورة البَقرة: ٣٣١) '' اور جب تم نے عورتوں کوطلاق دیدی تو پھروہ اپنی عدت گزارنے کے قريب الني جاكين توانيس بهلائي كيهاته روك لويا أنبيس بملائي كيهاته چھوڑ دو۔ اور انہیں ضرر کے لیے ندروکوتا کہتم صدے بڑھ جاؤ۔ اور جو مخض ایبا کرے تو اسنے اپنی ہی جان پرظلم کیا۔اوراللہ کی آیتوں کوششما نه بنالواور بإد كروالله كااحسان جوتم يرب اوروه جوتم يركتاب اور حكمت ا تاری تمہیں هیجت دیے کواور اللہ سے ڈرتے رہواور جانے رہواللہ سب چرجاناے

تعلق:

بیآت کیملی آغول کا تمد ہے جس میں مردول کو بتایا جارہا ہے کہ عورتوں کی حق تلفی در حقیقت اپنی جان پڑھلم ہے۔

وَإِذَا طَلَّقَتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغُنَ اَجَلَهُنَّ: - (اورجبتم نے اپی عورتوں کوطلاق (رجی) دی ہو پھر دہ اپنی عدت گزرنے کے قریب بھنے جادیں (عدت ثم نہ ہوئی ہو) اجل کا لفظ مدت اور مدت کے منجا دونوں پر بولا جاتا ہے۔ آدمی کی عمر کو بھی اجل کہتے ہیں اور موت کو بھی جس پرعر ثم

موجاتی ہے۔(مظہری) لیکن یہاں عدت کا خیرج مراد ہے۔اور بلوغ کے (اصل) معنی کسی چیز تک پہنچنا مجمی مجاز کے طور پر اس سے قریب ہونے پر بی بول دیتے ہیں اس آےت میں یہی معنی مرادین تا کداس آعت کے آئدہ جملہ کااس پرمرتب ہونا درست ہوجائے (فسافس کنو فلن بمَعْرُوفِ أَوْ سَرِّحُوْهُنَّ بِمَغْرُوفِ ) (لويالوائين صن معاشرت سروك لوياسلوك ك ساتھ انہیں رخصت کروے کیونکہ عدت پوری ہوجانے کے بعدر دکنا جائز نہیں مقصود آیت سے سے ے کہ یا تو بادارادہ تکلیف ان سے رجعت کراویا انہیں چھوڑ دو کہ وہ اپنی عدت بوری کرلیں (والا تُمْسِكُونُهُنّ ضِوَارًا لِتَعْتَدُوا) (اورتكليف دين كيانين شروكو) لين تكليف دين ك ارادے سے ان سے رجعت ندکرو کہ چر(ان یر) زیادتی کرنے لگویعنی زیادہ دنوں تک رکھنے اور کھدیے پرمجبور کرنے کیاتھان برظم کرو۔ پہلے اللہ تعالی نے حسن معاشرت کے ساتھ رکھنے کا عم دیا مجراس کی ضدیعنی تکلیف دیے کے ارادے سے منع فر مایا مجراس کے ظلم اور زیادتی ہونے ك تقريح كى اوراس كے بعد فرمايا (وَمَنْ يَفْعَلُ ذلك فَقَدْ ظَلْمَ نَفْسَهُ )} (جواليا كرے كا اس نے یقنینا اپنی جان برظلم کیا) اپنی جان برظلم کرنے سے مرادی آخردی عذاب ہے۔یاد نعوی بد نامی این جریر نے عوفی کے طریق سے ابن عباس رضی الشعنہ سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں ( پہنے یہ حالت تھی ) کہ بعض لوگ اپنی جوی کوستانے اور مشکل میں ڈالنے کے لیے اسے طلاق دےدیتے مجرورت بوری ہونے سے پہلے اس سے رجوع کر لیتے تھے۔ مجرطلاق دےدیے تے اور ای طرح کرتے رہتے تھے اس پراللہ تعالی نے بیا ہت نازل فر مائی بنوی اور سدی ہے ابن جرم نے نقل کیا کہ یہ آ سے ایت ابن بیار انساری کے بارے میں نازل ہوئی کرانہوں نے ائی ہوی کوطلاق دیدی پرمخن ستانے کی غرض ہے رجعت کرلی پھرطلاق دیدی اس پراللہ تعالی نے بیتکم نازل فرمایا (مظهری دورمنشور وغیره)

او تسریح باحسان) کو فراق نه بناؤاورجس نے ظلاف ٹرع کیااس نے الله کی آخوں کا (گویا)
فراق اڑایا ابن ائی عمر ورضی الله عند نے اپنی مندیش اور ابن مردویہ نے ابی الدراء سے روایت کی
ہے۔ فرماتے ہیں۔ (پہلے لوگوں کی بیرحالت تھی) کہ بعض آدمی اول طلاق دے دیے اور پھر کہتے
ہم نے تو فداق کیا تھا اور اسی طرح کوئی غلام یا لونڈی کو آزاد کر کے کہتا کہ بیس نے تو ہنمی کی تھی۔
لغوی نے بحوالہ حضرت الدوردائي بھی نقل کیا کہ لگاح کر کے بھی لوگ ایسائی کہدویتے تھے اس پر الله
توالی نے بیآیت نازل فرمائی۔

و کلا تتیخد و الیت الله هزوا این مردویا این عباس رضی الله عداوراین جریان الله عداوراین جریان الله عداورای جریان الله عداوه این می اوراین منذر نے عاده بن صامت سے ان الفاظ کیساتھ روایت کی ہے کہ تین امر جیں جو خض انہیں کے خواہ بنی ہے ہو یا بلائنی تو وہ اس پرجاری ہوجا کیں گے۔ طلاق عماق تکار (فیلاث جدهن جدوهز نهن جد } خیال رہے کدا حکام شرعید کا ولی یا تولی خدات اڑا تا کفر ہے ۔ اور عمل خدات شرحید کا مرشر بعت جس کوتا ہی اور بدعملی کرتے ہوئے داڑھی ندر کھنا فت ہے کین واڑھی یا سنت رسول کے مطابق واڑھی رکھنے والے فخص کا غدات اڑا تا یا حصن ڈاڑھی کی وجہ سے اس کوتھر جانا کفر ہے۔

وَاذْ كُورُوا نِعَمَّ اللَّهِ عَلَيْكُمُ: (اورالله كااحيان البيناور بادرو) يعنى تم الله كاوه احسان يا دكروكراس في تحميل انسان بنايا مسلمان كيامرد بنايا تهميل طلاق ورجوع كاافتيار ويا - يحيلي امتوں كي طرح تم برايك بيوى كي پابندى ندلكائى بلكه چار لكاح تك كي اجازت دى وغيره ( روح البيان ) اس كاهرتم برلازم ہے - خيال رہے كہ مال كوش مال قيمت ہاوركام كوش مال البرت اور بغير كى معاوضہ كے مجمد بنالهت ہے - قيمت اوراجرت كاشكريدواجب بين كدوه تو ابناحق ہے محمد تعمل مال البرت كاشكريدواجب بين كدوه تو ابناحق ہے محمد تم كامن فضل ہے الله تعالى كے عطيم ند قيمت بين نه اجرت كاف فضل بين اگر جم ميں شرافت وانسانيت كى بجم بحى بو ہے تو بميشداس كاهركم كياكرين - اجرت تعن فضل بين الله كياري ميں ميں تم افت وانسانيت كى بجم بحى بو ہے تو بميشداس كاهركم كياكرين - رب تعالى كى سارى نعتوں سے اعلى نعت حضو تعلق فى ذات بابركات ہے - كدرب تعالى نے اس

کے متعلق ارشاد فرمایا (لقد من الله علی المؤمنین اذا بعث فیهم رسولا) (تغیر فیمی)
وَمَا آنُوزَلَ عَلَیْکُمُ مِنَ الْکِتْبِ وَالْحِکْمَةِ یَعِظُکُمْ بِهِ: (اور جوتم پرکتاب نازل کل
اور حکمت اس سے جہیں هیوت کرتا ہے ) کتاب سے مراد قرآن مجید اور حکمت سے سنت اور
عدیث مراد ہے اگر چرکتاب سنت کا نزول تضویقات پر ہوا کر چوں کہ تضور پاکھات اصل
ورسادی امت فرع آپ اہم اور سارے لوگ مقتدی للذا تضویقات پراٹر نا گویا ہم سب پراٹر نا
ہوئے۔
ہے نیز قرآن ہاری ہی ہدایت کے لیے آیا ہے۔ حضور علیہ السلام تو پہلے ہی ہدایت یافت پیا

وَاتَّـقُوا اللَّهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ بِكُلِّ هَمَى عَ عَلِيْمٌ :اللَّهُ اللَّهُ وَاعْدَالَ عَلَيْمَ اللهُ وَالْمَالِ عَلَيْمٌ اللهُ اللهُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ اللهُ وَالْمَالِمُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَ

فوائدومسائل:

(۱) طلاق رجعی میں عدت کے اندر جوع کا افتیار ہوگا نہ کہ اس کے بعد جیسا کہ (فَهَلَفُنَ اَجَلَفُنَ اَجَلَفُنَ اَجَلَفُنَ اَجَلَفُنَ اَجَلَفُنَ اَجَلَفُنَ اِجْ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُلِمُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُلِمِ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُو

مسئلہ: بہتر یہ ہے کہ رجوع کلام ہے کریں اور اس پر گواہ بھی بنائیں (جوہرہ) (س) طلاق
دینے کا حق صرف مردکو ہے ، مورت کوئیں نہ بی دولوں کے مشورے پر موتوف کیوں
کہ یہاں فرمایا (وَاذَا طَلَقْتُمُو هُنّ) طلاق کا قاعل قومردکوقر اردیا اور مفحل عورت کو
دوسری جگدار شادفرمایا (الملذی بیدہ عقدہ النکاح) کہ تکاح کی گرہ مردکے ہاتھ

یں ہے۔ بہر حال تکاح کے وقت مورت اور مرد کا مشورہ ضروری ہے۔ گر طلاق بیل مردستقل ہے۔ بال فنے نکاح بھی مورت کی طرف سے ہوجا تا ہے۔ جیسے خیار بلوغ یا خیار پھن کے موقع پر مرد دراضی ہویا نہورت نوح نکاح کرائتی ہے۔ (۵) مورتوں کو دکھ، تکلیف دینے کے لیے دوک رکھنا احکام المہی کہنمی اڑا تا ہے۔ بیوی کا معاملہ بہت نازک اور مورتوں کے حقوق نہا ہے سخت رب تعالی بار بار ڈراکرا پے احسان یا دولا کر مردوں کو ان کے حقوق نہا ہے سخت رب تعالی بار بار ڈراکرا پے احسان یا دولا کر مردوں کو ان کے حقوق ادا کرنے پر مائل فرما تا ہے۔ غالباً جس قدر تفصیل مورتوں کے حقوق اور طلاق کے احکام کی گئی اتنی دیگر چیزوں کی ندفر مائی اس کے باوجود جوکوئی ان پر ظلم مزیادتی کرے در حقیقت وہ اپنے پر ظلم کرتا ہے کیوں کے مظلوم کی تکلیف عارضی اور معمولی مرظام کو تخت عذا ہے ہوگا۔

پنداشت سعمگر که ستم برما کرد برگر دن اوبما ند وبر ما بگذشت ۲- الله کی نعتوں کا ذکر کرتار ضائے اللی کا ذریعہ ہے۔ لہذا محفل میلا دشریف وغیرہ جائز کہاس میں رب کی تعت لیعنی حضور علیہ السلام کی تشریف آوری کا ذکر ہے۔ (تغییر هیمی ملخشا)

### بِسُمِ اللهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْمِ

"اور جبتم عورتوں کوطلاق دواوران کی میعاد پوری ہوجادے تو اے عورتوں کے والیوا انہیں نہ روکو اس سے کہ اپنے شوہروں سے نکاح کر لیں۔ جب کہ آپس میں موافق شرع رضا مند ہوجاویں۔ یہ تھیجت اسے دی جاتی ہے جوتم میں سے اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہے۔ یہ تہمارے لیے زیادہ سخر ااور پاکیزہ ہے۔ اور اللہ جانت منہ ہوجاتے منہیں جائے "

### تعلق:

گزشتآ ت میں طلاق دیے والے شوہروں کا اختیار بیان ہوا کہ وہ عدت میں رجوع کر سے بیں اب عدت کے بعد مور توں کا اختیار بیان ہور ہا ہے کہ وہ اپنائش کی مالک ہیں۔ جس سے جاہیں اکاح کریں۔

### شان نزول:

ابوداؤر ترندی دغیرہ فے معقل بن بیارے روایت کی ہو کہتے ہیں کہ میں نے اپنی بہن کا لکا ح ایک کی کے دیا تھا کھراس نے اے طلاق دیدی۔اور جب اس کی عدت پوری ہوگئ تو وہ پھر پیغام کی آتے ہیں گئے تھا۔

تہارا گربادیا تھاسب طرح تہاری آ ہروتی لیکن تم نے اسطلاق دیدی اوراب پھر پیغام لے کرآئے ہوا بیانیں ہوسکا خدا کی تم اب وہ تہارے ہاں ہرگر نہیں جاسکتی اوروہ آ دی کچے ہرانہ تما اور میری بہن بھی اس کے ہاں جانا جائی تھی اس پراللہ تعالی نے بیآ یت نازل فر مائی (فلا تعضل فر فحن اُن یُنکی نور میں ہوسکا خدا کی تب میں نے (حضو میں اُن یک خدمت میں) عرض کیا استول اللہ اللہ تعلق میں اپنے نفس کی نہ مالوں کا بلکہ رب تعالیٰ کی اطاعت کروں کا چنا نچرای سے نکاح کردیا (احمدی، روح المعانی، کیر، نعیی وغیرہ واللفظ للمظمری) اس آ مت کے شان نزول کے بارے میں اور بھی اتوال ہیں لیکن زیادہ می اور تو ی کہیں ہے۔ (مظہری)

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغُنَ آجَلَهُنَّ: ظامريه بكطلقتم من تطابطلاق دين وال شوہروں سے ہے۔اورطلاق سے طلاق رجعی یا بائندمراد ہے۔جس میں حلالہ کی ضرورت نہیں۔ النساء سے اپنی ہویاں اور بلوغ سے انتہا کو گئی جاتا مراد ہے۔اور اجل سے عدت لیتنی اے شوہرو! جب كمتم الى يولول كوطلاق رجعي يا بائدو ، دوادران كى عدت يورى موجائة و (قلا تَعْضُلُوهُ مَّنَّ أَنْ يُنْكِحُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ تَعْضُلُو )عضل سے بنا بمعنی تُنكَى اورروكنا ينص كے كوشت كو ای لیے عضلہ کہتے ہیں ۔وہ بخت اور تلک ہوتا ہے جس حورت کے پیدو شواری سے پیدا ہوا سے معصلہ کہا جاتا ہے۔ (نعیمی)اصل معنی منیق اور شدت کے ہیں چناں چدالدا والعصال عرب میں اس بیاری کو کہتے ہیں۔جس کا علاج نہ موسکے۔ (مظہری) طاہر یہ خطاب مورت کے ول ورثہ م کو ہے۔ادرازواج سےمرادان کے پہلے شوہر ہیں جنہوں نے طلاق دیدی تھی۔ یمی مطلب شان زول کےمطابق ہے۔ بعنی اےمورت کہ والیوں مورتوں کواس سے ندر وکو کہ وہ اپنے شوہروں سے دوبارہ تکاح کرلیں چوں کہ ساری تلوق رب کے علم میں حاضر ہے۔ اس لیے ایک ہی جملہ میں مخلف لوگول سے خطاب فر ما تا درست ہے۔ پیمن نے فر مایا کہ (طلقتم ) اور (لا تعصلوا) دونوں جگہ پہلے شو ہروں سے خطاب ہے۔اورازواج سے (مايون اليه ) كا عتبار سے وولوگ مرادین جن سے لکاح کرنے کا حورت نے ارادہ کرلیا ۔ یعنی اے طلاق دیے والے خاد عمول! جب تم طلاق دیدواوران کی عدت بھی گزرجاوے تو عورتوں کو دوسرے نکاح سے نہ روکو ( کبیر ملخصا ) کیوں کہ عرب میں بیظلم بھی تھا کہ پہلاشو ہرطلاق دیکر بھی دوسرے سے عورت کو نکاح نہ کرنے دیتا تھا۔

ذلک یُوعظ به مَن کان مِنگُم یُومِن بالله والیوم الاخون (یاس فض کولیست کی جاتی ہے۔ جوتم میں سے اللہ تعالی اور قیامت کے دن پرایمان رکھتا ہے ) یہ کہ بیاد کا ما گرچہ تمام نیوں کا روں اور بدکا روں کے لیے ہے۔ گرھیمت حاصل کرنے والے اور نفع اٹھانے والے مرف نیکوکاری ہیں اس لیے خاص اٹمی کا ذکر موا ( ذلیکٹم اُز کلی لَکُم وَ اَطُهَرُ ) ( بیتمبارے تن سب زیادہ سخر ااور بیزا پاک کرنے وال ہے۔ ذالکم سے هیمت تحول کرنے اور ممل کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ لیمن اگر ورتوں کو مطلق تکارے سے دوکا جاتا تو اکثر زنا کاری ہیں جتلا ہو جاتیں اور اگر اس تکاری میں جتلا ہو جاتیں اور اگر

....مولا تا غلام على اوكا ژوى.....

## فوا تدومسائل

احناف کے نزدیک آزاد، ما قلہ، بالغہ، مورت، کفو میں خودتکا ح کر سکتی ہے۔ ولی کی اجازت شرطنہیں محمہ بن سیرین، معنی اور قادہ کا بھی بھی قول ہے۔ اور ابن ابی لیل ، اوری، حسن بن مسائح اور امام شافعی رحمتہ اللہ علیہ کے نزدیک بلا اجازت ولی کیا ہوا تکاح میحی نہیں ہوتا اس مسئلے کوہم دونعملوں میں بیان کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں مجوزین کے دلائل۔ دوسری فصل مسئلے کوہم دونعملوں میں بیان کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں مجوزین کے دلائل۔ دوسری فصل

## فصل اول:

احناف اس مسئلے میں قرآن کریم کی حب ویل آیات سے استدلال کرتے ہیں۔(۱) کہ
اس آیت کریر میں لفظ (پسنیکٹن) میں لکاح کوثود ورتوں کی طرف نبت فرمایا۔(۲) (حنی
تنکح زوجا غیرہ ۱) میں بھی لکاح کی نبت مورت کی طرف ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ ما قلہ ، ہالغہ
مورت اپنا لکاح خود کرسکتی ہے۔ (۳) رب تعالی فے فرمایا (واحد اَ اَمَوْمِنَةُ اِنُ وَهَبَتْ نفسها
للنسی اس ہے بھی معلوم ہوا کہ مورت خودا پنائس کی کوئش سکتی ہے۔ (۳) (فیلا جناح
علیکم فیما فعلن فی انفسهن ) نیس گناہ ہے تم پراس ہارے میں جومورتوں نے اپنے نفول

#### احاديث عاستدلال:

(١) حفرت ابن عباس رضى الشعد عمروى مرفوع مديث يسب (الايسم احسق بنفسها من وليها والبكر تستاذن في نفسها واذنها صماتها)(لعِيْ ــِيْرُوبرُورت اپی جان کی اینے ولی سے زیادہ حقدار ہے اور کنواری کا تکاح کرنے میں اس سے اجازت کینی ع بيادراس كى اجازت اس كاخاموش موجاتا ب) سيحديث سلم امام ما لك ابوداؤور ندى اور نائی نے روایت کی اور اس سے استدال کرنے کی وجہ بیہ کداولیا مکا سوائے لکاح کرویے کے اور کوئی جی جیس اور بے شوہروالی عورت اسے لئس کی اس سے زیادہ حق دار ہے۔ لیس میا پا لکاح کرنے میں مجی اس سے اولی ہوگی (مظہری) (۲) فنساء بنت نزام کا لکاح اس کے باپ نے كرديا تغاادرده اس تكاح كونا ليندكر تى تقى چنال چدده حضور عليه السلام كى خدمت ميں حاضر بوكى آب اس كالكاح كوروكرديا \_ (رواه الخارى وفي روايد إبن ماجة لكاح انتها ومكلواة مغد ٨٥) (٣) حفرت عا كثيمد يقدر منى الله عند يدمروى بركدا يك فوجوان عورت ال ك ياس آئی اور کہا کہ میرے باپ نے اپنے بھتے سے میرا لکاح کردیا ہے۔تاکہ اس کا حسب (نسب) بوصاورية كال مجمعة الهندي معرت عائشمد يقدرض الدعند فرما يابير جاات ين رسول المنطقة بمى تشريف في الترائي المورت في يقصه مرصور المنطقة على الله الما ت آپ نے اس کے باپ کو بلایا اور اس ہارے میں اس مورت کو اختیار دیدیا وہ بولی یارسول الشقافی میں اینے باپ کے کیے ہوئے لکاح کوایے ہی رہنے دیتی ہوں میں نے فقایہ جایا تھا کہ سب مورتوں کوجٹلادوں کر بابوں کواس بارے میں چھافتیارٹیس (بیصدیث نسائی فے روایت کی )وج استدلال بیے کے حضوں اللے نے اس مورت کے تول پر کہ بابوں کو پچھا ختیار نہیں ثابت رکھا ( یعنی اس كاا تكار نه فرمایا) \_خود حضرت ام المونین عا ئشرمد بقه رمنی الله عند نے اپنی میتبی هصه بنت عس الرخمن كا فكاح اس كے باب كى غيرموجودگى ميں منذربن زبير سے كردياس سے معلوم ہوتا ہے ام المونين رضى الله عنه كالمحى يكي قرجب تفاكه عاقله بالفه بغير ولي خود ابنا لكاح كرسكتى -کرواسکتی ہے.

....مولاناغلام على ادكا روى ....

فصل دوم:

خالفین حضرات کا برا استدلال اس آیت ہے ہے۔ہم ان کے تمام اعتراضات بعد جواب بیان کرتے ہیں

جواب: یمانت عرفی کیاظ ہے ہے۔ چوں کہ عام طور پر فور تیں اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی

کردی گئی۔ نیز اگران کا یہ احتہا طبیع ہوتو لازم آتا ہے کہ فورت کا دوسرا لکاح پہلے شوہر

کی اجازت پر موتوف ہو کیوں کہ بعض مغسرین کے زد یک (لات عد عند لو ا) پہلے

موہروں ہے ہی خطاب ہے۔ پھر لطف سے ہے کہ یہاں فرمایا گیا کہ فورتوں کو نکاح

کر لینے ہے ندروکو معلوم ہوا کہ لکاح کرنا فورتوں کا ہی کام ہے دواس میں خود مختارین بیں

مراس میں رکاوٹ ند پریدا کرو (تعمی) نیز جس تھم میں کی کام ہے بازر سے کی ہدایت

کی جائے دو'' نہی'' ہے۔ اور نہی عدم اختیار کو فلا ہر کرتی ہے نہ کہ اثبات بی کو۔

اعتراض: قرآن مجیرش ہے کہ (وانکحو الا یامنی منکم) (۱۱۸ کسورہ نورآیت نبر ۳۳)

(ایسی تم اپنے ش سے فیرشادی شدہ مورق کا لکاح کردو)۔اس آیت ش انتظا ہے جس کامتی وہ مورت جس کا شوہر نہ ہو خواہ وہ مورت باکرہ ہویا ہیتہ چتال چہ جب اس مورت پر ولایت قائم ہوگی اور وہ مولیا علیہ بن کی تود ولیہ کیے بن عتی ہے؟ (امام شافعی رحمۃ الشعلیہ)

جواب: المعاء ناس اعت كيار ين كما عكسياق وسباق سيظام موتا م كاس

آیت میں خطاب اولی الام یا عامة الناس سے ہے۔ ندھن اولیاء سے اسلیے امام شافعی رحت الله علیہ کا سامت الله کا کہ دیا کہ اس سے افتیار پر دلالت کرتا ہے کہ نظر ہے۔ نیز اگر بیشلیم کرلیا جائے کہ اس آئے۔ قرآنی میں لکاح کے سلیے میں اولیاء کو خطاب کیا گیا ہے تو اس سے بیٹا بیش بیش موتا کہ ولی کی اجازت کا ہونا لگات کے جوازی کوئی شرط ہے۔ بلکہ بیام لوگوں کے درمیان عرف اور عادت کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ کیوں کہ عام طور پرلؤکیاں اپنا لکاح خود نیس کرش اس کے لیے ان کوم دوں سے میل جول پیدا کرنے کی ضرورت ہوگی اور ایسا کرنے سے ان کو بیشرم کھا جائے گا۔ اس لیے باکر ولڑی کے نکاح میں ولی کی موجودگی یا جازت عام طور پرشتی ہے نہ کہ داجہ۔

#### احادیث سے استدلال:

ا۔ حضورطیالسلام نے فرمایا (ایسما امراق نکحت بغیر اذن ولیھا فنکا حھا باطل باطل باطل ) (جومورت اپنول کی اجازت کے بغیر لکاح کرے اس کا لکاح باطل ہے باطل ہے باطل ہے)۔

جواب: الم مصاص دازی نے احکام القرآن می فر ایا کر بیمدیث فیر ثابت ہے قسد بینا عِلَلَه فی شرح الطحاوی. نیزاس مدیث کی داویر عفرت ام المونین حضرت

عائش مديقه رسى الشعندين-

لین جیسا کہ ہم پہلے بیان کرآئے ہیں کہ انہوں نے خودا پنی بیٹی کا تکارح ان کے باپ کی غیر موجودگی میں کردیا۔ جب راوی حدیث کا ممل اپنی مردی عند ندحدیث کے خلاف ٹابت ہوجائے تو وہ حدیث اس راوی کے نزدیک منسوخ ہونے کی دلیل ہوتی ہے۔ورندوہ خود اپنی روایت کے خلاف ممل ندکرنا۔ (کماہین فی الا صول)

۲ ای طرح ال اکاح الا بولی بین ولی کے بغیر لکاح نہیں۔ والی حدیث ہے جمی استدلال کیا گیا کے کہا کے کہا کے کہا کے کہا کے کہا کہ الخدائی نہیں۔ اس لیے کہ عاقلہ بالغدائی نشس کی خود ولیہ ہے جس طرح مردا پی نفس کا ولی ہے۔ تو یہ لکاح بلا ولی شہوا۔ نیز اس حدیث پر اصول محد شین کے مطابق تغییر مظہری میں تغصیل بحث کی گئی ہے۔ (مین شیاء فلیو اجعه) علاوہ اذیل بعض علماء ہے دنقول ہے کہ لا لکاح الا بولی والی حدیث رسول الشفاق ہے تا ہے نہیں اس لیے اس کو بھی بخاری دسلم نے روایت نہیں کیا۔

ایسے بی چنداوراحادیث جن سے امام شافعی رحمتدالله علیہ نے استدلال فرمایا نقد وجرح سے خالی نہیں اس کے مقابلہ سے جین کی روایت نصوصا ابن عباس رضی اللہ عند کی روایت (الایسم احق بدفسها من ولیها) ابت کرتی ہے کدولی کے مقابلے شی مولیہ کواپی انسی برزیادوا فقیار حاصل ہے۔

بہر حال ولی کو عاقلہ بالغہ پر جبر کی ولایت حاصل نہیں جیسا کدان نہ کورا حادیث سے معلوم مواجن میں ہاکرہ اور شیبہ مورتوں کے ان کے ولیوں کے کیے ہوئے لگاح رسول الشفافیہ نے ان مورتوں کی اجبار حاصل نہیں۔ نے ان مورتوں کی اجبار حاصل نہیں۔

فاكده:

اگر عورت شرمی یا عرفی تانون فکنی کرنا جا ہے تواس کے ولی دارث لکار سے روک سکتے ہیں ۔ مثلاً ہر مہر مثل سے کم پریا غیر کفویش یا جہپ کر بغیر گواہوں کے لکاح کرنا جا ہے تواس کوروکا جاسکتا ہے شری خلطی میں لکاح ہوگائی نہیں۔اور ہرمسلمان کومنع کا حق ہوگا عرفی خلطی میں اولیاء کو حق منع ہے نہ کہ دوسروں کو۔ بلکہ در مختار نے فر مایا کہ اگر عورت فیسر کفویش بغیرا جازت ولی اپنا تکاح خود کر لے تو وہ ہوگائی نہیں اس پرفتو ک ہے۔ یہ تمام مسائل (بالمعروف) ہے مستعبط ہوئے۔

فائده:

ٹکاح میں زوجین کی رضامندی ضروری ہے۔ اگر بغیراؤن ٹکاح کردیا گیا توان کی اجازت پرموقوف ہے جبیا کہ ( تراضو) ہے معلوم ہوا۔ جبکہ زوجین عاقل ہالغہ ہوں۔

س کفار پراحکام شرطیه جاری نہیں۔ان کوان کے شخصی معاملات بیں آزادی ہوگی جیسا کہ
(من کان یوس بااللہ ) معلوم ہوا۔ ہاں سیاسی احکام ادر بعض اجتماعی معاملاتی قوانین
کفار پر بھی جاری ہوں گے اگر کسی ہے دین کے نزدیک چوری ، زنایا کشت و نون جائز ہوتو
اسے اس سے روکا جائے گا۔ای طرح اگر کا فرمسلمان سے سود کالین دین یا شراب کی خرید
وفروخت کرنا چا ہے تو نہ کرنے دی جائے گا۔

۵۔ جہاں عورت کے نکاح کرنے کی خشاہ مواوراس ٹس کوئی خرابی ندمووہاں نکاح ندمونے دینا
 منع ہے جیسا کہ ( لا تعصلو هن ) ہے معلوم موا۔

۲- نکاح طلاق کے مسائل میں ذی کفار فرہی لحاظ ہے آزاد فیس کان پران ہی کے فرہب کے احکام جاری ہو تکے لئی کہ اگران کے زوجین کے جھڑے مسلمان حکام کے ہاں فیش ہوں تو ان ہی کے فرہب کے متعلق فیصلہ کیا جادے گا جیبا کہ (ذالک یو عظ به من کان یومن با الله) ہے معلوم ہوا۔واللہ اعلم

# دودھ بلانے کے شرق احکام

بِسُمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

وَالْوَالِدَاثُ يُرْضِعُنَ اَوْلاَكُهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَرَادَانُ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِلَة رِزْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ بِالْمَعُرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ اللَّا وُسُعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةً بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا تُضَارً وَالِدَةً بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ

(سورة البقرة: ٣٣٣ جزاول)

''ادر ما کس دودھ پلاکس اپنے بچی کو پورے دو برترداس کے لیے جو دودھ کی مت پوری کرنی چاہدادرجس کا پچہہاں برخورتوں کا کھا ٹااور پہننا ہے حسب دستور کی جان پر بوجھ ندر کھا جائے گا گراس کے مقدار بجر ماں کو ضرر شددیا جائے اس کے نیچ سے اور شاولا دوالے کواس کی اولا دسے ۔ یا ضرر ندوے اپنے نیچ کواور شاولا دوالا اپنی اور جو ہاپ کا قائم مقائم ہے اس پر بھی ایسا ہی واجب ہے۔''

تعلق:

کھیلی آیت میں ذکر تھا کہ طلاق والی عورتوں کو تکلیف نہ پہنچاؤ۔ اور تکلیف دو تسم کی ہے جسمانی اور روحانی جسمانی تکلیف کے بعد روحانی تکلیف کی ممانعت کی گئی کہ ان کے دودھ پیتے بچے ان سے نہ چمینو کہ اس میں ان کوروحانی (قلبی) ایڈ اپنچے گی ۔ قبل از اسلام عورتوں پر ایک میہ بھی قلم ہوتا تھا کہ ان کے شیر خوار بچے ان سے چھڑا دیتے جاتے تھے بھی تو طلاق دے کر ان سے بچے چمین کر زندہ وقن بچے چمین کر زندہ وقن کے چھین کر زندہ وقن کردیے ۔ اس قلم کوروکنے کے لیے بیآیات نازل ہوئیں ۔ حضور رحمۃ اللعالمین علیہ الصلوق

لنسلیم نے تو لونڈی غلاموں کے بچوں بلکہ دو چھوٹے بھائی غلاموں کوالگ کرنے سے منع فرمادیا بلکہ چڑیوں اور دوسرے جانوروں کے شیرخواریا بہت چھوٹے بچوں کوالگ کرناممنوع قرار دے دیا۔ سیاسلام کی بیاری بیاری تعلیم ہے۔

#### تفسير:

وَالْوَالِلاتُ يُرْضِعُنَ أَوْلا كَهُنَّ: (ما يس دوده باسي بجل كو) وَالْوَالِدات عمراد یا تو طلاق والی عورتیں ہیں ۔ کہ پہلے طلاق کا ذکر جواور آسمیدہ فرمایا جار ہا ہے کہ ان عورتوں کا کھا تا كيرا يجك باب يرداجب ب- (كبير) مكن بكراس بسارى مائيس مراد مول خواه طلاق والى بول يا الى يويال كيول كرآن والا الحاحكام سبكوعام نيس (والدوالدت) فرماكرات بچوں کی پرورش پر مائل کیا گیا۔ عربی زبان میں مال کوام بھی کہتے ہیں اور والدہ بھی مگر ان دونوں لفظوں میں فرق ہے کہ ام عام ہے۔ کہ اس میں معی علی بسوتیلی ماں ، دادی ، تانی خالہ بلکہ استاد کی يوى بمى شائل بوتى ہے۔رب تعالى ارشاوفر ما تاہے كـ (حُرَّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمُّهَا تِكُمْ) اس ش سکی موتیلی دادی نانی سب داخل ہیں گروالدہ صرف سکی ماں کوہی کہا جائے گا ارشاد باری ہے کہ (إنْ أَمَّهَاتُهُمُ اللَّا الْمُنِي وَلَدُنَهُمُ ) يهال والده فرماكر بماياكياكم مرف مكى مال دوده بال على -(يُسْوْضِعْنَ) رضع سے مناجس كے معنى دووھ كے ليتان چوسا با افعال مين آكر چوسانے كمعنى پدا موسے لينى دوده بانا اور يهال سافظ خرجمعنى امر بيكن سامراسخوالى بيكول کہ بچوں کی پرورش اورانہیں دودھ پلانامال پرواجب نہیں صرف متحب ہے۔ ( کبیر ملخضا) چوں كه مال كادوده بجول كوزياده موافق باوروبى زياده مهر بال بحى بالبذا بهتر ب كه خود بى يالے \_ بال اگر باب مين داكى ركف كى طاقت ندمو \_ يا داكى لمتى ندمو يا يجد مال كي سواكى كا دود ه تحول ند كرتا موتومال پردودھ يلانا داجب ہے۔ (كبير،احمدى دغيره) (أوُ لا دَهُونٌ ) فرماكر بيتا دياكم ورت کے ذمراین پیٹ کے بچہ کی پرورش ہے ند کر سوکن کر سے کی \_مطاقد میو اول کو

(والموالمدت) فرما کراور بچی کواولا وهن که کرلطیف اشاره ای طرف کیا گیا ہے بعد طلاق اگر چدوہ عورتیں تہماری بیویاں ندر ہیں گروہ اپنے بچی کی بدستور ماں ہیں۔ لہذا طلاق کی وجہ سے ان کے حق پرورش اور دودھ پر کیسے اثر پڑے گاوہ بی بچی کودودھ دیں گی اور پالیس گی۔ (تعیی ملضا) حقو گیئی تکامِلیْن : (پورے دوبرس) حول کے معنی متنی ہوتا ، بدلنا، پلٹنا وغیرہ چوں کرسال بجر میں سورج اپنی گردش پوری کر لیتا ہے۔ (مفروات) یا سال بجر میں عالم میں ایک انتقلاب سا ہوجا تا ہے یا سال بجر میں عالم میں ایک انتقلاب سا ہوجا تا ہے یا سال بجر میں چندموسم تنبدیل ہوتے ہیں اسلیے اسے حول کہتے ہیں ہو لین کے بعد کا ملین فرما کر بتایا کراس سے تقریبی مدت مراذبیں بلکہ پورے دوسال مراو ہیں ۔ یعنی ما کیں اپنی بی کوئیورے دوسال مراو ہیں ۔ یعنی ما کیں اپنی بی کوئیورے دوسال مراو ہیں ۔ یعنی ما کیں اپنی بی کوئیورے دوسال مراو ہیں ۔ یعنی ما کیں اپنی بی کوئیورے دوسال مراو ہیں ۔ یعنی ما کیں اپنی کوئیورے دوسال دودھ بلا کیں ۔

لِمَنُ أَوَا دَأَنُ يُتِمَّ الرَّضَاعَة : (جودوده كلمت بورى كرنا چاہ ) يعنى دوسال كاتم ان مال باپ كے ليے ہے جوكامل رضاعت چاہيں ۔ اور جواس سے پہلے ہى چھڑانا چاہے چھڑا دے بشرطيكماس ميں بجيكونظره ندہو۔

و عَلَى الْمَوْلُو دِلَهُ وِ زُقُهُنَّ وَ کِسُو تُهُنَّ بِالْمَعُوُو فِ : (اورجس) ایجهاس پر عورتوں کا کھانا اور پہننا حسب وستور) علی لازم کرنے کے لیے ہے۔ اور مولود لہ ہم او باپ ہے ۔ کیوں کہ بچہ باپ کے لیے جنا جاتا ہے اور اس کا ہوتا ہے۔ اس لیے اسے مولود لہ کہا گیا (کیر) اس سے بیلا زم نہیں آتا کہ ماں بچے سے بالکل لا تعلق ہے۔ بلکہ ماں کاحتی خدمت اولا و پر باپ سے بہت زیادہ ہے اس لیے اس آیت میں ایک جگہ تو بچہ کو ماں کی طرف مضاف کیا فرمایا پولد ما اور دوسری جگہ باپ کی طرف اشارہ ہوا بولدہ تا کہ معلوم ہو کہ بچہ ماں کا بھی ہوا ور باپ کا بیک ہیں۔ رزق سے غذا اور کسوت سے لباس مراد ہے۔ اگر یہاں طلاق والی عورتیں مراد تھیں تب تو باس کے معنی بالکل ظاہر ہیں کہ طلاق والیوں کا کھانا کیڑ ادود مے پلانے کی مدت میں باپ پر واجب ہے ۔ اور اگر عام عورتیں مراد ہیں تو مطلب سے ہے کہ اگر بچے کی ماں پرورش کی وجہ سے شوہر کی خدمت نہ کرسے تب بھی اس کاخر چہ باپ کے ذھے ہے۔ کیوں کہ بچے کی پرورش بھی شوہر کی خدمت نہ کرسے تب بھی اس کاخر چہ باپ کے ذھے ہے۔ کیوں کہ بچے کی پرورش بھی شوہر کی خدمت نہ کرسے تب بھی اس کاخر چہ باپ کے ذھے ہے۔ کیوں کہ بچے کی پرورش بھی شوہر کی خدمت نہ کرسے تب بھی اس کاخر چہ باپ کے ذھے ہے۔ کیوں کہ بچے کی پرورش بھی شوہر کی خدمت نہ کرسے تب بھی اس کاخر چہ باپ کے ذھے ہے۔ کیوں کہ بچے کی پرورش بھی شوہر کی خدمت نہ کرسے تب بھی اس کاخر چہ باپ کے ذھے ہے۔ کیوں کہ بچے کی پرورش بھی شوہر کی

خدمت ہے۔ (کیر ملخضا تعیمی وغیرہ) بالمعروف ہے حسب طاقت فرچ مرادہ یا بیہ مطلب ہے کہ بچہ کی شیر خوارگی و پرورش کے زمانہ میں جس تشم کا کھانا دینے کا رواح ہے اس تشم کا کھانا دیا جائے۔ یا معروف بمعنی مشہور فی العرف و مروح ہوتو معنی بیہ و نکھے کہ شیر خوارگی کے زمانے میں ایسے کھانے دیئے جائیں جس سے دودھ زیادہ ہو۔ (تعیمی)

لا تُكَلَّفُ نَفُسَ إلا وُسْعَهَا: (كى جان بربوجه ندر كها جائيًا مراس كے مقدور مجر) تكلف كلف سے بناجس كے معنى بيں \_ چبرہ كے ساہ د جب (مفردات) اصطلاح بيں مشقت بيں دالتے يالا ذم كرنے كے ليے آتا ہے ۔ چوں كداس كا اثر بحى چبرہ پر ظاہر ہوتا ہے ۔ اسليے اسے تكلف كہتے ہيں ۔ وسع ك معنى مخبائش اور چوڑ الى كے بيں ۔ اصطلاح بيں طاقت اور قدرت كيف كية تا ہے ۔ يعنى كى نس كوطاقت سے زيادہ تكليف نہيں دى جاتى ۔

لَا تُعضَآرٌ وَالِدَةً بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَله بِولَدِهِ a: الا تُضَآرٌ } كُوجُهول ومعروف دونو لطرح برط گیا ہے۔ او سوت کے لیے ہے۔ ہردوقراءت کے اعتبارے اس کے معنی حسب ذیل بنتے ہے۔(۱) ندنقصان پہنچائی جائے مال اپنے بچیک دجہ سے ( کدوداسے پالناند عاہد باب میں دائی رکھنے کی مخبائش بھی ہو ۔ مگر ندر کھے اور مال بن کو مجبور کرے ) اور باپ ا بن ج ک در بعد نقصان ند کہنچایا جائے۔ یہ عنی جبکہ مجمول پڑھا جائے۔ (۲) ندنقصان کہنچائے ماں اپنے بچہ کو کہ اس کی پرورش میں کوتا بی کرے ایسے بی باپ ند نقصان پہنچائے اپنے بچہ کو کہ اسکی پر ورش میں کوتا ہی کرے۔ یاباپ نہ نقصان کہنچائے مال کواپنے بچد کی وجہ ہے معنی معروف کی صورت میں ہوگا۔اور ہردوصورت میں (الامولو کا له) میں لا کے بعد بینا زمخدوف ہوگا (فائم) يرسار عند كوره احكام جب إلى كرباب زنده موليكن اكرند موتو وعسلسى السوادث مفل ذلیک) (اورجوباپ کا تائم مقائم ہاس پہلی الیاواجب ہے) یالی بھی الزام کے لیے ہے۔ اورالوارث میں الف لام مضاف الیہ کے عوض ہے اور اس سے بچے کا دارث مراد ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ باپ کا وارث مراد ہے۔ (روح المعانی) مارے نزد یک قول می بچے کا وارث مراد مونا

ہاور دارث سے ذی رتم محرم بعنی وہ قرابت دارجن سے لکاح بمیشہ حرام ہو بینی اگر باپ زندہ نہ بوتو اس کی ہوتو یہ بیٹر کے کافر چاک مال نہ ہوتو اس کی ہوتو یہ بین ، خالہ وغیرہ اس کی پرورش کریں اور پرورش کافر چہ نے کے باپ پر ہوگا۔

# (فوائدومسائل)

فائدهنمبر(۱):

مال كذمها بي حقيقى بجدى پرورش بهندكم وتيكى كيول كديمال او لادهن فرماياندكه ولاد الازواج

مسئلہ: بحالت نکاح اور بحالت عدت ماں کوشو ہرہے دودھ پلانے کی اجرت لینا جائز نہیں۔(ور مشکر) ہاں بعد عدت جائز ہے۔

مسئلہ: مال کے مقابلے میں دوسری حورت کو بچے کی پرورش کاحق نہیں یعنی باپ مال سے بچے کو نہیں چھین سکتا ہاں طلاق والی بیوی اگر زیادہ اجرت مآتی ہے یا بچے کے غیر محرم سے تکاح کرلیا تو اس کاحق پرورش جاتا رہا۔ اگر اس کے محرم سے تکاح کیا تو حق پرورش 
باطل نہ ہوا۔ (ورحق) ربقد رضرورة) محرم سے مرادیہ ہے کداس بچے سے اس کا ایسارشتہ 
ہے کہ اگر اس رشتہ دار اور بچہ میں سے ایک کو حورت فرض کریں تو باہم نکاح درست نہ

مسئلہ: دودھ کی مت اہام صاحب کے ہاں ڈھائی سال اور صاحبین کے نزدیک دوسال کر فتل کی صاحبین کے قول پر ہے ۔ کہ دوسال پر دودھ چھوڑ دیا جائے ۔ گر جو بچہ ڈھائی سال کی عمر تک کسی عورت کا دودھ نی لے دواس کا رضاعی بیٹا ہوجائے گا۔

فائده (۲):

یہ آیت بظاہر صاحبین کے قول کی تائید کرتی ہے کہ اس میں مدت رضاعت دوسال فرمائی گئی اور ساتھ ہی اس طرف بھی اشارہ کردیا گیا کہ اس کی پوری مدت ہے نیز دوسری جگہ ارشاد ہوا (و حَدَمُلُمُ و قصالمُ ثلطون شَهُوًا) لینی نیچ کامل اور شیر خوار گی تیں مہینے یعنی ڈھائی سال بین جہ ماہ مل کی ادنی مدت ہے ۔ اور دوسال شیر خوارگی کی نیز عورت کا دودھ بدن بیں جس میں چھ ماہ مل کی ادنی مدت ہے ۔ اور دوسال شیر خوارگی کی نیز عورت کا دودھ بدن انسان کا جز ہے جس کا استعمال بلا ضرورت ناجائز اور چوں کہ دوسال بعد بیچ کواس کی ضرورت، نہیں رہتی لہذا اس کا استعمال ناجائز ہونا چاہے۔

امام صاحب رحمته الشعلية فرمات بيل كرية عدوده بالني كاجرت كون كي لي ہے۔ لین طلاق والی بیوی کو دوسال تک شوہر سے دودھ کی اجرت لینے کاحق ہے۔اس کے بعد باب يرجرندوكافيزاى آيت كا كل جلين ارشاد وتاب (فيان أزادًا فصالاً) (كاكر ماں إب دوسال كے بيح كا دوده چھڑانا جاہيں) \_اگردوسال على دوده كى مت موتى توإن أرَادُ کے کیامتی ہیں؟ دودھ چھڑا تا واجب ہونا جا ہے تھا۔ (نعیمی مظہری وغیرہ) نیز رب تعالی فرماتا ہے(حَمْلَةُ وَفِصَالَةُ لَلْفُونَ شَهِرًا ) ليني اس كاهل بحي تيس مينے اور دود ه چيزانے كى مت بحى تىي ماە يىلىنى (قَلْغُونَ شَهْرًا) مىل دىمال شىس براكىكى خرب يىنى دىت ملىمى تىمى ماہ اور مدت نصال بھی تمیں ماہ توبیآ یت وونوں کی اکثر مدت بیان کرنے کے لیے ہے۔ پھر چوں كدرت ملك لي معزت عائش مديقة رضى الله عندكام يح ارشادموجود ب (وَاللَّهِ لا يَهْ هَنِي الْوَلْمَدُ فِي الْبَطُن اكْتُنُو مِنْ صنعين ) ( يجديث ين دومال سن زياده فيس ربتا ـ اور مت رضاعت کے بارے میں ایسا کوئی تھم نہیں پایا جاتا۔ للبذا اکثر مدت حمل دوسال اور اکثر مدت المال دُماكي مال (والتفصيل في التفسيرات الاحمديه تحت قوله تعالي حمله وفصاله للثون شهراً) }ايضاً "الفتح المبين" شنبات شرح واط الماسكك بان کیا گیاہے۔

.... مولانا غلام على اوكا روى ....

#### فاكده (س):

اگر خاوندا پی بوی کوخر چه نه دے تو وہ حکومت یا بنچایت یا برادری کے زور سے حاصل کرے۔

#### فائده (۱۷):

بچدباپ کا ہے اسے نسب ہے نہ کہ ماں سے کوں کہ یہاں باپ کومولود له فر مایا گیا۔ لہذا جس کا باپ سیداور ماں غیر سید مودہ بچسید ہے۔ اور جس کی ماں سیدانی اور باپ غیر سید مودہ بچسید ہوتا بچسید خیس کرا سے زکوا قالینا جائز ہے۔

#### فاكده (۵):

ہاپ اپنی اولاد کے مال کا مالک ہے کدا سے خرج کرنا جائز کیوں کہ یہاں ہاپ کومولوولہ فر مایا گیا۔ جبوہ بچکا مالک ہواتواس کے مال کا بدرجداولی صدیث شریف میں ہے کہ (آنست وَ مَالُکَ لِاَ بُنیکُ )اگر کوئی اپنے بیٹے کا مال خرج کر لے تواس پرکوئی تاوان نیس نیز قاتل ہاپ پرقصاص نہیں۔ (لیمی)

#### فاكده (٢):

اولادکاخرچەمرف باپ كى دەمەب ئەكەمال پرندى اور پرجىساكە (على المولودلة) سے معلوم ہوا۔

#### فائده (٤):

عاجت مندہاپ کاخری صرف اولاد پرہے۔ندکہ کی اور پر مران پر بقدر میراث ہوگا۔ مثلاً ایک غریب آدمی کے ایک بیٹا اور بیٹی مال دار ہیں تو تھائی خرچہ صرف بیٹی کے ذمہ ہے۔ اور دوتہائی بیٹے کے ذمہ ہے کول کدان کی میراث بھی ایسے بی ہے۔

ا۔ چھوٹے بچل کاخر چہ بہر حال باپ پر ہے۔خواہ ان کے پاس اپنا مال ہو یا نہ ہو کول کہ بہال دائی کامعاوف بہر صورت باپ پرلازم کیا گیا ہے۔

۲۔ جوان بے دست و پاؤ بیٹا اور حاجت مند جوان بیٹی کا خرچ بھی باپ پر لازم ہے۔ کیوں کہ دومولودلۂ ہے۔

۳ اگر بیچ کی مال مرجائے تو اس کی ٹانی مجر بہن مجر خالہ مجر دادی دغیرہ پر درش کریں اور اگر باپ فوت ہوجائے تو پرورش کا خرچہ دادا مجر مجائی مجر چیا دغیرہ برداشت کریں جیسا کہ وعلی الوارث مثل ذالک } سے معلوم ہوا۔ يسم الله الرَّحَمٰنِ الرَّحِمْمِ

E PORTO PERSON

فَإِنْ اَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُدٍ قَلَا جُنَاحٌ عَلَيْهِمَا وَإِنْ اَرَدُتُمُ اَنْ تَسْتَرُضِعُوٓا اَوْلَادَكُمْ قَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ إِذَا سَلَّمْتُمُ مَّا الْتَيْتُمُ بِالْمَعُرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوَّا اَنَّ اللَّه بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيْرٌ

(سورة البقرة: ٢٣٣ جزودم)

" پھراگر مال باپ دونوں آئیں کی رضااور مشورہ سے دودھ چھڑا تا چاہیں تو ان پر گناہ نہیں۔ اور اگرتم چاہو کہ دائیوں سے اپنے بچے کو دودھ پلواؤ تو بھی تم پر مضا نقہ نہیں جبکہ جودینا شہراتھا بھلائی کیساتھ انہیں ادا کر دواور اللہ سے ڈریے رہواور جان رکھو کہ اللہ تہارے کام دیکھ رہاہے۔"

چھلے جملہ یں دودھ پلانے کا ذکر تھا اب ان کے دودھ چھڑانے کے احکام وغیرہ بیان ہوئے۔

تفسير:

فَانُ اَزَادَا فِصَالًا: اراداكافاعل مال باب دونول بین ۔ (خازن) چول كرنچ سے باب كو نسبت ہے اور مال كوشففت اسليے دودھ چھڑانا دونول ہى كى مرضى پرييموتوف كيا كيا (نعيمى ، روح البيان)

فِ صال : فصل سے بنا بمعنی جدائی اون کے بچے کوفسیل لینی دودھ چھڑ ایا ہوا بچرکین اون کے بچے کوفسیل لینی دودھ چھڑ ایا ہوا بچرکین اون کے بچے ہی کے ماتھ خاص ہے۔ نیز مسافر کے شہرے کئل جانے کو بھی فصل کہتے ہیں۔ (ولسمسا فصلت العین راستہ کی مسافت کوفاصلہ کہددیتے ہیں (مفردات) یہاں اس سے بچے کا دودھ چھڑ انا مرادہے۔ کہدودھ چھوٹ کر بچہ ماں سے الگ ہوجا تا ہے۔ ام فخر الدین رازی رحمت اللہ

علیہ فرماتے ہیں کدا کرمفسرین کا قول میہ کے کہ نصال بمعنی فطام کے ہیں۔ چوں کہ شیرخوارگی کی مدت قو پہلے جملہ میں میان ہو چکی البڑا فصال کا پجھاور مقصد ہونا چاہئے۔ چنال چیسیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ اس سے دوسال سے پیشتریا دوسال پریا اس کے بھی بعد دورہ چھڑانا مراد ہے۔ ( کبیر ) اور بیامام صاحب کی قوی دلیل ہے۔

عَنْ تَوَاضِ مِنْهُمَا وَتَشَاوُر : تواض رضات بناباب تفاعل ش آکرآپس کی رضامندی
کے معنی میں ہوا۔ ایسے بی تشاور مشورہ سے بنا بمعنی نکالناای لیے گھر کے سامان کوشوار کہتے ہیں

(کبیر) اصطلاح میں چندرا کمیں جمع کرنے کومشورہ یا تشاور کیا جاتا ہے۔ بعنی ماں باپ آپس کی
رضامندی یا مشورہ سے دودھ چھڑا تا چا ہیں تو چھڑا اسکتے ہیں۔ (نعیمی) یا ماں باپ آپس میں رضا
مند ہوں اور پھروہ کی اہل علم سے مشورہ کریں اور وہ نتا ہے کہ اس وقت میں دودھ چھڑا تا اس بچہ کو
کے معزمین (مناہری، خازن وغیرہ)

قلا جُسنا مَع عَلَيْهِمَا: (توان پرگناه نبيس) دونوں کی رضامندی اس ليمعترر کھی گئ تا کدان میں سے ایک کسی غرض وغیرہ کی وجہ سے ایسانہ کر بیٹھے کہ جس سے بچہ کو ضرر ہو۔ اس سے معلوم ہوا کدونوں میں سے ایک کی رائے لیے بغیر آپس کی رضامندی اور رائے والوں سے مشورہ لینے کے دوبرس سے پہلے دودھ چھڑانا جائز نبیس۔

.....مولانا فلام علی اد کاژوی ...... دائیول سے زیادہ تخواہ ما تکتی ہوں۔ (کبیر ملحظا)

قلا جُناح عَلَيْتُم إِذَا سَنَّمْتُم مَّا الْكِيْتُم بِالْمَعُرُوف (تو بمی تم مِن الفه بی جبکہ جود یا طلاقی بیاتھ الله کی اوا کردو) سَلْمُتُم بسلیم سے بنااسلام کی طرح اس کا مادہ بھی مسلم ہے۔ لینی آفات سے محفوظ رہٹا پوری فرما نیرواری ۔ رامنی برضار ہے کو بھی تشلیم کہ دیتے ہیں ۔ یہاں پورا پورا بورا سو عیاا ور پر دکرنا مراد ہے۔ میا البتم سے ارادہ کرنا و دیے کا الکارکر نایا اجرت طے کرنا مراد ہے ۔ لیمنی جب تم ان وائیوں کی طے شدہ اجرت دے دوخیال رہے کہ تسلیم جواز اور صحت کی شرط نہیں بلکہ یہاں استخباب ہے کہ بہتر ہے کہ دائی کی اجرت دیے میں جلدی کرے اور دوغیرہ)

پالمعروف: بید مسلمت کمتعلق ہے اور اس سے خوش معاملکی اور بھلائی مراو ہے۔ بعض علاء فرمایا کہ معروف سے مراورزق طال ہے۔ یعنی دایے وطال کمائی سے اجرت دو کیوں کہ جب وہ طال کھائے گی تواس کا دود معنی کے لیے بہت زیادہ تافع اور (صالح کان انفع للصبهی و اقرب) کی اصلاح ہوگا کیوں کہ ماں کی فذا کا بچہ کی صحت اورا خلاق پر خیروشر کے اعتبار سے اثر پڑتا ہے۔ (رور آلیان بیمی)

وَاتَّـقُوا اللَّهَ وَاعُلَمُوٓا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعُمَلُونَ بَصِيْرٌ :ان ثمَام احكام أدُورش الشرے دُرتے رہوا درید میان رکموک الله تعالی تہا رے اعمال دیچد ہاہے۔

## ( نوائد دمسائل)

ا۔ صاحبین کے قول پر مال ہاپ کی رضا مندی ہے دوسال پہلے دودھ چھڑا یا جاسکتاہے۔ گر دوسال پورے ہونے پر دودھ چھڑا تا واجب ہے کی کے مشورے کی حاجت نہیں۔ امام صاحب رحمت اللہ علیہ کے نزدیک اس سے پہلے ۔ اس وقت بلکداس کے بعد دودھ چھڑا تا مشورہ سے ہوگا۔ ہاں ڈھائی برس پورے ہونے پر واجب ہم پہلے لکھ بچے ہیں کہ رضاعت میں لاکوی صاحبین کے قول پر ہے لیمی دوسال کے بعد بچے کا دودھ چھڑا لیمنا جاہے اگر چہ عندالطلب۔

٢ ييك ليه بهترين دائي اوردائي ك ليه بهترين غذا تجويزي جائد

س معاملات میں خوش اسلوبی نہاہت ضروری ہے ساری چزیں پہلے طے ہوجا کیں اور وقت پر اواکردی جا کیں جینا کہ بالمعروف سے معلوم ہوا۔

#### بدایات:

- ا۔ بہتریہ ہے کہ بیچ کی پیدائش کے بعد عسل دے کرفوراً اس کے داہنے کان بی اذان ادر

  ہائیں بین جی تجیر کہدی جائے نیز بچہ کی تحد نیک کرادی جائے ادر دہ یہ ہے کہ کوئی بزرگ

  خرمہ چبا کرا چی دہان ہے بچہ کے تالویس لگادے تا کہ سب سے پہلے بچہ کے پیٹ بیل اللہ والے کالعاب بینچے۔
- ۲۔ عورتوں کو چاہے کہ بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ بلایا کریں ضرور تا پلائیں اور پھر سب شر ظاہر مجی کردیں کوں کہ دودھ پر بہت سے احکام شری جاری ہوتے ہیں۔

#### عدت وفات كابيان

يسم الله الرَّحْمَانِ الرَّحِيْم

وَ الْذِينَ يُعَوَ قُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ اَرُ وَاجاً يُعَرَ بُصْنَ بِاَ نَفْسِهِنْ اَرُ بَعَةَ اَشْهُو وَ عَشُرًا فَإِذَا بَلَغُنَ اَجَلَهُنَّ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلَنَ اَوْ بَعَةَ اَشْهُو وَ عَشُرًا فَإِذَا بَلَغُنَ اَجَلَهُنَّ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلَنَ فِي اللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيْرٌ (سورة البقرة ٢٣٣٦) فِي اَنفُسِهِنَّ بِالْمَعُووُ فِي وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيْرٌ (سورة البقرة ٢٣٣٦) أوري من من من الله بين اوري وي الله بين اوري وي الله وي الله وي الله وي الله وي وي الله بين الله وي وي الله وي الله الله

وَ الْسلِيسَ يُتُو فُونَ مِنْكُم : (اورتم شري بي) يتوفون - توفى سے بنا بمتى پورا لے لينا اس كا ماده وفى يا دفا ہے دعدہ پورا كرنے كو دفا عمداور تن لينے كو استيفا ع تن كتب بيں اور موت اور نيند پر جمى استعال ہوتا ہے كيوں كرائسان الى عمر پورى كركے اور پورارز ق كھا كرى مرتا ہے ۔ اور نيند بين جمى ايك روح فكل جاتى ہے ۔ اس تناسب سے اسے بحى وفات كهدويا جاتا ہے ۔ (يعنى يهال بمعن موت ہے ) منكم ميں مسلمانوں سے خطاب ہے ۔ معلوم ہوا كركفار كے بيادكام نيس لين اے مسلمانوں اتم بيل سے جومر جائيں (وَ اَسَدُرُونَ اَذْ وَاجاً) (اور يويال چور اُن اُن وَاجاً) (اور يويال چور اُن كري اُن اُن اُن كور كري كور اُن اُن وَاجاً) (اور يويال چور اُن كري اُن اُن وَاجاً) (اور يويال چور اُن كري اُن اُن وَاجاً) (اور يويال چور اُن كري اُن اُن وَاجاً) اُن دون كی ہے بعنی جوڑ ان يول کو کور اُن کہ جائے ہيں اور خاوند کو کی گريمال يويال مراد ہيں ۔

 دنوں کی ابتداء ہوتی ہے۔ عرب کا قاعدہ ہے کہ جب کی عدد کولیا کی اور ایام میں جہم کرنا منظور ہوتا ہے۔ تولیا کی کوایام پرغلبردے کرلیا کی کا استعال کرتے ہیں اور ایسے موقع میں فرکر کا استعال نہیں کرتے۔ چناں چہ کہتے ہیں (صحب عشواً) قرآن مجید میں ہے (ان لبشہ الا عشواً) (مظہری) لیعنی ان کی یویاں چار مینے دس دن اپنے کو دوسرے لکا حاور تیاری نکاح اور زینت اور بلا ضرورت ہا ہرجانے ہے روکیں۔ یہ آیت حالمہ وغیرہ سب مورتوں کوشائل تھی پھراس کا تھم حالمہ عورتوں کے ہارے میں اللہ تعالی کا قول ہے (وَاوَلاکُ اللّه حُسمالِ اَجَلَهُنَّ اَن یَسَسَعُنَ حَملَ ہے۔ حَملَهُنَّ بِازل ہوا لیمنی حالمہ کی عدت وضح حمل ہے۔

فَاذَا بَلَغُنَ اَجَلَهُن : اجل سائنالَ عدت اور بلوغ ساس تك كَنْتِهَا مراوب لينى جب كيني جب كيون جي المنافي ا

فَلاَ جُنسَاحَ عَلَيْكُم : (توارواليوم پرمواخذه فيس) يوورتول كوارثول عظاب ب داور حكام مي بعى (بيناوى) كيول كرعدت والى كوان باتول يعنى نكاح دغيره سے روكناسب پر ضرورى ہے۔

فِيْمَافَعَلُنَ فِي اَنفُسِهِنَّ بِالْمَعُرُوفِ : (اس)ام ش جوثورتين البين معامله يس موافق شرع كرين)مها سيمرادتمام وه چزين جوعدت ش عورتول پرحرام موكئ تفس لينى تمام عدت كي بعد عورتين ، زينت يا تكام تاني اور كمرست لكنا وغيره جو يكو بحى كرين تواسد واليواور حاكمون تم پركوئي گذاه نبين بشرطيكه موافق شرع كرين -

وَاللّٰهُ بِمَا تَعُمَلُونَ خَبِيْرٌ : (اوراللهُ وَتَهارے کاموں کی خِرے) بیرمارے وراق مردول سے خطاب ہے بینی اے موراق اور مردول اللہ تمہارے ہرنیک وبد عمل سے ہاخبر ہیں لہذا اس کے احکام کی پابندی کرواور مخالفت سے بچتا کہ عذاب سے نجات پاکر اُواب دارین پاؤ۔

# (فوائدومسائل)

- ا۔ عدت کے احکام صرف مسلمانوں کے لیے ہیں۔ کفار پرجاری نہیں جیسا کہ من محسب معلم معلوم ہوا لہٰذا اگر کفار بغیر عدت ہی تکاح کرلیں اور بیان کے دین میں جائز ہواور پھر اسلام لائیں توان کا پچھلا تکاح باتی رہ گا۔
  - ۲ موت کی عدت مورت پرواجب بند که مرد پرجیها که (بنوبصن) سے معلوم بوا۔
- مسئلہ: موت کی عدت چار مہینے دی دن ہے ۔ لینی دسویں رات بھی گزرتا ضروری ہے۔
  بشرطیکہ لکاح میچے ہوا ہو دخول ہوایا نہیں دونوں کا ایک بی تھم ہے ۔ مسلمان کی عورت
  کتابیہ ہوتو اس کی بھی بہی عدت ہے ۔ گھراس عدت وفات میں شرط سے ہے کہ عورت کو
  حمل نہ ہو۔ (جو ہرہ)
- مسئلہ: فادند کی موت اگر جا ندرات کو ہوئی ہوتو تب یہ مہینے خواہ آئیس کے ہول یا تمیں کے جا (ایک سو چاند کے حساب سے پورے کیے جا کیں گے درند آزاد مورت کے لیے ۱۳۰ (ایک سو تمیں دن) اور باندی کے لیے ۲۵ ویشٹرون (درمخار)
- مسئلہ شوہری موت سے نکاح بالکل نہیں ٹوٹ جاتا گر عورت کی موت سے بالکل جاتارہ تا ہلنداعورت اپنے خاوندی میت کو بوقت ضرورت عسل بھی دے عتی ہاور چھو بھی سکتی ہے۔ گرشو ہر مردہ بوی کونہ چھوسکتا ہے نہ عسل دے سکتا ہے۔ بلکدا گر خسال نہ طے تو ہاتھ یر کپڑ الہیٹ کرتیم کرادے۔ (ور مختار)
- مسئلہ: عوام میں جوبہ شہورے کہ شوہر مورت کے جنازے کونہ کند حادے سکتا ہے ، نہ قبر میں اتار سکتا ہے ، نہ قبر میں اتار سکتا ہے نہ موتھ و کھی سکتا ہے بیص غلط ہے۔ صرف نہلا نے اوراس کے بدن کو بلا حال باتھ لگانے کی ممانعت ہے۔

مسئلہ: تعدت موت ہر بیوی پر مکسال لازم ہے حالمہ اور لونڈی کے سوایاتی سب عورتوں کو چاہداور لونڈی کے سوایاتی سب عورتوں کو چاہداور کا دیں دن جی عدت گزار ناہوگی۔

مسئلہ: عاملہ کی عدت مدت بچہ کی پیدائش ہے اگر ایک منٹ بعد وضح ممل ہو گیا اور اعضاء بن عظم مسئلہ: علی عدت بوری ہوجائے گی ورنٹیس ۔ (جو ہرہ)

مسئلہ: موت کی عدت میں بہر حال سوگ واجب ہے کہ عورت نہ تو سر مدلگائے ، نہ تیل ، نہ خوشبو ملے ، نہ تیک ، نہ خوشبو ملے ، نہ تکلین یاریشی کیڑے پہنے ، نہ مہندی لگائے نہ دوسرے تکاح کا پیام و سلام کرے۔

مسئلہ: شوہر کے سوااور کی قرابت داری موت پرتین دن سے زیادہ سوگ کرنا حرام ہے۔
تمام نہ کور بالا احکام حضور نبی کریم اللہ کے کہیں کہ حضورہ اللہ کی وفات شریف کے بعدان
کی از دائی پاک کس سے بھی لکاح نہیں کرسکتیں۔ کیوں کہ حضورہ اللہ کا حیات النبی ہیں۔ رب تعالی فرما تا ہے (ولا ان تسند کھو ا از واجه من بعدہ ابداً) سنداس لیے کہوہ سلمالوں کی مائیں ہیں وہ یویاں احترام میں تو ماؤں سے بڑھ کر ہیں۔ گرا حکام میں مائیں نہیں۔ اس لیے ان سے پردہ فرض، ان کی اولا دے امت کا لکاح درست، ان کی میراث امت کوئیں ملتی۔

بِسْمِ اللهِ الوَّحُمْنِ الرَّحِيْمِ
وَلاجُمَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا عَرَّضُتُمْ بِهِ مِنْ حَطَبَةِ البِّسَآءِ اَوْاكْنَنْتُمْ
فِي اَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللهُ اَنْكُمْ مَتَدُ كُرُونَهُنَّ وَلَكِنُ لاَتُواعِدُو
هُنَّ سِوًّا إِلاَ اَنْ تَقُولُوْ الْوَلامُعُرُوفًا ، وَلا تَعْزِمُواعَقَدةَ البِّكَاحِ
هُنَّ سِوًّا إِلا اَن تَقُولُوْ الْوَلامُعُرُوفًا ، وَلا تَعْزِمُواعقَدةَ البِّكَاحِ
عَنَى يَيْلُغَ الْكِحَبُ اَجَلَهُ وَاعْلَمُوا اَنَ اللهَ يَعْلَمُ مَا فِي الْفُسِكُمُ
عَنَى يَيْلُغَ الْكِحَبُ اَجَلَهُ وَاعْلَمُوا اَنْ اللهَ يَعْلَمُ مَا فِي الْفُسِكُمُ
هُنَّ سِورة البَعْرة وَاعْلَمُوانَ اللهَ عَفُورٌ حَلِيْمٌ (سورة البقرة: ٣٣٥)
هُنَ عَلَمْ إِلَى اللهُ عَفُورٌ حَلِيْمٌ (سورة البقرة: ٣٣٥)
دو مِن اللهُ عِن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

گزشتہ آیت میں عدت میں لکا تے سے ممانعت کی گئی تھی۔اب نکا ت کے پیغام وسلام کی ممانعت فر ائی جارتی ہے،اس زمانہ میں لکا تو کیا لکا تک کا صریح ذکر بھی نہ کرو۔
و کلا جُنا نے عَلَیْکُمْ فِیْمَا عَوْضُتُمْ بِهِ مِنْ خَطْبَةِ النِّسَاء : (اور تم پر گزاہ نہیں اس بات میں جو پردہ رکھ کرتم عورتوں کے لکا ت کا پیام دو) یہ ان اجبی مردوں سے خطاب ہے جو بیوہ عورتوں سے نکاح کا ارادہ کریں عَسوصُفُم عریض سے بنا جو تعریک کا مقابل ہے بمعنی اشارہ کا مراس کا مادہ عرض بمعنی کنارہ ہے۔ تعریض کے معنی ہوئے مقصد کے آس پاس گھومنا اور کلام کرنا اور کرنا ہے تعریض کے کہ کنایہ کسی کے کوازم بول کر ملزوم مرادمو صاف فلام رنہ کرنا۔ تعریض اور کرنایہ میں یورق ہم ادمو

جیے کیڑ الر ماد (بہت را کھوالا) بہت بڑے مہمان دارکو بولئے ہیں اور تعریض مقصود پر قرینہ قائم
کردینے کا نام (کیر) عطک خطب خطب خطب سے بناخ کے کسرہ سے بھٹی پیغام اورخ کے پیش سے بھی وعظ دھیدہ ت یہاں نکاح کا پیغام دینے کے معنی جل ہے۔ النساء سے عدت موت گزار نے والی عور تیس مراد ہیں ۔ لینی اشارہ در پروہ ان بیوگان کو پیغام نکاح دینے ہیں کوئی گناہ نہیں (نیمی)
سکینہ بنت حظلہ بیوہ ہوگئی تو ان کی عدت کے اندر ابوجعظر محمد بن علی الباقر ان کے پاس تشریف سکینہ بنت حظلہ ہیں وہ ہوں کہ رسول الشمان ہونے سے میری قرابت داری کوئم فوب واقف فوب جانتی ہو میرے داداعلی کے حق سے اور ان کے قد کی مسلمان ہونے سے بھی تم خوب دانف ہو۔ اس پرسکینہ بولیں کیا میری عدت میں بی تم جھے نکاح کرنے کا پیغام دیتے ہو حالاں کہاس کا تم سے بھی موافذہ ہوگا۔ کہنے گئے میں نے تو اپنی حضور سید عالم تعلق سے قرابت داری ہوئی کہترارے سامنے ظاہر کردی ہے۔ (مظہری)

اَوُ اکْبِنَتْمُ فِی اَنْفُسِکُمْ : (یاای ول ش چمپاکررکھو) اکنندم اکنان سے بنا بمعنی چمپانا اس کامادہ کِنْ ہے بمعنی پردہ (وما سکِن صدورهم) یا (لمؤلو مکنون) یا (کناب مکنون) وغیرہ انفس بخ لفس بمعنی قلب پینی اس ش بھی گناہ نہیں تم پیام وسلام کا ارادہ اپنے دل ش چمپاکررکھو۔اورکسی پرظا ہرنہ کروگویا نیاراد ہولکاح گناہ نیا شارة ککاح کیوں کہ

عَلِمَ اللّٰهُ اَنْكُمُ سَتَدُ كُرُونَهُنَّ : اللّٰتِعَالَى جانا بكتم چيكي بيشرب بمر فرسكو مح اس لي اشاره سي ذكر كرنا اس في تهار سي مباح كرديا اور ول يس ركف ير يكومواخذه ديد

یں۔ وَلَکِنُ لَا لُوَاعِدُو هُنَّ مِسوَّا : (ہاںان سے نفید دعدہ نہ کررکھو) (نُوَاعِدُو وعدٌ) سے بنا باب مفاعلہ میں آکر شرکت کے معنی پیدا ہوئے لینی ایک دوسرے سے وعدہ کرنا سر العلان کا مقابل ہے بمعنی نفیہ بعض نے فرمایا کہ اس سے لکاح مراد ہے کیوں کہ لکاح کا مقصد یعنی وطمی پوشیدہ ہوتی ہے۔ (روح البیان ، کبیر وغیرہ) بعض نے فرمایا کہ اس سے در پردہ لکاح کا معاہدہ

..... مولا تأغلام على اوكا ژوى .....

لين اس سدر يرده نكاح كامعامره شكرلو

الا أنُ تَقُولُوا المُولا مُعُورُو فا: ( مُريدك اتن بى بات كهوجوشرع من معردف بو) قول معردف عردف مع الله أنُ تقولُول معردف معاف ند من جائز بات يعنى الثارة التي رغبت كالم ركردوصاف صاف ند كهو-

وَلاَ تَعْذِهُوا عُقْدَةَ النِكَاحِ : تعزموا عزم سے بنا بمعنی کی کام وقطعی اور حتی طور پر کرنے کا ارادہ کرنا (مفروات) قرآن کریم میں ہے (فاؤ اعزم سے بنا بمعنی کی کام وقطعی اور حتی الله ) امام راغب فرمات جیں کام کی الله ) امام راغب فرمات جیں کام کی جیلات کے چند ورجہ جیں ۔ اولاً خاطر پھر فکر پھر اراہ پھر ہمت پھرعزم ۔ ہمت تو کسی کام کی تیاری کرنا ہے اور عزم اس کے کرگزرنے پر تیار ہوجانا ہے ۔ (تعیمی ، روح البیان کو غیرہ) عقد سے بنا بمعنی گرہ بائد صنامعا ملات منعقد کرنے کو بھی اس لیے عقد کہتے ہیں کہ اس سے جانبین گویا بندھ جاتے ہیں کہا جاتا ہے کہ عقد تھے عقد قال وغیرہ لین نکاح کی گرہ کی نہ کرو۔

حُتَّىٰ يَبُلُغَ الْكِتْلُ اَجَلَهُ : (جب تك كها الواتهم التي معيادكون في كي كغنى لا تعزِ مُوْا كى انتها ب كتاب مصدر بمعنى مكتوب جيسا كه فرض بمعنى مفروض الاتاب جيسا الله سه معادى انتها مراد ب يعنى جب تك كه عدت مغروض فتم ند الاوجائ تب تك نكاح كر لين كا پنتة اراده ندكرو وَ اعْسَلُمُوْ ا أَنَّ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي اَنْفُسِكُمْ: (اور جان لوكه الله تمهار درل كى بات جات ب) اس ش اراد و نكاح سے تحق كے ساتھ روكا جار ہا ہے جوكه شرعاً ممنوع ہے يعنى اكرتم في نكاح كاعزم كرايا اوراس ش كامياب نداد و يتب محى كناه كار الاجاؤك \_

فَ حَدَدُوهُ الله عَدْرَكُامِعَى وْرِمَا مِي إِدر بِهَا مِن بِهِي بِين بِس الله عدْرويا اراده ولكاح ي

وَاعْسَلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيْم : جان ركوك الله بخش والا بحى بالذاجوك في اراده كريك

کے بعد خوف الی کی وجہ سے تکاح سے بازر ہے توا سے بخش وے گا اور حلم والا بھی ہے گناہ پر جلدی پر نہیں فرما تا البذا کسی بدکاری پر فوراً عذاب نہ آجا نا اس کے جائز ہونے کی دلیل نہیں (تعیمی)

## ( فوائدومسائل)

اس آیت سے چندفائدے حاصل ہوئے۔

ا۔ مردورت کو پیغام نکاح دے شکر گورت مردکوجیدا کہ عرضتم اور مِن خِطبة النساء } معلوم بوالیکن بر ملم استحالی ہے اس کاعس بھی جائز ہے۔

۲۔ جیسا کہ دوران عدت مردکواشارہ پیام دینا جائز ہے ایے بی عورت کواشارہ جواب دینا مجی درست ہے۔

سے عدت دالی بیوہ کو پیغام نکاح دینا بہر حال حزام ہے۔ محر طلاق کی عدت دالی کا اور حکم ہے۔ پیغام نکاح کی تفصیل ہیہے۔

ا۔

کنواری یا عدت سے فارغ ہو تھنے والی عورت کو صراحة یا اشارۃ پیغام دینا جائز ہے۔ اس

سے تو نکاح بھی درست ہے۔ ہاں بہتر بیہ کہ کنواری لڑی کے نکاح کا پیغام اس کے

والدین یا والی وارثوں کو دے کہ بلا واسطراڑی کو پیغام وینا معیوب ہے لیکن اس کے اولیاء

کے لیے لا زم ہے کہ لڑی کی رائے معلوم کرلیں حتی کہ بوقیع نکاح اس سے اجازت لے کر

نکاح کریں۔ ہاں نا بالغہ پی کے نکاح کا پیغام اس کے والدین یا وارثوں کو بی دیا جائے گا۔

اور وہ لوگ اس نکاح میں مستقل وعی رہوں کے لڑی سے اجازت لینے کھتاج نہو تنے

لین لڑی بالغہ ہوکر دیگر وارثوں کا کیا ہوا نکاح فنے کرسکتی ہے۔ باپ دادا کا کیا ہوا تھے نہیں

کرسکتی۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل کیپ فقہ میں دیکھو۔

٢ جس ورت كوكى نے پيغام دے ديا بواوراس سے رضامندى بھى بو چكى بواسے بحى پيغام ديا منع ہے۔ اور مديث شريف يس (لا يَخْطِبَنْ أَحَدُ كُمْ عَلَىٰ خِطْبَةِ أَخِيْهِ ) كا يك

مولانا غلام على اوكا زوى ....

مطلب ہے۔ اگر رضا مندی نہیں ہوئی دوسر مے فض کا پیغام دینا بلا کرا ہت جا تزہے۔ یہی حکم بھے کا ہے کہ جب کی نے دوکان دار سے نرخ ملے کرلیا تو بھا وَبرُ ھا کر نہ فرید دلیکن اگر صرف گفتگو ہور ہی ہے۔ تو بھا وَبرُ ھا دینا جا تزہے مضور ملاق نے ایک محالی کا پیالداور کمبل نیلام فرمایا تھا۔ نیلام میں بولی پر بولی دی جاتی ہے اور قیمت برُ ھا دی جاتی ہے۔ (ملحصاً نہیں دیمیروغیرہ)

۔ شین طلاق والی اور ایسے ہی وہ عورت جوایئے شوہر پر لعان کی وجہ سے ہائن ہوگئ ہویا رضاعت وغیرہ کا تعلق ثابت ہوجانے کی وجہ سے ہمیشہ کے لیے حرام ہو چکی ہو ۔الی عورتوں کودوران عدت ہیوہ کی طرح اشارہ پیغام دینا جائز اور صراحثا منع ہے۔

ا حلاق بائد وخلع وفتح لکاح جن میں اپنے شوہر سے دوبارہ لکاح جا تزہان حورتوں کو بخاص محالت عدت پیغام دینا صراحاً اور اشارہ ہر طرح ممنوع ہے۔ بال پہلا شوہر ہر طرح پیغام دیستان ہے کوئکہ اسے عدت میں لکاح بھی جا تزہے۔

۵۔ طلاق رجعی کی عدت میں ہرطرح کا پیغام نع ہے کیونکدوہ ابھی پہلے شوہر کی بیوی ہے۔

۲- کی کی منکوحد کو اشارهٔ کنایهٔ صراحنا پیغام دینا بخت حرام ہے۔ (ملخصاً تغیر کبیر انعیی وغیرہ)

اراد وگناه بھی گناہ ہے جیما کہ (ولا تعزمو) کے بعد (یعلم ما فی انفسکم) سے معلوم ہوا جبر عزم ہو۔

مسئلہ: جس مورت سے نکاح کرنا ہواس کود کھے لینا جائز ہے۔ (مظلو ۃ باب انظر ال المحطوب) مسئلہ: م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَانِ الرَّحِيْمِ

لَاجُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ مَالَمُ تَمَسُّوهُنَّ

اَوْتَقُرِضُوالَهُنَّ قَرِيْصَةً وَّمَتِّعُوهُنَّ

عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَاعاً بِالْمَعُرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ

عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُه وَمَتَاعاً بِالْمَعُرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ

(سورة القرة ٢٣١٦)

''تم پر کچه مطالبہ نیس اگرتم عورت کوطان ق دوجب تک تم نے ان کو ہاتھ دند لگایا ہو یا کوئی مہر مقرر نہ کرلیا ہوا وران کو کچھ بر نے کودومقد دروالے پراس کے لائق اور تک دست پراس کے لائق حسب دستور کچھ بر نے کی چیز ہے واجب ہے بھلائی والول پر''

### شان نزول:

ایک انساری نے قبیلہ بی حفیہ کی ایک عورت سے نکاح کیا اور پھے مہر مقرر نہ ہوا پھر بغیر ہا تھراگا ہے اسے طلاق دے دی چوں کہ اس تم کی طلاق اس سے پہلے بھی نہ ہوئی تھی۔ لبذا اس کے احکام میں چرت ہوئی تب ہدا تری ۔ (خازن بھی بغز ائن العرفان)

احکام میں چرت ہوئی تب ہدا میت کر بہدا تری ۔ (خازن بھی بغز ائن العرفان)

لا جُنائے تے عَلَیْ کُھے : (تم پر پھی مطالبہ بھیں) جناخ کے معنی جھکنا اور مائل ہونے کے ہیں۔ جند حت السفینة کے کاور ہے ہے اخوذ ہے۔ بوجھ کو بھی اس لیے جناخ کہتے ہیں کہ اس سے ادی جملہ جاتا ہے۔ گناہ بھی چونکہ اخروی ہو جھے۔ اس لیے اسے بھی جناح کہنے گئے چونکہ مطالبات مواخذ ہاور ذمہ داریاں بھی حکما ہو جھ ہیں۔ لہذا ان سب کو جناخ کہتے ہیں۔ (نعیمی) مطالبات مواخذ ہے اور ذمہ داریاں بھی حکما ہو جھ ہیں۔ لہذا ان سب کو جناخ کہتے ہیں۔ (نعیمی) بہاں جناخ سے مرادگناہ یا حق تم پر مہر واجب بھیں۔ ہاں اگر تم نے مقرر کر لیا ہوتو اس صورت میں لگائے سے پہلے طلاق دیدی تو تم پر مہر واجب بھیں۔ ہاں اگر تم نے مقرر کر لیا ہوتو اس صورت میں لگائے سے پہلے طلاق دیدی تو تم پر مہر واجب بھیں۔ ہاں اگر تم نے مقرر کر لیا ہوتو اس صورت میں لگائے سے پہلے طلاق دیدی تو تم پر مہر واجب بھیں۔ ہاں اگر تم نے مقرر کر لیا ہوتو اس صورت میں لگائے سے پہلے طلاق دیدی تو تم پر مہر واجب بھیں۔ ہاں اگر تم نے مقرر کر لیا ہوتو اس صورت میں لگائے سے پہلے طلاق دیدی تو تم پر مہر واجب بھیں۔ ہاں اگر تم نے مقرر کر لیا ہوتو اس صورت میں

نصفِ مهرواجب موگا جیسا که آکده آربا ہے۔ یا آگر ایک مطلقہ عور تیل طلاق موتے ہی دوسرا لکا ح کرلیس یا بنا وسٹگار کریں تو تم پرکوئی گنا فہیں کیونکہ ان عورت کو طلاق دوجب تک تم نے ان کو ہاتھ اِنْ طَلَقْتُهُم النِّسَاءَ مَالَمُ تَمَسُّوُ هُنَّ : (اَگرَمْ عورت کو طلاق دوجب تک تم نے ان کو ہاتھ درگایا) یہ لا جناح کی شرط مو تر ہے۔ نساء سے ہویاں مراد ہیں۔ تسمسُو هن سے بنا بمعنی چھوڑ نا اور ہاتھ دگانا یہاں محبت کرنا مراد ہے۔

اَوْ تَسَفُّو صُنُو اللَّهُن فَوِيْصَهُ : ( یا کوئی مهر مقرر نہ کر لیا ہو ) فرض لغوی معنی قطع کرنایالازم کرناییں یہاں اس سے مهر مراو ہے لینی آگرتم بغیر جماع اور بغیر مهر مقرر کیے عور توں کو طلاق دے دوتو تم پر مهر یا مطالبہ مہزئیں ۔ وَ مُتِعَعُو هُنُ ( اوران کو پھے برتے کودو ) معنہ اور متاع عارفی فضیا فا کدہ کو کہتے ہے۔ قرآن مجید ش ہے ( قل متاع الدنیا قلیل ) (مفردات ) یہاں اس سے وہ چرم مراو ہے مس سے مطلقہ فا کدہ افرائے ۔ احتاف کے ہاں اس سے کپڑوں کا جوڑا مراو ہے۔ ایک فیص ، ایک ور پہداورا کے مرسے پیرتک لمبی چا در ( احمدی ) لیمنی جب تم آئیں طلاق دوتو ساتھ ہی ایک جوڑا میں دو پہداورا کے میں ایک جوڑا

وَعَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ ': (اوروسعت والے براس كالن اور تكرمت براس كالن اور تكرمت براس كالن على وجوب كيے ہے۔ وسع يا وسعة سے بنا جمعن فراخی من ان اس سے ذیادتی ال جمعی مراد ہوتی ہے۔ يہاں جمعن ال دار ہے۔ مقتر قَتَر تك دست كو اس اف كامقائل ہے۔ جمعن تعوث افر افرج كرنا (لم يسرفوا ولم يقتروا) نيز مُقَيِّد تك دست كو جمعی كتے ہے۔ (مفروات) يعنى مال دار براس كي مخابش كمطابق اور فريب براس كى طاقت كمطابق جو ثراواجب ہے۔

مَتَاعاً بِالْمَعُرُوف : يَعِن دستورك مطابق خوش اسلوبي كساتھان كوجوڑادد-حَقًا عَلَى الْمُحُسِنِيْنَ : (بدواجب ہے بھلائی والوں پر)حق بھٹی واجب محسنین سے پر ہیڑگا رمراد ہیں ۔ یعنی بیجوڑا دینامتقیوں پر واجب ہے جو كہ نیك اعمال كر كے اپنی جالوں پر احسان كرتے ہیں۔

# (فوائدومسائل)

ا۔ بوتید نکاح میرمقررند ہوایا میرند ہونے کی شرط رکی جب بھی نکاح جائز ہوجائے گا۔ جیسا کھ اوتفوضو لھن} سے معلوم ہوا۔

مسئلہ: اگرائی عورت کو آبل از عجبت اور خلوت معجد کے طلاق دے دی جائے تو سیخے مہر نہیں دینا پڑتا بلکہ ایک جوڑ اواجب ہوتا ہے۔ اور سے جوڑ اپانچ درہم بینی تقریباً ایک تولہ چار ما شہا ندی کی قبت ہے کم نہ ہو۔

۲ جس عورت سے محبت ند ہوات ہر طرح طلاق دینا جائز ہے۔ البت محبت شدہ عورت میں میں بیابندی ہے کہ حیف میں اور محبت والے طہر میں طلاق نددی جائے۔

مسكله في معبت والي عورت كواكر طلاق موكى تو بورامبردينا واجب اورجو رامستحب

س جوڑے میں شوہر کی وسعت کا اعتبار ہوگانہ کہ زیوی کی وسعت کا جیبا کہ عملی الموسع معلوم ہوا۔

مسكد طلاق والي عورتين جارهم كي بي-

ا - جن كامبر مجى مقرر موااور بعد محبت طلاق دى كئى موانبيل مبر ديناواجب اورجو ژامتحب

۲۔ جس کا مہر مقرر نہ ہوا اور بغیر محبت طلاق دے دی گئی ہو۔ اس کا مہر پی کھنہیں صرف جوڑ اوینا واجب ہے اس کا ذکر اس آیت میں ہے۔

سو۔ وہ جن کا مہرمقرر ہوا مگر محبت سے پہلے طلاق دی گئی ہو آئیں آ دھا مہر دیا جائیگا جس کاذکر آئندہ آیت میں آرہا ہے۔

س۔ وہ جن کا مہر تو مقرر نہ ہوا مرمحبت کے بعد طلاق دی گئی ہواسے مہر مثل ملے گالیتی جواس کے خاندان میں بندھتا ہو۔ (سلخسا کبیر بھیی، روح البیان) سكد: جے معبت سے پہلے طلاق دى جائے اس پرعدت واجب نہيں ،عدت وفات لازم

خلوت مجرمحبت بی کے تعلم میں ہے۔ خلوت میں جہ کر زوج زوجہ ایک مکان میں
جمع ہوں۔ اور کوئی چیز مانع جماع شہو۔ موانع تین ہیں۔ حتی ۔ شری اور طبعی ، مانع حتی
جیسے مرض کہ شوہر بیمار ہے۔ تو مطلقا خلوت میں شہر کے ایسے بی اگر عورت بیمار ہوکہ
و کی سے ضرر کا اند یعربی جو ۔ مانع طبعی جیسے وہاں کسی تیسر کے کا ہونا اگر چہوہ موتا ہو یا نا
بینا ہو۔ مانع شری مشلا حیض یا نفاس میں ہے۔ یا دونوں میں سے کوئی محرم ہو یا دونوں
میں سے کسی ایک کارمضان کاروزہ اوا ہو یا نماز فرض میں ہو۔ ان سب صور توں میں
خلوت میں ہوگ رعالمیری، درعی روغی و فیرہ ) خیال رہے کہ عدت واجب ہونے کے
ایم خلوت میں موری ہے۔ اگر عورت میں کوئی مانع موجود ہوجس سے محبت نہ ہوسے عدت
واجب کردے گی مرم ہر پورا واجب شکر ہے گی ۔ لیکن اگر مرد میں کوئی تقعی تھا جس ک
وجہ سے محبت نہ ہوگی تو عدت بھی واجب ہوگی مہر بھی پورا کہ بہاں عورت کی طرف
وجہ سے محبت نہ ہوگی تو عدت بھی واجب ہوگی مہر بھی پورا کہ بہاں عورت کی طرف

مسئلہ: موت سے پورا مہرواجب ہوجاتا ہے۔خواہ مورت مرے یامر داور موت خواہ خلوت سے پہلے بی ہوجائے یابعد میں۔(روح البیان، کتب فقہ) بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِمْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِمْمِ وَانْ طَلَقْتُمُو مُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَهُ وَانْ طَلَقْتُمُو مُنَّ مِنْ فَبْلِ اَنْ يَعْفُونَ اَوْ يَعْفُو اللَّذِي بِيدِهِ فَوَيْنَ اَوْ يَعْفُو اللَّذِي بِيدِهِ عَقْدَةُ النِّذِي حَوَلَا تَنْسُو الفَضَلَ عَقَدَةُ النِّذِي حَوْلَا الفَضَلَ عَقَدَةُ النِّذِي مَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (سورة البقرة: ١٣٤٤) مَقْرَرَكُم فِي عَلَى اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (سورة البقرة: ١٣٤٥) مقرركر عِلَى تَعْمِلُونَ مَعِوعَ طلاق ويدي اوران كي ليحمره مقرركر عِلَى تَعْمِلُونَ مَن عَمْلُونَ مَعْولَا قَوْمَ وَعَلَى اللهُ عَلَى الل

اس سے پہلی آیت میں محبت سے پہلے طلاق دینے کاذکر ہوا۔ اس کی دوصور عیل ہیں۔ ایک پر کدنکاح کے دفت مہر مقرر نہ کیا گیا ہو۔ دوسرے سر کہ کیا گیا ہو۔ پہلی صورت مجھلی آیت میں بیان ہوئی۔ دوسری صورت اور اس کے احکام اب بیان ہوتے ہیں۔

تفسير:

وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهِنَّ : (اَكُرَمْ نَـُ عُورَتُول كُوبَ تِهُوكَ طلاق دے دی) يهاں طلاق سے مراد طلاق بائند يا مغلظہ ہے۔ كيونكه الى عورت كوطلاق رجعى پر بى نہيں عتى طلاق رجعى وہ ہے۔ جس ميں عدت كا ندر بغير تجديد لكاح رجوع ہو سكے اور اس مطلقہ پر عدت بى نہيں \_ للإذا غير مدخول محاكو طلاق بميشہ بائند ہوگى يا مغلظہ (تعيى) خيال رہے كہ غير مدخول بھا کواگر تین طلاق بیک کلمدوی تو تیوں واقع ہوجا کیں گی اور اگر علیحد وعلیحد ویں تھی طلاق طلاق طلاق تو اس صورت میں صرف کہلی طلاق سے وہ پائن ہوجائے گی اور باتی ووکا تحل می نہ رہے گی (فناوی رضویہ وغیرہ)

وَ فَدَ فَسرَ صَّنَّهُ لَهُنَّ فَوِيْضَة : (اوران كي ليكرم مقرر كر يكر تع) يهال وا وَحاليه ب- يعنى الرقم الى يويول كو جماع سے پہلے طلاق وے دوحالال كد بوقع ثاح ان كي ليے مهر مقرد كر يك يضاق -

کَینِصْفُ مَسا کَوَصْمَتُمُ: (توجنتانظهرااس کا آدحاواجب ہے)اس سے پہلے یا تولین پوشیدہ ہے(روح) یاعلیہ کم بیخی ان مورتوں کے لیے مقررم کا آدحایاتم پرصرف آدحاواجب ہے اور آدحامعانی۔

اِلْآ اَنُ يَسْعُفُونَ : بعضون كافاعل طلاق والى عورتس بين بيلفظ عضو سے بنا بمعنى منادينا (مغردات) معافى كو بحى عفو كها جاتا ہے كماس سے حق يا مطالبه مث جاتا ہے۔

وَ أَنُ تَعَفُّوْ اَأَقُوبُ لِلتَّقُولِى : (اورائى دول) تباراز ياده دينا پر بيزگارى سے زديك تر ب) لينى ائى مردول بمقابلہ مورتول كتبارا معاف كردينا اور پورا مهردے دينا پر بيزگارى كے زياده قريب ہے۔ (نعيى) بعض مفسرين نے فرمايا كه (ان تعفوا) بيل شوہر بيويول دونوں زياده قريب ہے۔ ( ے بی خطاب ہے۔ اور تعلیماً جمع نز کر کاصف تم آیا لین اے مردوں اور گورتوں معافی اور چم پوشی تقلی سے قریب ترہے۔ (کبیروفیرہ)

وَلا تَنْسَوُ االْفَضْلَ بَیْنَکُمُ : (اورآپس ش ایک دوسرے پراحیان کونہ بھلادو) لا تنسوا میں ذوجین سے نظاب ہے۔ جیسا کہ بھٹکم سے معلوم ہور ہا ہے۔ اور بیڈسان سے بنا جمعتی بھولنا گریہاں ترک مراد ہے کیوں کہ بھول جانا وسعیت انسانی سے باہر ہے۔ (روح کبیر وغیرہ) فضل سے احسان مہر یائی اور خوش معاملگی مراد ہے (تعیمی) لینٹی اے شوہروں! اور بیو ہوں! تم ایک دوسرے کے گزشتہ احسانات نہ بھلا و آئیس یا در کھ کر ایک دوسرے کے احسان مندر ہو۔ صدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ اپنے سسرکو والدی شاس جھوالہ داس کے احسان کونہ بھولو کہ اس نے اٹی لڑکی تہمارے عقد میں دے دی۔

إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِير : (بِ ثَك اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِير : (بِ ثَك اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِير

# (فوائدومسائل)

اس آیت سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔

ا۔ مرحقوق العبادے ہای لیے معانی سے معانی ہوسکتا ہے۔ جیسا کہ یعفون سے معلوم

۲۔ شوہر مالک تکاح ہے البذا اس کا باقی رکھنا یا ختم کرنا اس کے قبضے میں ہے۔جیسا کہ (بیدہ) معلوم ہوا۔

س۔ وقب لکاح کامقررشدہ مہرآ دھا ہوسکتا ہے نہ کہ بعد کا لینی اگر کوئی فض لکاح کو بغیر مہر کے

کر یے پھر بعد میں کچے مہر مقرر کر ہادر پھر خلوت سے پہلے طلاق دے دیے آواس صورت
میں اس برصرف کیڑوں کا جوڑا ہی واجب ہوگا نہ کہ اس کے بعد والے مہر کا آ دھا۔ جیسا کہ
میں اس برصرف کیڑوں کا جوڑا ہی واجب ہوگا نہ کہ اس کے بعد والے مہر کا آ دھا۔ جیسا کہ
(فسر ضعم) سے معلوم ہوا۔ کیوں کہ بعد کا مقرر کردہ مہر تو زوجین کی ذاتی رضامندی ہے:

كدي نكاح (ورعثار، بإب الممر بحوالديم)

سلد: مهرکم از کم دس درجم ہے۔جو کردوتو لہ سات ماشہ چاررتی چاندی کے وزن کے برابر ہے ۔ نیادہ کی کوئی حدم تحرر نہیں للبذا ندکورہ بالا وزن کی رائج الوقت قیمت کا خیال رکھنا چاہے ۔ عوام الناس میں سوابتیں روپے شرع حق مهر مشہور ہے۔ لیکن شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ ہاں صفور علیہ السلام کی ازواج کا مہر پارٹج سودرجم اور حضرت سیدہ فاتون جنت فاطمۃ الزہرہ رضی الله علمین کا مہر چارسوم شقال یعنی ڈیڈھ سوتو لہ چاندی اگرکوئی سنت کی نیت سے میدی مقرر کرے تو بہتر ورشاسے افتیار ہے۔

مس اورخمس دونوں کے معنی چھوٹا ہیں محر بھی ان سے محبت بھی مراد ہوتی ہے۔جبیبا کہ ان دونوں آیتوں میں تمسوهن سے مراد صرف چھولینا نہیں۔ کیوں کہ عورت کو صرف چھو لینے سے ناتو عدت واجب موتی ہے۔نا پوراممر بلک بدوولوں چیزیں محبت عقیقی یا محبت علمی لینی ظوت مجدے واجب موتی ہیں۔ البداآیت کر يمد (اولا مستم النسآء) ش مجی عورت سے محبت یا مباشرت فاحشم ادہوگی ۔ند کے صرف چھوٹا للبذاعورت کوچھو لینے سے وضوئيس أوفى كاراب مديث (مَنْ مسسّ امرية فليتو صاء) من سعماد ماشرت بندكمرف چوليناجيا كاى آيت (اولامستم السساء) كآك (اوجاء احد منكم من الغائط) شممرف يا فاندے آ جانامراديس بلك يا فاندے فراغت مراد ہے۔ای لیےام الموشین حفرت عائشہ صدیقہ رمنی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بوتب تبجد می صنون الله كا كالين موتى تقى صنور عليه السلام جب مجده كرت توجي ہاتھ سے اشارة مچود سے مں ماؤل سمیٹ لیتی آپ مجدہ کر لیتے بعد میں چریاؤں پھیلا لتى تمى \_اگرمطلقا عورت كوچھولينے سے دضونوٹ جاتاتو آپ نماز تبجد كيے پورى كرتے غرضيك كمذبب حفى بهت توى ب\_ (افاوات حكيم الامت مفتى احمد يارخان رحمة الله عليه)

بِسُمِ اللهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْمِ

طِفِظُوْاعَلَى الصَّلُواتِ والصَّلُواتِ الْوُسُطَى وَقُوْمُوْا لِلَّهِ قَيْتِيْنَ فَإِنْ حِفْتُمْ فَرِجَالاً اَوْرُكْبَانًا فَإِذَآ آمِنْتُمُ فَاذَكُوُ وااللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَّالَمُ تَكُونُوْ اتَعْلَمُوْنَ (سورة البقرة:،٢٣٨،٢٣٨)

'' تکہبانی کروسب نمازوں کی اور پچ کی نماز کی اور کھڑے ہو اللہ کے حضوراوب سے ۔ پھر اگر خوف میں ہوتو پیادہ یا سوار جیسے بن پڑے۔ پھر جب اطمینان ہوتو اللہ کی یاد کر وجیسا اس نے سکھایا جوتم نہ جانتے تھے''

تعلق:

جب میاں ہوی، اولا و نکاح طلاق کے احکام بیان کرنے میں کلام بہت طویل ہوگیا تو اب اللہ تعالیٰ نے اس پر متنبہ کیا کہ نکاح وطلاق کے مسائل میں مشغول ہو کر کہیں اللہ کی یا واور نمازے غافل نہ ہوجانا کیوں کہ نماز دین کا ستون اور گنا ہوں کو مٹانے والی اور دلوں کے زنگ کو کھر چنے والی ہے للبذا فرمایا

### تفيير:

خفِظُوْاعَلَى الصَّلُوات : ( بَهم بانى كروس نمازوں كى ) حافظو الحافظت سے بناجس مِن شركت بحى ہے اور مبالغ بحى يہاں دونوں معنى بن سكتے ہيں \_مبالغہ بيہ كداسے بميشہ پڑھنا۔ وقت پر پڑھنا فرائض و واجبات ،سنسن ،ستجات كا خيال ركھنا حضور قلبى سے اداكر تا۔ شركت بيہ ہے كدانسان نمازكى هاظت كرے اور نمازانسان كى هاظت كرتى ہے كداسے گنا ہوں سے بہائے (ان المصلومة تنهى عن الفحشاء والمنكر) يااے مسلمانو! آپس بيس ايك دوسرے کونماز کا محافظ و پابندیناؤ کہ ہرودست دوسرے کو، خادعہ بیوی کو، بیوی خادعہ کو، ہرمسلمان ایک دوسرے کونماز کا پابندینائے۔

اس پرتمام است كا جماع ب كرنماز فرض قطعى باس كا الكارك في والا كافر موتاب-

- ا جنگ خندق کے موقع پر صنور علیہ السلام کی نماز عمر قضا ہوگئ تو آپ علیہ نے فرمایا (شَعَلُو ناعین الصلواۃ الوسطی صلواۃ العصر ملاء الله قبور هم و بیوتهم نارا)۔ (روح البیان)
- ۲۔ : حفرت ما تشرمد بقدر منی اللہ عنہ کی قرآت میں اس کے بعدو صلوۃ العصر بھی ہے وہ قرآت اس کی تائید کرتی ہے۔ اس کی تائید کرتی ہے۔
- سو۔ : حضرت علی ، این مسعود ، ابن عباس ، ابد جرمیرہ ، اما مخفی وقادہ وغیرہم رضی اللہ تعالی عظم کا یجی قول ہے کہ خرض کے جمہور صحابہ کا بیدہی فرمان ہے۔ یہ بی حنفیوں کا ند ہب ہے۔
- ۳۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس کی نماز عصر رہ گئی تو گویا اس کا مال ، گھر بر ہا دہو گیا معلوم ہوا کہ اس کی بہت تاکید ہے۔
- مناز عصر میں دن رات کے ملائکہ جمع ہوجاتے ہیں کددن کے جائے ہیں یائے اور رات
   کا جاتے ہیں۔
  - ٢ . رب تعالى في عمرى تم فرمائي (والعصر أن الانسان لفي عسر) .
- ے۔ عمر کا وقت بی تجارت کے فروغ سر و تفری اور کھیل تماشہ کا ہے۔ ای نماز سے غفلت کا اندیشہ تعالیدااس کی تاکید کی گئی۔

معرے پہلے دو نمازیں اور اس کے بعد مجی دو نمازیں یہ نماز ہالکل بچی میں ہے۔
 قبر میں نکیرین کے سوال کے دفت مردہ کو دفت عمر محسوس ہوتا ہے۔ تو وہ عرض کرتا ہے کہ مجھے پہلے نماز عمر پڑھ لینے دو پھر سوالات کرنا گویا اس نماز کی پابندی اس آخری امتحال میں مددے کی۔ (نعیمی ، دوح البیان وغیرہ)

وَ قُوهُمُوا لِسَلَّهِ قَنِتِیْن: (اور کمڑے ہواللہ کے حضورادب سے ) قوموا سے تماز کا قیام مراد مے ۔ اور قسنین تنوت سے بناجس کے معنی ہیں خاموثی ، سکون، خشوع وخضوع اور اطاعت وغیرہ رب تعالیٰ فرما تاہے۔ (وَ مَن يُفَنُنُ مَن کن لِلْهِ وَرَسُولِهِ) يهال سارے سنی ورست ہیں رحضرت زید بن ارقم رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ اللہ تھے ہماز میں بائیں کیا کرتے ہے ہم میں سے بعض اسپ پاس والے سے بات چیت کرلینا تھا یہاں تک بیآ ہے ورقوموا لِللهِ قسین ) نازل ہوئی تو ہمیں خاموش رہے کا تھم ہوا۔ حضرت این عباس رضی اللہ عند فرمایا تنوی بمعنی دعا ہے (اَمَن مُعو قالتُ الله ل) (کبیر) یعنی نماز میں اللہ کے حضور بدادب خاموش عابزی ، ذاری کرتے ہوئے کمڑے ہوں۔ چنال چہض صورتوں میں قیام فرض نہیں اس لیے ارشاد ہوا۔

فَ اِنْ خِد فَتُم فَرِ جَالاً اَوْرُ كُبَانًا : (پِم اگرخوف ش بوقو پیاده یا سواد عظیے بن پڑے)
ماحب کشاف فرماتے ہیں کہ خوف ہے دشن یا درندے دغیرہ کا وہ ڈرمراد ہے جس سے تبلدرو
ہوکر نماز اوانہ کی جاسکے درجال رجل کی جع ہے جسے تاجر کی جع تجار اور مماحب کی جع صحاب اس
کے معنی ہیں پیروں پر ہے والاخواہ چالا ہو یا کھڑا ہو ( کبیر ) رکبان رکب کی جع ہے جسے فرمان
فارس کی جع جمعنی سوار معنی یہ ہوا کہ اگر تہمیں خت خوف وڈر کی وجہ سے قیام نہ کمکن ہوتو چلتے ہوئے یا
مواری پر بی نماز پڑھا وخوف کی چند قسمیں ہیں ۔ بعض وہ خوف ہیں جن کی وجہ سے نماز بش تیم
جائز ہوجاتا ہے جسے پانی پردشن یا درندہ ہویا پانی کے استعال سے موت یا بیماری کا خوف بعض وہ
خوف ہیں جن میں نماز خوف پڑھی جاتی ہے۔ جس کا ذکر آئندہ مورۃ النساء میں آئے گا۔ (انشاء

..... مولا ناغلام على او كاثروى .....

الله) بعض وہ خوف ہیں جن میں چلتے پھرتے سواری پر نماز جا تربوتی ہے۔

فَاذَ آآمِنتُمْ فَاذُكُرُو اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم : پرجب المينان بوتوالله كيادكروجيااس في حكمايا) امن مراد فوف كالحم جانا اورد كرالله مراد نماز برالقوله تعالى فاسعو المي ذكر الله ) اور (كمّا عَلَمُكُم ) ساس كابا قاعده اداكرنا (كبير) يعنى جب كمّ امن بس آجاد اور فوف جا تار ب تو پراى طرح نماز پرموجس طرح رب في تهيس بواسطة بينير سكمائى (نعيم)

مَّالَمْ تَكُونُو التَعْلَمُون : يعنى ربتعالى في محمارى وه باتس عما كي جوتم ندجائة تقد

### (فوائدومسائل)

اس آیت کریمہ سے مندرجہ ذیل چند نوائد اور سائل منتبط ہوتے ہیں۔ مناز کی محافظت ضروری ہے لیعنی ہمیشہ پڑھنا مجھے وقت پر پڑھنا اس کے فرائفل

واجبات،سنن وستبات كالحاظ ركحنا اخلاص اور حضور قلب سے اداكرنا سب اس ميس داخل بير رائعيمى)

۲۔ نمازیں پانچ ہیں۔اس لیے کہ صَلُوۃ بَنِع کا صِندِفر مایا گیا جو کہ کم از کم تین نمازوں پردلالت کرتا ہے۔ پھران تین کے علاوہ ایک نماز وہ بھی ضروری ہے جو کہ وطلی (نے کی) کہلائی جائے ۔ چار میں نے بنا نہیں لہذا کم سے کم پانچ ضروری ہیں۔(ملحصا کبیر) نیز پانچ نمازیں قرآن کی بے شارآیات واحادیث ہے بھی ثابت ہیں ای پرامت مسلمہ کا اجماع ہے۔

۳۔ فرض نماز میں قیام فرض ہے جیسا کہ قو مواصیغہ امرے معلوم ہوانیز جماعت بھی ضروری جیسا کہ قومواصیغہ سے معلوم ہور ہاہے۔

سر نماز کا قیام دوسرے ارکان سے اعلیٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خصوصیت سے اس کا تھم دیا ورنہ نماز میں قیام بھی آگیا تھا۔ اس لیے سیدنا امام اعظم ابوضیفہ دحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ کہ

زیادتی ہودے درازی قیام افضل ہے۔ چنال چدنیا دونوافل پڑھنے سے سافضل ہے کہ تعوڑ نے نفل پڑھنے سے سافضل ہے کہ تعوڑ نے نفل پڑھے گر دراز قیام کرلے۔ یہی احتاف کا غرجب ہے اور یہ بی آیت امام مساحب کی دلیل بن عتی ہے۔ (تعیم)

مسئلہ: نماز ہنجگار میں میں جماعت واجب نماز جمعہ وعیدیں میں جماعت شرط ہے۔ اور اواقل میں عمر وہ تنز یکی جبکہ جمیشہ لوگوں کو بلا کرا جتمام سے اوا کی جائے۔ تر اوت کا اور نماز کسوف ہیں سنت (عامہ کتب منعمہ) نماز ہنجگانہ کی جماعت شعائر اسلام میں سے ۔ اگر تمام لوگ چھوڈ ویں تو ان سے جنگ بھی کی جاسکتی ہے (روح البیان)

مازش کمانا پیناسلام و کلام إدهر أدهر و یکمناسب حرام جیسا که قسانتین } سے معلوم جوا۔
 لیکن خیال رہے کہ حضور سید عالم موقعہ پر حالت نماز میں سلام کہنا واجب ہے۔ دوسروں کو حضور طید السلام پر قیاس کرنا جائز نہیں۔

۲ سخت خوف کی حالت میں نماز میں نہتو قیام فرض دہتا ہے نہ قبلدرخ ہوتا بلکہ پیدل یا سوار
 جس طرح ممکن ہوادا کر لی جائے مگر رہے جب بی ہے کہ نماز کے لیے تمہر تا تاممکن ہو۔
 (احمدی)

مسئلہ: مسافر فرض واجب کے علاوہ دیگر نمازیں سواری پر بھی پڑھ سکتا ہے بشرط بد کہ تلبیر تحریمہ کے وقت کعبہ کورخ کر لیا ہو۔ لہذا چلتی ریل میں سوائے فرائض ووز کے دیگر نمازیں جائز ہو کتی ہیں۔

سکلہ: بری جہازیں ہر نماز جائز ہے۔

بِسْم اللهِ الرُّحَمَٰنِ الرُّحِيْم وَاللَّذِيْنَ يُتَوَفِّوْنَ مِنْكُمُ وَيَذَرُوْنَ اَزُوَاجًا وَصِيَّةً لِاَزُوَاجِهِمُ مُتَاعَالِلَى الْحَوْلِ خَيْرَاخُوَاجٍ فَإِنْ خَرَجُنَ فَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ فَى مَا فَعَلْنَ فِي آنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعُرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ (سورة البَرّة: ٢٢٠)

''اور جوتم میں مریں اور بیویاں چھوڑ جائیں وہ اپنی عورتوں کے لیے
ومیت کرجائیں سال بحرتک نان ونفقہ دینے کی بے لکالے پھراگر وہ خود
لکل جائیں تو تم پراس کا مواخذہ نہیں جو انہوں نے اپنے معالمے میں
مناسب طور پر کیا اور اللہ غالب حکمت والا ہے ۔اور طلاق والیوں کے
لیے بھی مناسب طور پر نان ونفقہ ہے بیواجب ہے۔ پر ہیزگاروں پر اللہ
یوں بی بیان کرتا ہے تہمارے لیے اپنی آ بیتی تا کم تم مجھو۔''

تعلق:

پہلے طلاق ووفات کی عدلوں کا ذکر ہور ہاتھا در میان میں پابندی نماز کا ذکر ہوااب پھراسکے بقیدا حکام بیان ہور ہے ہیں۔

تفسير:

وَ اللَّهِ يُسَنَّ يُعْوَلُ مِنْكُمُ : (اوروه جوتم بن سے مرجائيں) يَوْوَن سے قريب وَفَات اور علامات موت كِظهور كا وقت ہے۔ يہاں ملية ول كے اعتبار سے متوفى كہا جارہا ہے اور قرين جهاز يہ كہا دوح البيان) يعنى جوتم سے مرفى آليس يا قريب الموت ہوں۔

قريب الموت ہوں۔

وَيَسَدُّرُونَ أَزُواجُنا: (اور بویان چھوڑ جائیں)ازواج سےمرنے والے کی بیدیاں مرادین لونڈیاں نہیں کیوں کہ مول کی موت سے لونڈی پر عدت واجب نہیں۔

وَّصِينَةً لِلْأَزْوَاجِهِم مُّتَاعًا إلَى الْحُوْلِ غَيْرَاجُوَاجِ: (ووا بِيُ اورتوں كے ليے دميت كرجائيں سال بحرتك نان دنفقہ كى بے لئا لے گھرت ندلكا كنے كى) يعنی اپنی بويوں گوا يک سال تک نان دنفقہ كى دميت كرجائيں اورا يك سال تک گھرت ندلكا لے جانے كى بھی۔

فَانُ خَورَجُونَ فَلا جُنَاحَ عَلَيْكُم : (پُراگروه خُودُكُل جا كَيْنُ قُمْ پِراس كامواغذه بُيْنِ) يهان عليم ميں ميت كے ورثدوغيره سے خطاب ہے لينى اگروه عورتين اس مدت ميں خود بخو داى لكل جاكيس تواے ورثائے ميت اس كاتم پرالزام نين كيوں كرتمبارا لكالناحرام تعاند كمان لكانا۔

فَیْ مَا فَعَلَنَ فِیْ اَنْفُسِهِنْ مِنْ مُعُرُوفِ : (جوانهول نے اپنے معاملہ ش مناسب طور پر کیا) ما سے مرادز بنت ،خوشبولگانا ، موگ چھوڑ نا اور دوسرے نکاح کی تیاری دغیرہ مرادہے۔ لیمن اگر وہ عورتیں بیکام مناسب طور کریں تو اس کاتم پرکوئی گناہ نہیں ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء معتدہ وفات پر خاوند کے گھر ایک سال تک رکے رہنا اور سوگ کرنا واجب ندتھا بلکہ اس کو اختیار تما کہ سال مجرتک خاوند کے گھر رہے اور نان ونفقہ لیتی رہے یا از خودکل جائے اور اپنانان ونفقہ خود حلاش کرے (ملخشاروح البیان)

وَ السَّلَهُ عَنِهُ يُوْ حَكِيم : (الله تعالى غالب حكمت والايب) جس وقت حاب جواحكام جارى فرماد اورجس وقت حاب جوعم منسوخ كرد --

وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعروف : (ادرطلاق داليول كے ليے بمی مناسب طور پرنان دفقة ہے) يہال مطلقات سے ساری معتدہ طلاق کی صور تیس مرادیں ۔خواہ ان کامہر بوقت نکاح مقرر ہوا ہو یا نہ ہوا درمتاع سے عدت کاخر چیمراد ہے ۔اور یہ تھم وجو بی ہے لپترانہ تو یہ آ ہے۔ منسوخ ہے نہ پھیلی آ ہے کے خلاف اور ممکن ہے کہ مطلقات سے عدت اور غیر عدت والی مطلقہ ہویاں مراد نہ پھیلی آ ہے کے خلاف اور ممکن ہے کہ مطلقات سے عدت اور غیر عدت والی مطلقہ ہویاں مراد ہیں۔اور متاع سے جوڑا مقصود ہواور بیکم وجو بی واسخیا بی کوشائل ہوت بھی بیآ ہے۔ منسوخ نہیں ایعنی ہر طلاق والی کے لیے متاع بھلائی کیساتھ واجب ہے۔ یامسخب کیوں کہ عدت والی مطلقہ کو پورا مہر یا مہر ما مہر ما ورعدت فتم ہونے پراسے جوڑا دینا مسخب ہوگا اور غیر عدت والی مطلقہ جس کا مهر مقرر ندہوا تھا اسے مہر نہ ملے گا گراسے جوڑا دینا واجب بیسم اب بھی یاتی ہے۔اوراگر مطلقات سے طلاق والی حور تیں مراد ہیں اور متاع سے جوڑا مراد اور تکم وجو بی ہوتو بیسم اب منسوخ ہے۔ (نیسی ، دوح البیان وغیرہ)

حقاً عَلَى الْمُتَقين : (يواجب بربيزگارول بر) متقين عمرادكفر عنج والے ملمان يرتم وجو بي متاع سارے ملمانوں برواجب ب

كَذَلِكَ يُبِينِ اللَّهُ البِلِهِ : (الله يول بيان كرتا به تنهار عليه الني آيتي) ذالك سياتو طلاق عدت وغيره احكام كى طرف اشاره بـ (روح البيان) يا اس طريقه بيان كى طرف كه معاملات كيما تعدعبادت كاذكر موتاب (قيمي)

لَعَلَكُمْ تَعْقِلُون : (تاكيم مجمو) تاكيم خوب سوج مجدكران يرهل كرواوران بي كي تم كا خاند ب-

# (فوائدومسائل)

كنشة آيت سيفوا كدومائل عاصل موتع بير-

ا۔ مہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے مہلے بیاد کام تھے بوہ عورت کی عدت ایک سال۔

٢۔ ایے شوہر کے مال کی دارث نہ بنا۔

س۔ شوہر کے ذمد واجب تھا کراپٹی ہوی کے لیے ایک سال ٹان ونفقہ دینے کی اہل قرابت کو ومیت کرجائے۔

س بوہ کوٹان و نفقہ کے علاوہ ایک سال تک شوہر کی طرف سے مکان بھی لیے۔ ۵۔ بعور بیورت گزارنا واجب ندتھااس سے پہلے بھی وہ گھرے لکل عقی تھی لیکن جب آیت (وَ الَّذِينَ يُعَوَ لُّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْ وَاجاً يُّتَرَ بَّصُنَ بِأَ نُفُسِهِنَّ أَرَّ يَعَةُ أَشُهُرٍ وَّ عَنْسِوا) نازل مولى تواكيسال كاعدت تو (الاعدامم وعرا) مسمنوخ مولى اوراب عدت موت صرف جار ماه دس وان رو كي آيت اگر جد الاوت ميس ميلے ہے ليكن نزول اس کے بعد ہوا۔عدت کا نان ونفقہ اور بیوی کا میراث نہ یانا آیت میراث سے منسوخ ہوا کہ اب أنبيل چوتھائي يا آخوي حصه بيراث ملے گي تھم سكنه حديث سے منسوخ ہوا ليني بيوه ا عي عدت كے ليے مكان كى متى نہيں كيوں كداب بيدمكان ميت كا شدر با يلكدور شدكا ہوكيا ے نان ونفقہ اور مکان کی مستحق ندر ہی تو اسے بوقت ضرورت دن میں گھر سے باہر لکانا بھی جا كز موانيز آيت ميراث سے عم وميت محلى تم مواكول كدوارث كے ليے وميت جائز نبين\_(اربعة اشهر وعشراً) يصعدت كالفتياريمي منسوخ موكيا كيول كدوبال (يُسَوَيْهُ عَن ) مِمِي امر ہے۔ غرضيك آيت برطرح منسوخ ہے بعض لوكوں نے بہت سينج تان کراس کو غیرمنسوخ قرار دینے کی کوشش کی گر دہ صحیح نہیں غرضیکہ اس آیت کے جار احكام منوخ يوكئ-

ا۔ بعدی عدت ایک مال ہونا۔

۲۔ عدت میں افتیار ہونا بعد موت فاوند کے مال سے ایک سال خرج کمنا ہوی کے لیے ومیت کرنا اب کی حال میں مجی عدت ایک سال نیس کیوں کداب عدت چارتم کی ہیں۔

س۔ تین ماہ پراس مطلقہ کے لیے جے حیض ندآتا ہوخواہ نابالفہ ہونے کی وجہ سے یا آئسہ
(زائدالعر) ہونے کی وجس۔

الم تنن حيض الم مطلقه ك لي جع حيض آتا مو

۵۔ جارماه دس دن جس كا خاوند فوت موجائے۔

- ٢- پچروش حمل (پچرکا بخن وینا) مطلقہ حاملہ کے لیے جب کے حل حلال ہو جولوگ کہتے ہیں کہ قرآن مجید کی کوئی آیت منسوخ نہیں وہ اس آیت کو فیر منسوخ کیے مانیں گے۔اور جو کہتے ہیں کہ قرآنی آیت حدیث سے منسوخ نہیں ہوسکتیں وہ بیو ایوں کے لیے وصیت کس آیت سے منسوخ مانیں گے۔حدیث شریف میں ہے (الا و صیة للوارث) اس حدیث سے وہ تمام آیات منسوخ ہوئیں جن میں واراؤں کے لیے وصیت کا سم دوسری آیت سے مند دجہ فیل فوائد و مسائل حاصل ہوئے۔
- ا۔ عدت طلاق میں عدت کا ساراخ چداور مکان شوہر کذمہ ہے جیا کہ (اللم طلقت) النخ سے معلوم ہوا۔
- ۲۔ یرخری طلاق دینے والے مسلمان پرواجب ہے جیاکہ (حقیا علی المعقین) سے معلوم ہوا۔
- سے اس مورت پرعدت واجب ندہولین خلوت میحدے پہلے طلاق پانے والی اسے مرف ایک جوڑا دیا جائے گا گرجس کومبر بالکل ندیلے اسے دینا واجب اور جے مہر مقررہ کا آ دھا ملے اسے مستحب ب
- ۳۔ ہر مطلقہ بیدی خاوند کے بعد طلاق کچھ نہ کھ وصول کرے گی کوئی تو عدت کا خرچہ، جوڑا اور پرامقر رکردام ہم یا مہرش لے گی۔ چیے وہ مورت جے بعد خلوت طلاق ہوئی۔

بعض وہ ہیں جنہیں مرف آ دھامہر ملے گا جیسے وہ حورت جے ظوت سے پہلے طلاق ہواور مہر مقرر کیا گیا ہو۔ بعض وہ ہیں جن کومرف جوڑا ملے گا وہ حورتیں جن کو خلوت سے پہلے طلاق ہوئی اوران کامہر بھی نہ مقرد کیا گیا تھا۔ ہاں اگر حورت نے خلع یا اور کی طرح ننج تکاح کیا ہوجیسا کہ خیار عتق یا خیار بلوغ وغیرہ سے قوان کو فدکورہ چیزوں سے پچھنہ یائے گی۔ يسم الله الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْم

آلَمُ تَوَالِنَ الَّذِيْنَ نَعَرَجُوا مِنْ دِيَادِهِمْ وَهُمُ ٱلُوْقَ حَذَرَالْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُؤْتُو قُمَّ اَحْمَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُوْ فَضْلِ عَلَى السَّاسِ وَلَكَ اللَّهُ لَذُوْ فَضْلِ عَلَى السَّاسِ وَلَا يَشْكُونُونَ (سورة البَقْرة : ١٣٣٣) (الرَّحِيوب! كياتم في ندويكما تفانهول في جواهي محمول سے لكلے اوروہ بزارول من موت كے وُرسے تواللہ في الن سے فرمايا مرجاؤ كم انبيل زندہ فرماويا بيك الله لوگول بِفضل كرف والا ہے محمرا كُمُ لوگ ناشكرے ہيں۔ "

یہاں تک مختلف احکام بیان ہوئے جس سے بعض سیای جیسے قصاص و جہاد وغیرہ بعض معاشر تی جیسے قصاص و جہاد وغیرہ بعض معاشر تی جیسے نکاح رضاع ، طلاق اور بعض معاطلت جیسے مود قرض گواہی رہن وغیرہ ۔ چول کہ بیسے تمام احکام سلطنت اسلامی پرموقوف ہیں اس کا ذریعہ جہاد کی تمہید کے لیے اولا مسلمانوں کوموت سے بے خوف کر کے پھر گزشتہ امتوں کے جہاد کا ذکر فرمایا ۔ تاکر قوم مسلم میں جذبہ جہاد اجا کر مور (نعیمی)

### شان نزول:

افعد بن اسلم بھری رضی اللہ عند سے مروی ہے آیک ہار حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عند نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ کے پیچے دو بہودی بیٹے تھے ایک نے دوسر سے سے کہا بیو دہی ہیں گھر کہنے کے ایک کے دوسر سے حکما بیودی ہیں گھر کہنے کہ ہماری کتاب میں توبیہ ہے کہ ہم ان کولو ہے کا قلعہ پاتے ہیں اور جو حضرت حزقیل کودیا گیا کہ جنہوں نے مردوں کو اللہ تعالی کے تھم سے زندہ کیا، وہ ان کو بھی ملے گا حضرت عمر رضی اللہ عند نے نمازے ہوئے کے بعد ان سے فرمایا قرآن شریف میں حضرت حزقیل کا ذکر نہیں عند نے نمازے ہوئے کے بعد ان سے فرمایا قرآن شریف میں حضرت حزقیل کا ذکر نہیں

اور نہ ہوائے حضرت عیلی علیالسلام کے اور کسی کے مردول کوزئدہ کرنے کاذکر ہے۔ انہوں نے کہا

کیا کتاب الشیم (ور مسلا کے مقصصہ کے کم علیٰک) نہیں ہے (کہ ہم نے بہت سے

رمولوں کے قصے بیان ندفر مائے ) آپ نے فر مایا ہاں ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ یغیبر بھی ہیں

جنہوں نے مردول کوزئدہ کیا۔ پھروہ سارا واقعہ سنایا جو کہ آیت میں فدکور ہے۔ اس کے بعد حضرت

عرفاروق رضی اللہ عنہ ہارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے تو یہ آیت کریمہ نازل

ہوئی۔ (مظہری، درمنشور)۔ ابن حریہ

اکسم تسورالسی الگذین خورجوامِن دیارهِم : (اے محبوب کیاتم نے نیس دیکھا تھا آئیں جو ایس کے معنی الگذین خورجوامِن دیارهِم ایس کی کریم الگانی ہے ہے۔ تسور وہسہ سے بنا ایس کے معنی آ تکھے دی گا جرب ہی اور قلوب سے جانا بھی جیے (وارنا منا میکنا) گرجب اس کے معنی آ تکھے دی نیم اور قلوب سے جانا بھی جیے (وقال الواغب ان الفعل معا اس کے بعدالی بوتو بمعنی نظر (آ تکھے سے دیکھا تھا بالی) (روح المعانی) یہ سعدی بنفسہ لکن لما استعبو لمعنی الم تنظر عدی تعدیدہ یالی) (روح المعانی) بعضول نے کہا ہے کہ بہال روئیت اور سارے تاریخ دان لوگوں سے خطاب ہے دیار جمع داری کے بعض کھرین اے محبوب الگانی ا آپ نے پہلے آئیں نددیکھا تھا جواجے کھروں سے نکل کوئے ہوئے ہے۔

و کھنے اُلُو ف حَلَدَ الْمَوْتِ : (ادروہ ہزاروں تے موت کے ڈرسے)الوالف کی جن کشرت ہے بہتی ہزار ہا۔الموت سے طاعون کی موت مراد ہے۔ لینی ہزاروں کی تعداد میں طاعون کی موت کے خوف سے بدلوگ لکل گئے یا موت سے نکنے کے لیے موت سے نکنے کی تذہیر کرنامنع ہے۔ ہاں موت سے ڈرکر نیک اعمال کرنا اچھا ہے۔ یہاں پہلی صورت مراد ہے۔ (تعیمی) بعض نے کہا کہ الوف الف کی جن ہے جیسے قاعد کی جن تھوداور شاہد کی جنع شہود ہے۔ الف الفت سے بنا بمنی الفت و عبت تو معنی ہیں۔ کہ وہ متنق ہوکرا یک ہی طرف لکلیں (کیر)

فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُو : (الله فالسفران عفر مايامرجاد) قال ياتوا يامنى س باورلفظ

الله يهل مسلام كه بوشيده م يعنى الله تعالى في ان ك موت كااراده كيا اورهم ديايا فرشتول في حيث كركبا (موقوا فيم أخيا هُمُ ( كرانيل زنده فرماديا) لفظ م سمعلوم بوتا م كدنده كر انده كر انده كراديا ) الفظ م سيمعلوم بوتا م كرف كاواقد موت م يحوم مربعد واقعه بوا) أخيها سي ايك بينيم كادعات زنده فرما نامنظور م يحديد بعد وزنده فرما ديا مي المناهل مى دعاس سيكوزنده فرماديا م يعنى لهن ده م يحد كر يحد مدت بعد وزند قبل عليه السلام كى دعاس سيكوزنده فرما ديا الله الله المالي والمناهل كرف والام يعنى الله تعالى تمام انسانون بريوافضل فرمان والاسم كرم در زنده كرك أنيس الى قدرت دكها دينا

وَلْكِنَّ اكْتُفَوَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ : (كُراكْرُلُوكُ نَاشَكُرِكِ بِين) اكْرُلُوكُ مِنْ مِراد يا تو كفار بين ياسارے مبرت نه پکڑنے والے بعنی بہت سے لوگ الله يا اس كی نعتوں كا شكرنہيں كرتے بيق ماللہ تعالیٰ اس ليے ذكر كيا كہ سلمانوں كوتو كل كرنے كی ترغيب بواور تعنا وقد ركودل و جان سے مانيں اور جہاد پر جانے كے ليے دليرد بيں۔

اصل واقد مضرین نے بوں بیان فرمایا کہ دَاوَ دَانْ علاقہ واسط شل ایک بیتی تھی وہاں طاعون پھیلا تو وہاں کے بچھآ دی تو بھاگ کے اور بچھو ہیں رہے ۔ جو وہاں رہ گئے ان شل سے اکثر مرکئے اور جو بھاگ کے وہ فی گئے اور جب طاعون رفع ہوگیا تو وہ آ دی پھراپنے گھروں شل لوٹ آئے ۔ اور جو بھاگ کے وہ فی گئے اور جب طاعون رفع ہوگیا تو وہ آ دی پھراپنے گھروں شل لوٹ آئے ۔ اور جو وہیں رہ گئے تنے وہ آئیں و پھوکر کہنے گئے کہ ہمارے بیساتھی بہت ہوشیار تنے ۔ اگر ہم بھی گھر چھوڑ کر چلے جاتے تو فی جاتے اگر اب دوہارہ طاعون پھیلا تو ہم بھی کی ایسی جگہ چلے جائیں گئے جہاں وہا نہ ہوقد رہ الی سے پھر طاعون پھیل گیا تو اس گاؤں کے رہنے والے ہزاروں کی تعداد میں بھاگ کر ایک چینیل میدان میں جا اترے لیکن وہاں ایک فرشتہ نے تھی جانب اور دوسرے نے او پر سے آ واز دی کہ مُوتو ا (مرجاد) تو وہ سب کے سب وہیں مرکئے بھی مدت کے بعد معزے جن قبل علیہ السلام کا گزراس طرف سے ہوا تو ان مرنے والوں کی ہڈیاں جہاری تھیں اور تمام جوڑ علیحہ و ملیحہ وہ جھے تھے ۔ تو آپ کواس سے بہت تجب ہوا کہ بھلا اب چک رہی تھیں اور تمام جوڑ علیحہ و ملیحہ وہ جھے ۔ تو آپ کواس سے بہت تجب ہوا کہ بھلا اب

یہ کول کرزیرہ ہو تکے اللہ تعالی نے ای دفت ان کی طرف وی میجی کتم ان کے پاش کھڑے ہو کر دعا کرواور پکارو (قمو مو اسافن الله) آپ نے آواز دی تووہ سب کے سب زیرہ ہوکر کھڑے ہو گئے (مظہری، این جریروغیرہ)

حفرت حز قیل بن بوذی موی علیه السلام کے تیسر مے فلیغہ نے انہیں ہی ذوالکفل بھی کہا اللہ

### (فوائدومسائل)

- انبیاء کرام علیہ السلام کی ہارگاہ ایزوی ش بہت زیادہ عزت ہے۔ کہ آگروہ کی بات پر بطریقہ نا زضد کرجا ئیں یا تم کمالیں تو رب تعالی پوری فرماد بتا ہے۔ بلکہ ان کی ضد پر اپنا تانون بدل دیتا ہے۔ تانون بدل دیتا ہے۔ تانون بدل دیتا ہے۔ تانون بدل دیتا ہے۔ آنون بدل دیتا ہے۔ (رَبُّ انسعت اغہر لو اقسم علی الله لاہر ہ او کماقال) دیکھے مطربت عز قبل غلیداللام کی دعا سے ان سب کودوبارہ پہلے بی زندہ فرمادیا۔
- ۲۔ اللہ والوں کی پھونک یا آواز اثر رکھتی ہے حضرت تزقیل علیہ السلام کی پکارے نفخ مدر کی طرح اتنی بیزی جماعت زعرہ ہوگئی میلی علیہ السلام کی پھونک بھی بھی اثر رکھتی تھی۔
- ۔ کی بھی تدبیرے تقدیم بالکل نہیں بدل سکتی۔اورندآنے والی موت ٹی سکتی ہے۔لہذااے مسلمانوں جہادنہ چھوڑو جب اپنے وقت پرموت نے آٹا بی ہے تو بہتر ہے کہ راومولی میں آئے۔
- ۲- طاعون سے بھا گنامنع ہے۔ویکمویدلوک طاعون سے بھا کے تصفحاب الی میں کرفار موٹ موٹ سے ساری دبائی بیار ہوں کا بی عم ہے۔

طاعون بن اسرائیل کے زمانہ سے شروع ہوا بدان کے واسطے عذاب تھا مسلمانوں کے واسطے مداب تھا مسلمانوں کے واسطے رحمت حدیث میچ میں وارد ہوا کہ جولوگ وہا می جگدیش رب کی رضا پر صابر رہیں اگروہ وہا

ے محفوظ بھی رہے جب بھی شہادت کا تواب پائیں گے۔ (تغیر خزائن العرفان وغیرہ)

امام احمرامام بخاری امام سلم اور نسائی نے اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی کر سے انہوں نے نبی کر سے اللہ اللہ مسلم اور نسائی نے اسامہ بن زید رضی اللہ وضی الارض فلات خوجو امنہا والنم فرار منه) ۔ یعنی جب کی فلات خوجو امنہا والنم فرار منه) ۔ یعنی جب کی مقام میں تم طاعون سنوتو اس مقام میں نہ جا واور جب کی مقام میں تیمیل جائے۔ (اور تم بھی و بیں بو) تو تم اس کے ڈرسے نہ بھا کو۔

بنوی نے اپنی سند کیراتھ روایت کی ہے کہ حضرت عمرائن الخطاب رضی اللہ عند ( ملک ) شام کی طرف تشریف لے کے ۔ اور جب آپ (شام کے قریب مقام ) سرغ پنچے تو وہاں آپ نے سنا کہ شام میں وہا وہ کا بہت زور ہے اس وقت حضرت عبد الرحمٰن بن عوف رضی اللہ عند نے آئیس میں حدیث سائی کہ رسول الله ملک نے فرمایا تھا کہا (اذا سم معتم بالطاعون) المنح اسلیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالی عند مقام سرغ سے بی لوٹ آئے۔ (مظہری)

#### فا تده:

چندوہ حضرات ہیں جن کوشہادت کا درجہ ماتا ہے۔(۱) جو پانی ش ڈوب جائے(۲) جل کر مرے (۳) سفر میں مرے (۴) دیوار وغیرہ کے یعجے دب کر مرے (۵) پیٹ کی بیاری میں مرے (۹) طاعون سے مرے (۷) زچہ عورت مدت نفاس میں مرے (۸) جو جمعہ کی رات میں مرے (۹) ذات الجعب کی بیاری میں مرے (۱۰) طلب علم میں مرے (علم دین سیکھنے والا) (۱۱) سان (۱۲) مرگی (۱۳) بخار کے مرض سے مرے (۱۲) جو کسی کے عشق میں مرے بشر طیکہ پاکہ دامن ہواور عشق کو چھپانے والا ہو ( ایمنی عشق نفسانی نہ ہو) (۵۱) جس کو در ندہ کھا جائے (۲ ا جس کو زہر مایا جانور کا ف لے والا (۲۰) فی سینل اللہ اذان دینے والا (۱۸) سچا تا جر (۱۹) طلال ر اللَّهُمُّ بَادِکُ لِی فِی الْموتِ وَفِی ما بَعْدَ الْمَوْت ر (۲۲) جِمْاز چاشت اور ہر مِینے میں تین روزوں کا پابند ہو (۲۳) جو وتر کا پابند ہو (۲۳) جو روزاند سو پار دودر شریف پڑھتا ہو (۲۵) شہادت کی تمنا میں رے (۲۲) جو تاجر ضرورت کے وقت با ہرے مسلمانوں کے لیے فلہ لا نے (۲۷) جو سنت کا پابند ہو جب کہ مسلمان سنت کو چھوڑ رہے ہوں (۲۸) جو اپنی بیاری میں چالیس بار آ بے کر یمہ پڑھ (۲۹) جو ہر رات سورہ لیس پڑھنے کا پابند ہو (۲۷) جو روزاند تین پڑھنے کا پابند ہو (۲۷) جو روزاند تین شام ورود شریف پڑھتا ہو۔ (۲۱) جو روزانہ تین بار اعوز پڑھ کر سورہ حشر کی آخری آ سیش (الا یکستوری) سے آخر تک پڑھ لیا کرے (شامی باب الشہید)

مسكله: جوطاعون عصر اس صحاب قرنيس موتا

مسكد: مدينة منوره طاعون اوردوسر عوبائي امراض ي محفوظ رب كار

مسكد: طاعون ع بعامن حرام ب- بالكى صورت كى وجد بابركيا أو جائز-

مسئلہ: مرض اُؤ کرنہیں گلگ ہے۔ اس کا میں مطلب ہے کہ کفار بیار ہوں میں قدرت مائے ہیں ۔ یہ عقیدہ ۔ اس لیے ان کی ہوجا کرتے ہیں، چھک اور ما تا کے بُت بنا کر ہوجتے ہیں۔ یہ عقیدہ مشرکا نا ہے اور صدیم شل (عدویٰ) کے بہی عنی ہیں۔ ہاں میں ہوسکتا ہے کہ کی بیاری کی وجہ سے دوسر ہوگ بیار ہوجا کی جی کہ متعفن آب و ہوا ہے بچنا بہتر ہے۔ ایسے ہی بعض بیاروں سے بھی احتیاط کرنا جائز ہے جیسے جزامی اور مدقوق (سل والا) وغیرہ ای لیے بعض احادیث میں ان سے بچئے کا کھم دیا گیا البحة و ہائی امراض سے بھا گنا حرام ہے۔ کیوں کہ وہا میں اکثر اپ اہل قرابت اور دوست واحباب بیار ہوجاتے ہیں اور وہ بھا گر نہیں سکتے اگر اس موقع پر ترستوں کو بھا گئے کی اجازت دی جائے تو ان بیاروں کی تیارواری کون کرے۔ یہ لوگ یقنی خت تکلیف سے مریں گے اور ان کو گورو کفن بھی میسر نہیں ہوگا۔ اس لیے لوگ یقنی خت تکلیف سے مریں گے اور ان کو گورو کفن بھی میسر نہیں ہوگا۔ اس لیے

یہاں ٹیم تا بہت آواب کا کام ہے۔ جیسے جہاد کی صف میں ٹیم تا قط سائی اور دیگر بلاؤں میں سے بات نہیں دہاں سب بھاگ سکتے ہیں۔ بلکہ فلس اور غریب پہلے بھا گتے ہیں (تغییر عزیزی) اس مقام پر حکیم الامت مفتی احمد یار خان (مرحوم) نے لکھا کہ ایک دفعہ بدایوں میں طاعون پڑی مسلمانوں کے جنازے بہت عزت واحتر ام سے جاتے ہیں متح ان کے آگے بڑا مجمع اور آگے نعت خوانی ہوتی تھی۔ میرون کی لاشوں کو حکومت نے چھڑ وں اور تیل گاڑیوں میں لدوا کر چھینکوا دیا یاز مین میں دیوایا کیوں کہ تندرست ہندوائیں چھوڑ کر بھاگ گئے ہے۔ اس واقعہ سے کئی ہندومسلمان ہوگئے۔

دوسری دیدیے کہ طاعون دباہ خبیث جنات کے اثرے ہے اس لیے اس کو طاعون کہتے ہیں۔ کیوں کہ میں حکوم ہوتا ہے کہ میرے کوئی ہیں۔ کیوں کہ میں طرح فاجری جہاد ہر چھیاں مارد ہا ہے۔ اس کے مقابلہ سے بھاگنا کو یااس سے ڈرجاتا ہے۔ جس طرح فاجری جہاد میں کفار کے مقابلہ سے بھاگنا منع ہے۔ ایسے بی دباؤں کے مقابلہ سے بھی (تفسیر فیبی ذہرے میں کفار کے مقابلہ سے بھی (تفسیر فیبی ذہرے کہی (کائز لنا علی اللين ظلموء رِجزاً) اللخ)

مسئلہ: وہا واور پیماری وفیرہ کاعلاج جائز ہے امام شافعی رحمتہ الشعلیہ فرماتے ہیں کہ طاعون کا سب مسئلہ: وہا واور پیماری وفیرہ کا علاج وہنے وہنے استحدہ و فیز مجلسا کے بہتر علاج و تحلیل اور وروو دشریف ہے۔ بشر طبیکہ طاہری ہا طبی شرطوں کیساتھ ہو فیز مجلسا فرمایا گیا کہ وہا ہے کے ذمانے میں سورہ دخان شریف بلند آ واز جہاں تک اس کی آ واز جائے وہاں تک اس رہتا ہے۔ (تعیمی) فیز زمانہ وہا ہیں بلند آ واز سے اوز نیس کہنا بھی مفید ٹابت ہوا ہے۔ اسلیے کہ طاعون جنات کا اثر ہے اور غلبہ جن کے وقت اذان کہنا سنت ہے۔ (شامی ہاب الاؤان)

بِسُمِ اللهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِمْمُ مَنْ كَلَّمَ اللهُ الرَّحُمْنِ الرَّحِمْمُ مَنْ كَلَّمَ اللهُ وَرَفَعَ بَعُضَهُمْ عَلَى بَعُضِ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللهُ وَرَفَعَ بَعُضَهُمْ دَرَجْتِ وَالْيُنَا عِيْسلى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَتِ وَايَدُ نَهُ بِرُوْحِ الْقُدُسِ (سورة البقرة: ٢٥٣٠)

'' يرسول بين كريم نے انبين ايك دوسرے پرافضل كيا، ان بين ہے كى سے الله نے كلام فرمايا اوركوئى وہ بين جے سب پرورجوں بلندكيا اور بم نے مريم كے بيئے عيلى كو كھى نشانياں دين اور باكر وروح سے اس كى مدد

تغییر:

بِسُلُکُ المُوسُلُ : (بررسول بین) بِلک اسم اشاره ہے۔ اوراس کا مشارالیہ یا تو وہ مرسلین بین بین اور حضرت ایرا ہیم ، حضرت اسمعیل اور حضرت داک دیا ہے کہ اسلام یا تمام وہ جوحضو مطابقہ کے علم بین ہیں۔ چوں کہ اٹکا زمانہ حضور ہے بہت دور تھا۔ نیز وہ حضرات بڑے در ہے والے بیں۔ اس لیے ملک شارہ بعید فرمایا۔ المو سُلُ بدرسول کی جمح ہے۔ اس کا لغوی معنی قاصد اور اصطلاح بین رسول وہ ہا کمال مرد بین ۔ جورب تعالی کی طرف ہے تبلیخ کے لیے بینچے کے ۔ اور ان کے ساتھ کوئی نئی یا پرانی آسانی کتاب بی ہو۔ نبی بین کتاب کی تبدیلیں۔ ابید ابید ابید ابید ابید اور جرنی رسول نبین ۔ اس لیے کہا جاتا ہے کہ نبی ایک لاکھ چوہیں بڑاریا کم وہیش بین ۔ اور سول تین سوتیرہ ۔ لغوی معنی کا متبارے فرشتے بھی رسول ہیں۔ دب بڑاریا کم وہیش بین ۔ اور سول تین سوتیرہ ۔ لغوی معنی کے اعتبار سے فرشتے بھی رسول ہیں۔ دب تعالیٰ فرما تا ہے۔ (جاعل المصلاح کی دسلا اولی اجدحہ) محرشری معنی ہے دسول مرف تیں دسول مرف

انسان بى بير يعنى (مبعوث من الله للتبليغ) للذاحفرت جريل وغيره يبم السلام ندسى قوم كمبلغ، ندكو كي قوم ان كي امت قرآن كريم من جب رسول مطلق بوتا باتواس عيشرى رسول لین انسان پنجبرمراد ہوتے ہیں۔رسول وہی ہوسکتا ہے۔جو بیجنے والے سے لے سکے اور جس کی طرف بھیجا گیا ہے۔اسے دے سے کداس کے بغیر رسالت نامکن ہے۔اس وجہ سے رسول ك نسبت معين والے سے كى جاتى ہے۔اورجس كى طرف بعيجا كيا اس سے مجى ۔ چنال چەحضور ماللہ اللہ کے بھی رسول ہیں بعنی اُس سے لینے والے اور مارے بھی رسول بینی ہم کودینے والے جو کے رسول کھنیں دیتے وہ در حقیقت ان کی رسالت کا اٹکار کرر ہاہے۔ ایسے بی جو کیے اللہ نے رسول کو کچھ نددیا وہ مجی ان کی رسالت کا محربے۔ جب ان میں رب سے لینے اور ہم کودیے کی طا فت نبين يووه رسول كيون كبلائے؟ (از افا دات مكيم الامت رحمة الشعليہ )\_ فَصْلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْض : (بم فان شي العنول ويور كوري وكاري ) فَصْلْنَا تفضیل سے بناجس کا مادوفضل ہے۔فضل کا لغوی معنی ہے کسی صفت میں زیادتی لیعنی وصف مشتر ک ش ایک چیز کا دوسری چیز سے بڑھ جاتا کیس عرف اور اصطلاح میں فضل ایسے کمال کی زيادتى كوكيت بين جس بردنيا يس ستائش اورآخرت ين الواب مرتب موساب اكرايك يس عضوص طور برایک کمال ہواور دوسرے میں خصوصیت کیساتھ دوسرا کمال توفی الجملہ برایک کودوسرے بر برتری حاصل ہوجاتی ہے۔ لیتنی (جداجدا) دنیوی ستائش اور اُٹروی ٹواب کا استحقاق دونوں کو ماصل ہوتا ہے لیکن بوری بوری فضلیت ای کو ماصل ہوتی ہے۔جس کوتو رب اور قرب المی زياده حاصل ہو۔ تمام انبياء اور ويغير عليهم السلام أگر چه وصعب رسالت ونبوت بيل شريك بيل اور سب کواجر و واب کا اتحقاق ہے ۔ کیکن کثر ت واب اور مراوب قرب میں اتنا تفاوت ہے کہ اللہ ك سواكوني بعي اس ب واقف نبيل - إل الله ك متانے ساس كاعلم بوسكتا ب - (مظهرى) چنال چفر مایا۔

مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ الْلَّهُ: (ان ش ہے کی سے اللہ نے کلام فرمایا) الم تغیر کے زویک من سے مراوموی علیہ السلام ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے ان کے متعلق بی فرمایا (فَسلَسمُ ا جَاءَ مُوسی

وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجْلِ : (اوركونى وه بحصب يرورجون ش بلندكيا) زَفَع كمعن الما نا اور بلند کرنا مجی تو مادی چیز جو پڑی ہو،اےاس کی جگہے اٹھا کر بلند کرنے پر بولا جاتا ہے جیسے (وَرَ لَمْعُنا فَوْ قَكُمُ الطُّورِ) (مفردات)جہاں اس کے بعد علی یا الی ہوتواس سے دفع مکانی لیمی الهاناياييج ساور بايجانام اوموتاب (وَرَفَعَ أَبُويُهِ عَلَى العَرِشِ) لين (يوسف عليه السلام نے اپنے والدین کو تخت پرا محالیا)اور (بسل رَ فَعَهُ السَّلْهُ إِلَيْهِ) (رب تعالیٰ نے عیسی علیہ السلام کوائی طرف بین آسان پراشالیا) اور مجی ممارت کو کمر اکرے اور او پر لے جانے کے معنی ص آتا - عيد (اذ يَوْ فَعُ ابواهيم القَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ) ( ايراتيم عليه اللام فاندكم بك بنیادی اٹھارہے تھے ) اور بھی بلندی مراتب اور شمرت کے معنی میں آتا ہے۔ اور یہاں یہی معنی مرادين- بَعْطَهُم عن ماري في الله مرادين - (روح المعاني ،روح البيان وغيره) ابها أ اشارہ کرنے میں اعلی درجہ کی اظمارشان ہے جیسا کہ اہل ذوق پر طام ہے۔ دَرَ جلت ورجہ کی جمع ہے۔ لغوی معنی زیندی سیر حمیاں مراصطلاح میں مراتب دفضائل کو درجات کہا جاتا ہے۔ درجات کی جع کثرت اور تکیرعظمت کی طرف اشاره کرتی ہے ۔ یعنی بے شار اور عظیم الشان درجوں میں بلندكيا \_ نيز درجات كي تنكيراورجمع ب معلوم مواكددائر وعبيديت ميس ره كرجس قدر بلندي درجات دی جاستی ہے۔وہ سب حضو علاقے کو عطا قر مادی تنی حضورا او علاقے عبدیت کے اعلی مرتبہ پر ہیں آپ کے بعدمرف الوہیت کا درجہ ب (تعیی) و النينا عيسلى ابن مَوْيَمَ الْبِينْتِ: (اور بم في مريم كي بينينى كو كل نشانيال دي) چو كد حضرت عيسلى عليه السلام كى بهت بوى خصوصيت بيتى كه آپ بغير والدك پيدا ہوئے -اسنيد ابها ما بيان كرنے بين آپ كا بيومف فلا برند ہوتا -لبدا صراحة ان كا اسم شريف بيان ہوا۔ آپ كا مر م برائي بيوع بمعنی تلص اور والده كانام مريم لينى خادمد، عابده تعاقر آن مجيد بين برجكه آپ وائن مريم فر مانے سے تابت ہوتا ہے كہ آپ مرف والده سے بيدا ہوئے -بيننت جن بينة تي ان كي ہے - بمعنى كھلى وليل چوں كر آپ كو بهت سے مجز ات عطافر مائے جن كاذكر بورو آل عمران كى ہے - بمعنى كھلى وليل چوں كر آپ كو بهت سے مجز ات عطافر مائے جن كاذكر بورو آل عمران شل سے اس ليے (بينات) جن ارشاد ہوا ہے -

وَأَيَّدُ نَهُ بِرُوح الْقُدُسِ: (اور باكيزهروح اسكى مددك) أيَّدُ له سى مناجمعن توتاك ليرائ شال كرنے كوتائد كتے بيل كداس سے يكى رائ كوتوت كتى ہے۔ بسرور المقدام یمال موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے۔ روح حضرت جرائیل علیدالسلام کا نام ہے۔ کیوں کہاس سے زندگی متی ہے۔ انہی کے محوڑے کی ٹاپ کی فاک سامری کے پھڑے کے موقعہ میں پہنچی تو اس کو زندگی مل گئی۔ چوں کہ حضرت میسلی علیہ السلام کی پیدائش ان ہی کی سالس ہے وی اس لیے آپ کے ساتھوان کا ذکر جوا (تعیم) بعض نے کہا کدروح سے مرادام اعظم ہے جس كة ربع حضرت عيلى عليه السلام مردول كوزنده كرت تف يحض في كها كرور سعم ادك بالشب چنانچ ارشاد ب (أو حَهْداً إِلَهُكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا) كتاب الشكوروح اس ليے كہاكہ جس طرح روح بدن كى حيات كاسب ہاى طرح كتاب الله داوں كى حيات كاذر ايد ہے۔(مظہری،روح المعانی) السيدس بعنى طبارت مصدر بمعنى اسم فاعل يعنى طا براور قدس (یاک) سے مراداللہ تعالیٰ ہے۔اوراس کی روح کی طرف اضافت تشریفی ہے۔ جیسے بیٹ اللہ، نالةُ الله وغيره اى كي بم معنى دوسر عمقام رفر مايا (و مَ فَحُنا فِيْهِ مِنْ رُوحِنا) (اور پهولكا بم نے اس میں اپنی روح سے ) لین ہم نے بذر بعد جریل عیسی علیدالسلام کوقوت دی کدان ہی کے سانس سے پیدا ہوئے اوران ہی کے ذریعدان کو شمنوں کے شرے محفوظ رکھا کہ حضرت جریل

اشن عليه السلام مروقت عيلى عليه السلام ك ساتهد ج تع \_ آخركار يبود ني آپ كوشهيد كرنا حايا توان ہی کے دربعہ انہیں آسان پراٹھالیا۔اورمکن ہے کہ روح القدس سے مرادحضور سیدعا لم مول - كيول كرسيد ناعيسي عليه السلام في حضو معالية كوروح القدس بى فرمايا كه: من جاتا مون تا كەروح القدى آئے، اگر مىن شەجا دَل تووەندآئے اور مجھ ميں اس كالمجھنين (برنباس)موجوده الحیل ہوجنا میں بھی کھی تریف کے ساتھ ای معنی میں عبارت موجود ہے۔ (انسا افھب ٹم آسی اتيكم .... لان رئيس هذالعالم يأتى ليس له فِي شتى (باب١٦٠٣ يت٣٠) إب نبر ١١ الل م كر (أمّا مطى جاء ذاك روح الحق فهو يُرشدكم الي جميع الحق لِالله لايتكلم من نفسه بل كل ما يسمع به ويخبركم بامور آتيه. ذاك يمجّلني) الْ (باب ١١٦ يت ١٢) كيلي عبارت ش (وئيس هذا العالم) (سردارجهان) كهااوردوسرى عبارت میں کہا کہ جب وہ روی حق } آئے گالی وہتم کو بیائی کی رہ دکھائے گا اوروہ اپی طرف ے پھنیں کے گا بلکہ جواس نے سا ہوگا (وہی کے گا) اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا۔اور ميرى ده عزت برا حائے كا \_ اوروه ائى طرف سے پي الله الح \_ (وما ينطق عن الهواى ان هو آلا وحی يوحيٰ) (النجم)قرآن مجيرکي آيت کاتر جمه ہے۔(ذاک يمجداني) (وه میری بزرگ بیان کرےگا) ظاہر ہے کہ صنورسید عالم الله کے طفیل معزت عیلی علیہ السلام کی والده ماجده بتول مريم كى عظمت كے خطبے پڑھے مكة ان كى حقايت كا دنیائے اقر أركيا۔ورنديہوو نے عیسی علیہ السلام کی نبوت کا اٹکار کر دیا تھا۔ان کی والدہ طبیبہ طاہرہ کوتہت نگا دی تھی۔ونیا والے ان کی نبوت سے مفکوک ہو چکے تھے۔ان کی نبوت کا اعلان اوران کی والدہ کی عظمت کے خطبے قرآن مجیدنے بیان فرمائے توبیہ جناب سے علیا اسلام کی تائیدروح القدس (حضوطان کے ) کے ذربعه-(والثداعلم)

حضور عليه الصلوة والسلام افعنل الانبياء بير- بهارے حضور پر نورشافع بوم النورسيد عالم علين تمام تي غيروں سے افعنل بير - بلكه بعد از خدا بررگ تو كى قصر مخفر } كے مطابق خدا كے بعد آپ كائل درجہ ہے اس پر اتسع كا اجماع ہے -اس پر بے شار دلائل تقليم ،عقليم قائم بيں -اس مقام پرصاحب تفسیر کمیر حضرت امام فخر الدین رازی رحمة الله علیه نے حضور علیه السلام کے افضل الا نبیاء ہونے پر بہت سے عقلی ولاکل قائم فرمائے اور ہونے والے اعتراضات کے عمدہ جو ابات مرقوم فرمائے ہم ذیل میں ان کا خلاصہ بیان کرتے ہیں جس کو تفصیل کی ضرورت ہووہ تفسیر کبیر کا مطالعہ کرے۔

- ا ربتارک وتعالی نے آپ اللہ کے بارے میں ارشادفر مایا (و مسا ارسلنساک الا رحمة للعالمین) اور طاہر ہا میں میں انبیاء واغل ہیں لبندا آپ اللہ ان کے لیے مجی رحمت ہوئے اور یقینا رحمت مرحم سے انسل ہے۔
- ا رب تعالی نفر مایا (وَدَفَ عَنَا لَکَ فِحُوکَ) (ای محبوب ہم نے تہارا ذکر بلند کردیا) چنال چدکلم شہادت ،اذان ،التحیات بلکہ تقریباً ہر جگہا ہے نام کے ساتھ حضور علاقے کانام رکھا۔ بیدرجہ کی تی فیم کونہ طا۔
- سر رب تعالی نے صور اللہ کی اطاعت کو اپنی اطاعت ، صور اللہ کی رہنا اور آپ کی اجابت کو اپنی بیعت ، صور اللہ کی عزت کو اپنی عزت اور آپ کی رضا کو اپنی رضا اور آپ کی اجابت کو اپنی اجابت قرار دیا۔ چنال چار شاد باری ہے۔ (من بطع الرسول فقد اطاع الله ) اور فرایا (ان المدیدن بیمایعون کی انما بیابعون الله ید الله فوق اید بھم) اور فرایا (والمدید ورسولهٔ احق ان برضوه) اور فرایا (والمدید ورسولهٔ احق ان برضوه) اور فرایا (است جیبو الله للرسول) بلکدرب تعالی نے صور الله کی رضا کے مطابق بی کھیکو قبلہ رائی کا فرایا (ولسوف اُنه طابق بی کھیکو قبلہ منایا (فلیون کی اور قرفیر کو فدر صلی) اور فرایا (ولسوف اُنه طابق بی کو مناک فدر صلی) برشرف کی اور قرفیر کو فدر الله الدون کی کو مناک مطابق بی کو مناک میں در قرفی کی در المدید شرفی کی در الله کو در الله کی در الله کی در الله کی در الیا کی در الله کی

بوهان من زبكم) الخ ويكرانها عليداللام وعدود مجزات فيسب سيزياده حفرت موسى عليه السلام كوليني كل لو (٩) معلوم بواكر حضور عليه السلام سب عافضل بي-حضور عليه اسلام كم جوزات تمام انبياء كيهم السلام كم جوزول سے افضل اور اعلى ميں اولاً تواس لیے کدان تمام حعزات کے معجزے عارضی اور غیر ہاتی سے کدنہ عصار ہا، ندید بیناء كر صفوة الله كابد المجر وقر آن كريم قيامت تك باقى رب كاكد دنيا با وجوداس سائنس ترقى ك ال ك مقابله س آن تك عاجز ب- (كبير) تواس ليصور الله كم مجزات سب برنوقیت رکھے ہیں۔ موئی علیہ السلام نے طور پر جاب میں رب سے کلام کیا، مگر مارے آ قا مول اللہ نے دب معراج میں بلا جاب کلام فرایا عیلی علیدالسلام چہارم آسان يربلائ كحروارية تلك وبال يثيج جبال كبال تعاندوبال تعا-وی لامکال کے کمیں ہوئے سر عرش تخت تھیں ہوئے یہ نی ہے جس کے ہیں سب مکال ا خدا ہے جس کا مکان نہیں سراغ این و متاع کبال تما نشان کیف و اِلّی کبال تما نه کوئی رای نه کوئی ساخی نه سنگ منزل نه مرسلے تھے من عليه السلام في مرد ي زنده كي مر بمار ي صنونالية في تشك ككر بول ادر ب جان

مست علیہ السلام نے مردے زندہ کیے گر ہمارے صنوبھا کے نشک لکڑ ہوں اور بے جان کنگروں کوزندگی بخش کرا پنا کلمہ پڑھوالیا۔اورآپ کو شجر و تجرنے سلام کیا اور جانوروں نے تجدے کیے۔موئی علیہ السلام نے بقرے پانی کے ہارہ چشے جاری فرمائے۔صنورعلیہ اسلام نے انگلیوں سے پانی کے چشے جاری فرمادیتے ہیں۔موئی علیہ السلام نے عصاے بحر قلام کو بھاڑا گر ہمارے آتا تا اللہ نے نے انگل کے اشارے سے جاند کے دوکلاے کردیتے وغیرہ۔

ے۔ حضور علیہ السلام تمام انبیاء کی صفات کے جامع ہیں بینی ہر نبی کے کمالات آپ کی ذات میں موجود ہیں۔ رب تعالی فرما تا ہے (اولٹ تک اللہ یہ مدی الله فیهدا هم اقتده) اس آیت کا ندتو بیر مطلب ہے کہ اے محبوب آپ اصول وین میں سادے پیفیروں کی

میروی کیجئے کہ اصول دین میں تقلید تا جائز ہے۔اور نہ ہی یہ معنی بیں کہ فروع دین میں ان کی اطاعت کریں کیوں کہ آپ کا دین تمام ادیان کا ناخ ہے۔ پس میں مطلب ہوسکتا ہے کہ آپ ان کے اخلاق سے متعف ہوجائے۔ (کبیر)

۸۔ تمام و فیبر فاص فاص جماعتوں اور قبیلوں کی طرف آئے گر حضور علیہ السلام ساری مخلوق کے لیے نبی ہوئے فر مایا گیا (و مسا ارسلنک اِلّا کافلة للناس) نیز فر مایا (لیکون للعالمین ندیرا) خود صفو تقایق کا ارشاد ہے۔ (بعثت الی المنحلق کافلة) فلا ہر ہے جس کی سلطنت یوی ہے وہ سلطان مجی معظم۔

9۔ حضور سید عالم اللہ کا دین تمام دینوں سے افضل ہے۔ کیوں کہ وہ سب کا نائے ہے۔ البذا حضور اللہ بھی سارے تیفیروں سے افضل۔

حديث شريف ين م عفرت الوسعيد خدري رضى الله عندروايت ب كدرمول الله نے فر مایا: تیا مت کے دن میں بنی آ دم کا سردار ہونگا اور (میراید کلام بطور) فخر نہیں ہے ميرے اتھ مل لواالحد (عد كاجمنڈا) موكا اور (ميراية ل بحي ) بطور فخرنيس ہے آدم كى تمام اولا داوراس کے علاوہ دوسرے بھی میرے ہی جمنڈے کے نیچ ہو گئے اور قبرے سب سے پہلے میں بی اٹھوں گا۔ (میراید کلام بطور) فونہیں ہے) اور میں بی سب سے اول سفارشی ہوں گا اور میری عی سفارش سب سے پہلے قبول کی جائے گی۔ (احمد ، تر تدی ابن ماجه ) حضرت ابن عهاس رضى الله عندراوي مين كه محموصالي بيشے باتيس كرد ہے تھے كم حضورا قد س الله تشريف لائے اوران محابيول كوباتس كرتے سا۔ ايك ماحب كهدي تنے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کواللہ نے اپنا خلیل بنایا۔ دوسروں نے کہا کہ موکیٰ علیہ السلام سے اللہ نے کلام کیا۔ تیسرے نے کہا کھیٹی علیہ السلام کلمة الله اور روح الله تعے۔ چوتھ بولے آ دم علیہ السلام کومنی اللہ بنایا۔حضور علیہ السلام ان کے سامنے تشریف لائے اور فرمایا: میں نے تہاری تجب آگیں ہائٹس ٹیں کداہراہیم ظیل اللہ تنے بیک وہ ا پے بی تھے اور مویٰ کلیم اللہ تنے واقعی وہ ایسے تھے اور عینی علیه السلام کلمۃ اللہ اور روح اللہ

.... مولا تا غلام على اوكا ثروى ....

سے حقیقت میں دوا ہے ہی سے اور آ دم علیہ السلام منی اللہ سے دواس طرح نتے لیکن (آلا وَآنَا حبیب اللّٰه و لا فعنو) (میں اللّٰه کا حبیب ہوں (علیّف ) اور (میرابیکلام) بطور فخر نہیں میں بی جنت کی ذئیر سب سے پہلے کھٹ کھٹاؤں گا۔اور اللّٰہ تعالیٰ میرے لیے جنت کو کھول دے گا اور بیجے اندر داخل فرمائے گا اور اس وقت میرے ساتھ فقراء سلمین بھی ہو کتے اور (یہ بات بطویہ) فخر نہیں اور میں اللّٰہ تعالیٰ کے بال تمام الگوں پچھلوں سے زیادہ معزز ہوں اور (یہ بات بھی بطور) فخر نہیں (ترفدی، داری)

حضرت جاررض الله عندراوی ہیں کہ حضور سید عالم اللہ نے فر مایا: بیس قائد المرسلین ہوں اور (بید بات بطور) فخر نہیں۔ بیس سب سے اول سفارش کرنے والا ہوں اور سب سے پہلے میری سفارش مانی جائے گی اور (بید بات بھی بطور فخر نہیں) (واری) حضرت این الی کعب رضی الله عندراوی ہیں کہ رسول اللہ نے فر مایا: جب فخر نہیں) (واری) حضرت این الی کعب رضی الله عندراوی ہیں کہ رسول اللہ نے فر مایا: جب قیامت کا دن ہوگا اور کوئی فخر نہیں ہو تکا اور فخر بیارہ مربور وشی اللہ عندراوی ہیں کہ حضورا قدر مالی نے فر مایا کہ:

میں ہے۔ (تر مذی) حضرت ایو ہریرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کہ حضورا قدر مالی کے فر مایا کہ:

میں ہے۔ (تر مذی) حضرت ایو ہریرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کہ حضورا قدر مالی کے فر مایا کہ:

میں ہے پہلے ہیں جی قبر سے الخوں گا۔ جمعے جنت کا خلعت پہنایا جائیگا۔ محر ہیں عرش کی وائیس میں جانب اس مقام پر کھڑ امونگا کہ رمیر سے سوالس جگہ پر مخلوق ہیں سے کوئی کھڑ آئیس ہوگا۔ (تر مذی)

شيرا

آ بت ندکورہ سے تابت ہور ہا ہے کہ بعض انبیا عطیہ السلام بعض سے افضل تھے ۔ محرود سری

آ بت سے معلوم ہوتا ہے کہ سارے نبی بکسال ہیں ان شرک وکی فرق ہیں۔ (لا نفوق بین احد
من رسله) نیز حضرت ابوسعید ، حضرت ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہم) کی روایت ہے کہ حضو و ملف نے
فرمایا کہ: اللہ کے تیفیروں کے درمیان تفضیل ندکرو۔ نیز آپ الله فرماتے ہیں کہ جھے بوئس علیہ
السلام پر بھی نضیلت مت دویا مولی علیہ اسلام سے افضل ندکہو۔

شيكاازاله:

آیت (لا نُفَرِق بَیْنَ) الح كامطلب بدے كرام يبودونسارى كى طرح انبياء كرام يليم السلام برائمان لانے میں فرق نہیں کرتے کہ بعض کو مانیں اور بعض کا اٹکار کریں ۔ بلکہ سب پر ایمان لاتے ہیں۔دوسرے بیک ہم نفس نبول میں فرق نیس کرتے کدد یوبند یوں اور قادیا نبول کی طرح بعض کی نبوت اصلی اوربعض کی عارضی ما نبیں ۔ بلکہ سب کو یکسال ماننے ہیں ۔اورعضورعلیہ السلام كارشادات كامطلب بيد كرجب تك الله تعالى ند متادى، خودا في رائے سے وليل شرى كے بغيرايك يغيبركودوسرے يرفضيات دينا جائز جيل - كيول كه فضيات كامعنى كثرت والواب اور قرب خداد عدى كى زيادتى كے علاوہ اور كونيس اورانساني رائے سے اس كا فيصل نيس كيا جاسكا۔ ہاں جب قرآن یا عدیث ہے بعض انبیاء کی بعض پر نعنیات ثابت ہوجائے تو تقضیل بین الانبیاء يس كوكى حرج نبيس ما مديث كامطلب بيد ب كميس بونس ياموى عليه السلام براسطرت فضيلت نددو کدان کی تو بین ندموجائے ۔چنال چدام الل سنت مولانا الشاہ احمد رضا خان رحمة الله عليه ك سامنے کی نعت خوال نے پڑ ملے شان بوسف جود بی وہ بھی پہیں آ کے دبی ۔ آپ رحمة الله عليہ نے فرمایا: بوں ندکہو۔ بلکہ بوں کہوا شان بوسف جو برجی دہ مجی ای درسے برجی مضورعلیہ السلام سے بلنديال ملتي بين اورشانيس جيكتي بين نه كرديتي بيل-

شبد

بعض انبیاء کرام کے مجروات حضوں کا تھے کے مجروات سے کہیں بڑھ کر ہیں۔

آدم علیہ السلام کو ملا تکہ نے بحدہ کیا۔ ابرا جیم علیہ السلام پر آگ گزار ہوئی موئی علیہ السلام کو عصا اور پد بیضا و ملا۔ داؤ دعلیہ السلام کے ہاتھ میں لوہا نرم ہواسلیمان علیہ السلام کے قبضے میں جن وانس دحوش و ملیوراور ہوا کی تھیں۔ عیسیٰ علیہ السلام نے مردہ زندہ کیے، نیاروں کوشفا بخشی، جن وانس دحوش و ملیوراور ہوا کی تھیں۔ عصور علیہ السلام کے لیے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے لیے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے لیے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے لیے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے لیے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے لیے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ السلام کے ایک بھی ٹابت نہیں البذا سے حضور علیہ کی ٹابت نہیں البدائیں کے ایک بھی ٹابت نہیں البدا سے حضور علیہ کی ٹابت نہیں البدائیں کے حضور علیہ کیا تھی تھی ٹابت نہیں البدائی کا دوروں کی خوالے کے دوروں کی تعدیر کیا تھی تعدیر کیا تعدیر کیا تعدیر کیا تعدیر کی تعدیر کیا تعدیر ک

ازاله:

اس شبه كاليك تواجمالي جواب ب جوكه حكيم الامت مفتى احمد مارخان مرحوم في الى تفسير نعبى مين مرقوم فرمايا وه سيسب كدية خصوصي فضيلتين بين \_اور حضور عليه السلام كوفضيلت كلي حاصل ہے۔اگر بادشاہ کسی جرنیل کوکوئی خاص تمغیر عنایت فر مائے تو اگر چدریتمغدوز براعظم کونہ طا مگر درجہ ای کا بڑا ہے۔اور قرب ای کوزیادہ ہے تعصیلی جواب جو کہ دیگر مفسرین اور خصوصاً اما مخر الدین رازی رحمة الله علیہ نے اپی تفسیر کبیر میں تکھاوہ میہ ہے۔ کہ آدم علیہ السلام محض مجود ملائکہ ہونے کی وجرے صفور علیہ السلام سے افغنل ندہوئے کول کہ قیامت میں صفور علید السلام سے افغنل ندہوئے کول کہ قیامت میں صفور علیہ اللہ نیچے ہو تکے ملاوہ ازیں آ دم علیہ السلام کامبود ملائکہ بھی آپ بی کے صدقہ سے تھا۔ (ان المملائكة امروا بالسجود لآدم لاجل ان نور محمد عليه السلام في جبهة آدم) (صفيه ٢/٢٠ طبع عانى طبران) فيزحضور عليه السلام اس وقت مجى في عضع جب آدم عليه السلام آب وكل مين تع \_ نيز سارے فرضت اور خودرب تعالى صنوعات مي بميث در دو بيج بي يجده ايك خاص ونت میں موااور مرف ملائک نے کیا محربیدورو دقیا مت تک جاری رہے گا۔اورمنقول ہے کہ جرئیل علیہ السلام نے عب معراج براق مطفی علیہ کی رکاب تمای بی بجدہ سے بوح کر ہے اراجيم عليه السلام برآم كالكزار بوجانااي وجدت تماكدان كي پيشاني مين نورمري والله جلوه كر تفائيز آپ الله ك غلامول بردوزخ ك آك كرار بوجائيكى بلك بكار يك (جنويا مومن فان نورک اطفا لهبی) (او کما قال ) نیز مارے دحوش وطیور، نیا تات، جمادات، حیاعه سورج ، زین ، بادل سب آپ کے قبض میں تھے ۔جیسا کا علم صدیث پڑھے والول برحمال ب\_ تومعلوم بوا

سب اولی واعلی مارانی سب بالاواعلی مارانی (علق)

# آيت الكرى كي تفسير

بِسُمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْم

تغيير:

اَللهٔ : يراسم ذات ہاور ہاتی نام رب تعالی کے صفاتی ہیں۔ اس لیے قاور علیم ، رحیم وغیر وظوق کو مجل : براسم ذات ہے اور ہاتی کا مسلطے۔

جس کے سامنے دوسرے انتہائی عاجزی کریں۔ بندہ جو کام اپنے کو بندہ مجھ کر اور دوسرے کورب یا رب کی مثل سجھ کر کرے دہ عبادت ہے۔

حَیّ : یدحیات سے بنااوراس کامعنی زئدگی ہے۔ صاحب تقسیر رون المعانی نے فرمایا کہ: ہرکائل فی انجنس کوئی کہا جاتا ہے۔ اس لیے بخرز بین کے آباد کرنے کواحیاءِ اموات کہتے ہیں۔ چوں کہ زئدگی ہی جسم کا کمال ہے۔ اور وہ تمام صفات کی موقوف علیہ ہے۔ اس لیے اسے بھی حیات کہہ دید ہیں۔ ورختوں کی سرسزی کو بھی حیات کہا جاتا ہے۔ البذا آس کا مطلب یہ ہوا کہ اپنی صفات بیں کائل کہ دو اور اس کی صفات بھیتے وصفات اضافیہ قابل عدم نہیں اور شدہی اس کے کمال کی کوئی صد بندی ہے۔

السقين م :يتام كامبالفد بي قدم كامعى ب كرال (ابن عابد) يابرنس كاعال كاكران (کلبی) قیوم کاتر جمہ نتظم بھی کیا حمیا ہے۔ ابوعبیدہ رضی اللہ عندنے کہا قیوم کامعنی غیر فانی ہے۔ بيناً وى رحمة الله عليه في الكما كه قدم وه ب جو جيش كلوق كى حفاظت اور تدبير كرف والاعلامه سیدطی رحمة الله علیہ نے ترجمہ کیا ہمیشہ ہاتی رہنے والا (مظہری) مولانا شاہ احمد رضا فاصل ہریلوی رجمة الشعليد نرجمدكيا-اورول كوزنده ركنےوالا - بهر حال ان تمام اقوال كامشترك معنى يد ب كراللدان دوال بذات خودموجود ووسرى جيزول كالكراني كرنے اور ستى كا قائم ركھنے والا اس کے بغیر کسی چیز کی بقاء اور ہتی کا تصور بھی جیس کیا جاسکا۔اللہ کے قیوم ہونے کا تفاضا ہے کہ جس طرح برجزائی ہت کے لیے خدا کافتاج ہای طرح بناء ہتی میں بھی اس سے بے نیاز نہیں ب-جس طرح سايراصل في كامتاج موتاب العطرح بلكساس يمي زياده كا تات الله تعالى ک فتاج۔شان اعلیٰ اللہ کی بی ہے۔ نیز تمام موجودات تین شم کے ہیں بعض وہ جودوسرے ے قائم لینی اپنے کل کے تاج ، انہیں عرض کہتے ہیں ۔ بعض وہ جو بغیر کسی محل کے خود موجود ہیں جیے اجسام انہیں جو ہر یا قائم بالذات کہا جاتا ہے۔ بعض وہ جوخود بھی موجود اور ان سے دوسرے بمی موجودا سے تبع م کہتے ہیں۔رب تعالی تبغ م حقیق ہے کہاس کے ارادہ واذن سے عالم موجودو قائم باورجف حفرات اوليا وقوم بالعرض بين جن كوز ربيدعالم كورب في قائم ركها ب لا تا خدہ سنة ولا موم : (اے نداو کھ آئ اور نہ نیز ) تا خدا حدے بنا بمعنی کھڑتا۔ یہ بھی غلبہ کے ساتھ جے بعلش کتے ہیں۔ اور بھی عارضی یہاں ہر تم کی چکڑئی ہے۔ سِنة و سن سے بنا۔ جس کا معنی فقلت ہے۔ اصطلاح میں نیز کے مقد مدکوجس سے اعتفاء بے قالع ہو جا کیں اور پوری فقلت طاری شہو سِنة کہتے ہیں۔ اور نیزاس استر فائی کیفیت کو کتے ہیں جوم طوب کے بغارات پڑھنے سے دما فی اعصاب میں پیدا ہو جاتی ہود کے ای ڈھیلے پن کی وجہ سے فاہری ہواس احساس سے بیار ہو جاتے ہیں آئے سے ذکور میں صفت سلید کا اظہار ہے۔ جس سے فاہری ہواس احساس سے بیار ہو جاتے ہیں آئی ہورتی ہے۔ کو یا اللہ تعالی کے تی وقوم ہونے کی بیٹا کید سے تشہید ( مخلوق سے مشاہبت ) کی تی ہورتی ہے۔ کو یا اللہ تعالی کے تی وقوم ہونے کی بیٹا کید ہو اشیاء کی مؤام ندگی درست نہیں رہتا و در اشیاء کی مؤام سے اور کھ ہواشت سے ( نیز کے اوقات میں ) قاصر ہو جاتا ہے۔ ای لیے (السقید و م اور (لا تیا خدہ کی کے درمیان وقوم اللہ کی تیومیت کی دلیل ہے۔ (مظہری ) اور (لا تیا خدہ کی کے درمیان وقوم اللہ کی تیومیت کی دلیل ہے۔ (مظہری )

حضرت ابوموسی اشعری رضی الشعند ہے مروی ہے کہ رسول الشعافی نے جمع میں کھڑے:

ہوکر پانچی باتیں فرما کیں فرمایا: کوئی شک نہیں کہ اللہ نہیں سوتا اور نہ سوتا اس کے لیے ذیبا ہے۔

میزان کو نیچا او نیچا کرتا ہے۔ اس کے سامنے رات کے اعمال دن کے اعمال سے پہلے لائے جائے

میزان کو نیچا او نیچا کرتا ہے۔ اس کے سامنے رات کے اعمال سے پہلے ہوجاتی ہے۔ اس کا تجاب نور ہے

ہیں ۔ اور ون کے اعمال کی پیٹی پہلی رات کے اعمال سے پہلے ہوجاتی ہے۔ اس کا تجاب نور ہے

اگر ہر پردہ نور الف جائے تو اس کے انوار جمال حد تگاہ تک تلوق کو سوختہ کرویں (مسلم بحوالا

كَ مَمَا فِي السَّمَوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ : (اى كائِ جَرَبِهُمَّ الوس مِس إورجوَ رَمِن مِس مِ) يه جمله الله تعالى كى قوميت ، الوحيف اور معبوديت كى دليل ہے \_ ليني آسالوں اور زمين كى سارى چيزيں اس كى خلوق اور حقيقي مملوك بين كوئى اس كاشر يك فيس - مَنُ ذَا الَّذِی مَشْفَعُ عَنْدُهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ : (ووکون ہے جواس کے یہاں سفارش کرے به اس کے علم کے) چونکہ کفارا پے بتوں کی شفاعت کے امید وار تے ۔ ان کا عقیدہ تھا کہ بیہ بت صومت الہید کے ارکان دولت اوراس کے چلانے والے ہیں اس لیے رب کوان کی شفاعت مانئ پڑے گی ان کی تر دید کے لیے ارشادہ وا ۔ اس جملہ کے دومتی ہیں ۔ ایک یہ کہ کون ہے جورب کے نزد یک بلاا جازت کی کی سفارش کر سکے؟ دوسرے یہ کہ جو بندے رب کے زد یک رہتے ہیں ان شہر سال جا ورس کے بند کے بارے کون کی سفارش کر سکتا ہے؟ (روح البیان) جب تزد یکوں کا بی حال ہے جاتو وہ بت جنہیں رب سے دور کا بھی تعلق نہیں وہ کیا شفاعت کر سکتے ہیں؟

ذیل بیں ہم مسکلہ شفاعت کے بارے میں چنو ضروری ہا تیں بیان کرتے ہیں۔

ا ۔ کفارایے بتول کے متعلق و عقیدے رکھتے تھے۔ آیک بیرکدان میں الوہیت ایسے علول كيهو يه جي يعول ش رعك وبواى ليان كوالله اورشركا مكت بي اورخدا تعالى كو المه اكبر انكاعقيده تفاكراكيلاالله تعالى اتنابراجهان ندسنبال سكاب، ندچلاسكاب اس نے اپی مدے لیے اپنے کچے بندوں کو اپنا معاون و مددگار بنایا ہے۔اوران ش کام تنشيم كرديئے ہيں \_ان بندول ميں بعض تو الله كى اثر كيال ہيں \_اور بعض الله كى بيوياں اور بين اوربعض اگرچه بيل توبندے مرحكومت الهيدكى بارليمنث عرمبر بيل اى ليے انبيل خدا کا بندہ بھی کہتے اورخدا کا شریک بھی۔انہی کی تر دید کے لیے رب نے فر مایا (ولسسم یکن له ولی من اللل و کبره تکبیرا) (الشفعاجزیاورمجوری کی بناپرکی کودل نہ بنایا)۔ برعقیدہ شرک ہے۔ دوسرے برکہ برچھوٹے خدایوے خداکے ہاں ماری شفاعت کریں گے۔اوراس بوے خدا کو جراان کی شفاعت مانٹی بڑے گی۔ جیسے باوشاہ کو ارکان سلطنت کی سفارش اسلیے مانی برتی ہے کدان کے مجر جانے سے زوال سلطنت کا الديشرب-اس آيت يس دونون عقيدون كارد بلغ فرمايا كيا \_كويافرمايا كيا\_ وال ووى شفاعت كرے كا جياس كى اجازت لى چكى بولينى احمار مومانك وغيرو آست

ندکورہ بالا میں وہاؤکی شفاعت کا انکار ہے۔ اور شفاعت بالوجابت اور شفاعت بالحبة جوکہ شفاعت بالا ذن کی قسمیں ہیں۔ ان کا جُوت ہے۔ لہذا صاحب تغییر احمدی نے ای آیت کے تحت کھا (و فیہ دلیل علی نفی الشفاعة للکفار علی مالحی الزاهدی واقعول بلزم منه جواز الشفاعة بعد الاذن فی الجملة للمومنین فیکون ردا علی المحمد نادم منه جواز الشفاعة بعد الاذن فی الجملة للمومنین فیکون ردا علی المحمد زلة فی الکار الشفاعة) النے الرمطان شفاعت شہوتو نماز جنازه اور زیارہ اور نادم اور تازہ اور المحمد نام رمضان اور مسلمانوں کے تا بالنے انہا وہ اور اور مشائل اور مسلمانوں کے تا بالنے بحب سین میں جب سین میں بیار رہے ہوں کے حضور تا تھے المد نہیں آپاہی لقب کے۔ اور درواز و شفاعت آپ کے ہوں کے قادر درواز و شفاعت آپ کے ہاتھ پر کھلے گائی لیشن میں انتہاء فر ہائیں گے۔ اور درواز و شفاعت آپ کے ہاتھ پر کھلے گائی لیشن کے اور درواز و شفاعت آپ کے ہاتھ پر کھلے گائی لیشن ہے۔

سے شفاعت تین تم کی ہوگ ۔ بلندی درجات کے لیے اور معافی سیکات کے لیے ۔ میدان حشر سے نجات دلانے کے لیے ۔ میدان حشر سے نجات دلانے کے لیے ۔ کہا شفاعت بے گنا ہوں کے لیے اور دوسری مرف گناہ گار مسلمانوں کے لیے ۔ اور تئیری شفاعت سے فائدہ گفار بھی حامل کریں گے ۔ معلوم یہ ہوا کہ مسلمانوں کے لیے ۔ اور تئیری شفاعت کا حاجت مند ہے ۔ وہ جوایک روایت میں آتا ہے کہ تارک سنت شفاعت سے محروم ہے ۔ اس سے کہا شفاعت مراد ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ میری شفاعت گناہ کہیرہ والوں کے لیے بھی ہے ۔ اس سے دوسری شفاعت مراد ہے۔ یعنی عفوسینات (شامی کتاب العملوة)

بعض گناه گاروں کو و بغیرعذاب شفاعت نعیب ہوجائے گی۔ بعض کی مت عذاب میں کی موجائے گی۔ بعض کی مت عذاب میں کی موجائے گی۔ اور بعض گناه گارا ٹی پوری سزا بھگت کر شفاعت پائیں گے۔ ابعض جنت میں کہ خان کی بدوات بلندور ہے پائیں گے۔ (السلھم اوز قسا شفاعة نبیک الکریم علی کے (السلھم اوز قسا شفاعة نبیک الکریم علی کے (آمین)

فا کدہ: کفار کے لیے دُعائے مغفرت کرنا ، ان پرنماز ہ جناز ہ پڑھنا ، انہیں مرحوم ومغفور کہنا حرام ہے۔ کیوں کہ بیسب دعائیں اور شفاعتیں ہیں۔اور کفار کے لیے شفاعت منع ہے۔

مرہ: رب توالی کے لیے فقلت، بوتوجی ، بعلی محال ہے۔ جوکوئی ایک آن کے لیے
اسے بعلم مانے وہ بدین ہے۔ جیسے بعض دیوبندی جورب کو ہروقت عالم الغیب
نہیں مانے (دیکھے تقویۃ الایمان اور بلغۃ الحیر ان) اور انسان خود مختار ہے۔ اجھے
کام کرے یا نہ کرے اور اللہ کو پہلے ہے کوئی علم نہیں ہوتا کہ کیا کرے گا۔ بلکہ اللہ کوان
کام کرنے کے بعد معلوم ہوگا اور آیت قرآنی جیسا کہ (ولی علم اللہ ین) وغیرہ بھی
اورا حادیث کے الفاظ بھی اس نہ ہب پر منظمیق ہیں۔ (نعوذ باللہ من ذاک ) (تفسیر
بلخۃ الحران مطبوع جمایت اسلام پر لیس لا ہور، باراول منی ۱۵۸/ ۱۵۵)

والال کی کامیر الی کے متعلق کی وست کی روثی میں فرہب محذب اہل سنت والجماعت سے کے علم الی کامیر خارج ازاسلام ہے۔ (دیکھیٹر ح فقدا کبرا ۲۰) (مین اعتقد ان الله لا یعملیم الاشیاء قبل وقوعها فہو کافر وان عد قائلة من اهل البدعة) (جس فض کا یہ اعتراض ہوک اللہ تعالیٰ میں چیز کواس کے واقع ہونے سے پہلے نیس جانا وہ کافر ہے۔ اگر چداس قائل کواہل بدعت سے ٹارکیا گیا ہو) آیت کر یمد (دہکم ولیعلم اللہ ین) اوراس تم کی دیگر آیات واحادیث میں مجابدین وفیر بجابدین اور مؤمنین ومنافقین کا امیاز ہا جمی مراد ہے۔ اور معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فیر بجابدین کو بجابدین سے اور منافقین کو مؤمنین سے ایجی تک جدانہیں کیا (آئند عالم اللی کے مطابق) آئیس الگ کردیا جائے گا۔ یہاں علم سے تیزم ادے (فیلم علم من اللہ کے مطابق) آئیس الگ کردیا جائے گا۔ یہاں علم سے تیزم ادے (فیلم علم من اللہ کہ بسمنی فیل علی میں خبیث کا طبیب سے جدا ہونا منصوص ہے۔ ایسان آیات میں (جنہیں مولوی حسین البطیب) میں خبیث کا طبیب سے جدا ہونا منصوص ہے۔ ایسان آیات میں (جنہیں مولوی حسین علی وال پی کری نے آئی علم الی کی دیل سمجھا ہے۔ موشین ، منافقین وغیرہ کا ایک دوسرے سے علی وال پی کری نے آئی علم الی کی دیل سمجھا ہے۔ موشین ، منافقین وغیرہ کا ایک دوسرے سے علی وال پی کری نے آئی علم الی کی دیل سمجھا ہے۔ موشین ، منافقین وغیرہ کا ایک دوسرے سے علی وال پی کری نے آئی علم الی کی دیل سمجھا ہے۔ موشین ، منافقین وغیرہ کا ایک دوسرے سے علی وال پی کری نے آئی علم الی کی دیل سمجھا ہے۔ موشین ، منافقین وغیرہ کا ایک دوسرے سے

الگ بونا ذکور ہے۔ ویکھے بخاری شریف جلد تائی صفح ۲۰۰۰ (فیلیعلم من اللّه علم اللّه دالک انما هی بعنزله فلیمیز الله لقوله لیمیز الله النحبیث) الخ بیمطلب برگزنیس کرمعاذ الله فلا الله فلیمیز الله النحبیث) الخ بیمطلب برگزنیس کرمعاذ الله فلا الله فلیمیز الله فلوله لیمیز الله النحب بیان نیس کرمعاذ الله فلا کہ اس میارت میں مولوی حسین علی صاحب نے اپنا فی جب بیان نیس (ثوث): اس مقام پر بیکها کراس عبارت میں مولوی حسین علی صاحب نے اپنا فیجب بیان نیس کی معتزلد کا فیجب بیان نیس کی معتزلد کا فیجب بولوی صاحب فیکور نے قرآن وحدے کواس فیجب پر منظبتی مانا تو اس کی حقانیت کوتشایم کرلیا خواہ وہ معتزلد کا فیجب بولوی الله فیک فیک فیک نیت کوتشایم کرلیا خواہ وہ معتزلد کا فیجب بولوی المین )

اعتراض: مسلم شفاعت عقل کے خلاف ہے۔ کیونکہ جولوگ شفاعت سے بخشے جائیں، رب تعالیٰ انہیں بخش جاہتا تھا یانہیں۔ اگر چاہتا تھا تو شغاعت بے کار ہوئی وہ آو دیے ہی تعالیٰ انہیں بخش جائیں اور اگر نہ چاہتا تھا کی مجبوری لازم آئی۔ کہرب بخشا تو نہ چاہتا تھا گرشفیج کی وجہسے اسے بخشا ہا گیا۔

گرشفیج کی وجہسے اسے بخشا ہا گیا۔

جواب: اس اعتراض کے دوجواب ہیں ایک الزامی اوردوسر انتخیقی الزامی جواب ہے کہ پھر

تو دوائیں دعائیں بلکہ عالم کے تمام اسباب بے کار ہوئے۔ پیار نے دوا کھائی شفاء

پائی بتاؤرب نے اس کی شفاء چاہی تھی یانہیں اگر چاہی تھی دوا کی کیا ضرورت تھی

خودہی آرام ہوجا تا اور اگر نہ چاہی تو خدا کے ارادے کے خلاف کیے ہوگیا؟ جواب

تحقیق ہے کہ رب تعالی نے آئیں بخشا چاہا تھا بذر بعد شفاعت کے بین بخشش بھی

رب کے تھم ہے، شفاعت بھی اس کے تھم ہے، رب نے بیار کی شفاء چاہی اوردوا بھی

میمنی ہیں شفاعت کے۔

شبه: نقها وفر ماتے ہیں کہ کی بندہ کو تجوم کہنا کفر ہے حالاں کہ مجدد صاحب رحمۃ الشعليد کی کتب ميں بعض اوليا و وقيوم اول اور تيوم دوم وغيرہ کہا گيا ہے۔

سيمولاعظام على اوكا دوى سيد

شبر کا از الہ: جسمعتی سے خدا تعالی کو تیوم کتے ہیں اس معتی ہیں (مستقل پالذات) اوروں کو
قیوم کہتا کفر ہے۔ ہاں صوفیائے کرام کی اصطلاح ہیں ولایت کا ایک ورجہ قیق میت بھی ہے جس کا
مطلب سیہ کے خدا تعالی عالم کا قیام رکنے والا قیوم اوران حضرات کے ذریعے عالم قائم جمیے مرکز
سے دائر ہ اور دیوار سے جہت لہذاوہ تیوم عالم ہوئے چوں کر آسان وز ہین مثل وائرہ گول ہیں۔
اور دائرہ ہیں مرکز قطبین وغیرہ سب ہوتے ہیں ایے ہی عالم ہیں ابدال ، اوتا و، قطب اور قوم ہوتا
مروری ہے۔ جس سے عالم باتی رہے۔ مدیث شریف ہیں ہے (بھے مسر ذھوں بھے
منروری ہے۔ جس سے عالم باتی رہے۔ مدیث شریف ہیں ہے (بھے مسر ذھون بھے
تنھرون) (الحدیث)

یکھیکم ما بین آیدیھم و ما خلفھم: (جانتاہے جو کھان کے آگے ہاور جو کھان کے ایک ہے اور جو کھان کے بیٹی ہیشہ ما بیٹی ہیشہ سے جانتاہے ما سے مراد کلوق کے مرارے حالات بیں۔ هم کی میر (مافی السلموت والارض) کی طرف راجی ہے۔ عاقل اور غیر عاقل و دونوں کو شامل ہے لیکن اہل مقل کو بے عقل کلوق پر ترجیج دے کرالی میر وکر کردی جواہل مقل کے لیے مخصوص ہے۔ یا ہے می میروا کی طرف راجی ہے۔ (جو من والذی میں فرکورہ ) اوروا سے لیے محصوص ہے۔ یا ہے می میروا کی طرف راجی ہے۔ (جو من والذی میں فرکورہ ) اوروا سے مراوا نیما واور طالکہ ہیں۔ لیکن رب تعالی باوجوداس قدروسی سلطنت کی تمام جھوٹی سے چھوٹی اور بری سلطنت کی تمام جھوٹی سے کھوٹی کے سارے ایکلے جھیلے حالات جانتا ہے کہ کیا ہو چکا اور کیا ہوگا۔

وَلَا يُحِيطُونَ بِشَى عِ مِنْ عَلْمِهَ إِلَّا بِمَا شَآء: (اوروه فيل پات اس عظم بل سے مر بتناوه چاہے) بحیطون احاط سے بنااس کامین گیر لینا کمی بمین ها ظت آتا ہے۔ (آلا انه بسکل هنهی محیط ) محیط بھی روکنے کے معنی بین آتا ہے۔ (الا ان بُسخاط بِلحم ) (مفردات ) کسی چیز پرعلم کے ذریعہ احاط کرنے کامعنی بینوتا ہے کہ انسان اس چیز کے وجود بش ، کینیت اس کی غرض اوراس کو وجود بس لائے کے مقصد الغرض اس کے مات و ما علیہ کو پوری طرح جان لے اوراس تم کا احاط اللہ کے سواکسی اور کو حاصل نہیں ہوسکی (امام راض ) من علمہ سے جان لے اوراس تم کا احاط اللہ کے سواکسی اور کو حاصل نہیں ہوسکی (امام راض ) من علمہ سے

4)6

مرادمعلومات ہیں۔ چول کمن جعیفیہ ہے۔ اور خدا کی صفت میں بعضیت کال ہے۔ (کبیر)
لین کوئی بھی اس کی معلومات کوئیس جانی کھرای کے جانے سے۔ اس کی تغییر بیآ ہے ہے۔ (فلا

یک طله ر عَلیٰ غَیْبِهِ احدا الا من ارْ تَصْنی من رسول) اس استعناء میں انبیاء کرام اور اولیاء
الله داخل ہیں کرب تعالی آئیس علوم غیبی عطافر ما تا ہے۔ (کبیر وخازی)

وَسِعَ كُوْسِيهُ السَّمُواتِ وَالْارْض : اس جمله ش الله تعالى كى وسعت على كابيان ب-وسيسعة وسُسعة سي بناجعتى اعرب اليناء عليناء وسعت اوراحاط قريب العني بين برواشت كرف اورطافت ركين وجمي وسعت كروية بين حديث بين جمسا وسعمه الا

تباعی مریهال پہلے عنی مرادیں ۔ (تعیی)

كرى كااصل كرت بجس كامتى اور عظ جم جاينوالا اورجع بوجانے والا اى سے كرامة (مجو عداوراق) ہے۔ (كوشت البناء ) من في مارت كى بنيادر كى چنال چدوہ بنياد يو كئى۔ الكرس کی چیز کی اصل اور بنیا دکو بھی کہتے ہیں محاورہ ہے ( هوقند یم الکرس ) اس کی بنیاد پر انی ہے کسی چرے والا کے بھی کرس کے دیتے ہیں۔ کروس کے معنی بڑے مروالا کے بھی ہے۔علامہ زمحشری نے اس کی تغیر ملک اورعلم سے کی اس لیے علاء کو کراس کہا جاتا ہے۔ مشہور محاورہ ہے۔ ( عیسر هده الحيوان الاناسى ثم الكواسى ) تخلوقات شرسب سي بهترانسان اوران مي سعلاه آیت میں لفظ کری کی تغییر میں ابن عماس رضی اللہ عندے مروی ہے کہ کری سے مرادعلم باری تعالی ہے۔اور بعض نے کہا کری سے مراد حکومت وافتدار کے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ فلک محیط لینی فلک الا فلاک کا دوسرا نام کری ہے۔اس کی تائیداس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ سات آسان کی مثال کری کے مقابلے میں ایک بی ہے جیسے بیابان میں ایک اعظمونی بردی مور (المفردات في غريب القرآن للراغب الاصلماني) (الينا قد اخرج ابن جريروابن المنذرعن ا بن عباس وروى بمعتاء عن الى ذر مرفوعاً ) (روح المعانى) علامه محبوداً لوى فرمات بيل كه متاخرين ک ایک بہت بڑی جماعت اس طرف کی ہے کہ کری کا لفظ بطور تمثیل ذکر کیا گیا ہے اور بیعظمت بارى تعالى اس كى وسعت سلطنت اوراس كے احاط علم سے كنابيہ ہے ليكن احاد بيث معجد سے كرى

كابونا ابت إوراس كيفيت الله تعالى جانا بـ

بعض صوفیاء نے کہا کریہ تمام صفات فعلیہ کی جی سے عبارت ہے کہ اکثر سلف نے اسے تشابہات سے مانا ہے کسار صفاحہ تارک وتعالی (روح المعانی صفحہ ۹۱۳ ح)

وَلا يَسُوُدُهُ حِفْظُهُمَا : (اورا به بهاری نیس ان کی تکبانی) بَنُودُهٔ او قد بنا به به به من مشقت اور بوجهد باب هرسے به اور دکام دی رب تعالی به حفظه مساحفظ بنایعن مشقت اور بوجهد باب هرس به سان وزیین کیول که به دو مختلف جنسیں بیں ۔ یعنی رب تعالی کوات برد به سان وزیین کیول که به دو مختلف جنسیں بیں ۔ یعنی رب تعالی کوات برد به سان وزیین کی تکبهانی بھاری نیس ۔

وَهُو الْعَلِي الْعَظِيمُ : (اوروبی ہے بلند برائی والا) بدونوں لفظ قریب المتن ہیں علی جمعنی بلند اس سے مکانی بلندی مراونیس بلکہ کمالات میں اعلیٰ ہوتا مراو ہے ۔ یعنی وہ علم وسلطنت اور صفات میں سب سے اعلیٰ ورجہ والا اور عظیم ہے کہ اس کرسا منے ہر چیز حقیر ہے عظمت صفت اضافی ہے۔ ہر چیز اپنے حقیر کے مقابل عظیم ہوتی ہے۔ اس لیے رب تعالیٰ سب سے عظیم ہے۔

## (آیت الکرسی کے فضائل وفوائد)

اس آیت کا نام آیت الکری ہے کیوں کماس میں کری کا ذکر ہے۔اس کے فضائل وفوائد بین ہے شار ہیں۔ ہم چھوفضائل اور پھر چھوفوائد ذکر کرتے ہیں۔

آیت الکری میں خصوصیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کے مباحث بیان کیے گئے ہیں۔ یہ آیت بتارہی ہے کہ اللہ بی کا وجود هیتی اوراصلی ہے۔ اس کی ہرصفت کا لی ہے۔ اس کی حیات اور حیات کی تالع ووسری صفات مثل علم ، فقد رت ، ارادہ ، سنما ، دیکی ناور کلام کرنا سب بی اوصاف کمال ہیں۔وہ ساری کا کتات کوہتی اور اقوام ہتی عطا کرنے والا ہے۔ ہر چیز کا قیام اس کی ذات سے ہے۔ لیکن میں تیام ایرانہیں جیسا عرض کا جو ہرکیما تھ ہوتا ہے۔ بعض اکا بر کا قول

كه عالم ايك مجموعه اعراض ہے۔ جو ذات داحد میں جمع ہیں۔ اس تول سے دعوكہ ہوسكتا ہے ك ذات فداوندی سے عالم کا قیام اس طرح ہے۔ جس طرح جو ہر کیا تھ عوض کا قیام ہوتا ہے۔ مگرب مطلب فلط ب- قیام عالم بالله کی کیفیت تا قابل تصور بر خیال کی بنهائیاں اس کونہیں ساستی رتیام کے منہوم کی قریب الفہم تعبیر کے لیے ہم اتنا کہ سکتے ہیں کہ اللہ ہماری جان سے بھی زیادہ قریب ہے۔ میریقرب مکانی نہیں نہ طولی اللہ تعالی احتیاج مکانی اور حلول سے پاک ہے۔ ہر تغیراورضعف سے منزہ ہے مالک الملک والملکوت ہے۔اس کی گرفت بہت مخت ہے۔اس کا انقام تا قابل برداشت ہے۔اس کی اجازت کے بغیر کوئی اس سے سفارش بی نہیں کرسکتا۔اس کا علم بمد كير ب- برظا براور يوشيده چزى حقيقت كو برطرح محيط ب- اس كى معلومات كاعلم كسى كو نہیں ہاں وہی اگر کھ بتاوے تو ہوسکتا ہے۔اس کی عکومت اور قدرت سے کوئی چیز خارج نہیں کوئی امر دشواراس کے لیے تعب آفرین نہیں ہوتا کسی شکی میں مشغولیت اس کو دوسری شے سے غافل نہیں بناسکتی وہ تمام نامناسب اوصاف سے باک اور کل حمد کرنے والوں کی ستائش سے برتر ہے۔وہ سید المرسین علی جن کے دست مبارک میں قیامت کے دن جد کا جنڈا ہوگا وہ بھی فراوی که (کسما النیت علی نفسک) کعظمت کمائے برچز تقریم اس کی بزرك بورے طور بركوئى عالم نبين جامنا ندكى عابدكى عبادت الله كى عظمت كاحق ادا كرسكى ے حضوطات نے جو کسب سے بڑھ کراللہ کی عبادت کرنے دالے ہیں۔فر مایا (ما عبدانا كحق عبادتك) (مم نے تيرى عبادت كاحل اوائيس كيا) أى ليے جب مضورسيد عالم سے سوال کیا گیا کے قرآن میں سب سے برھ کرعظمت والی کوئی آیت ہے تو آپ علیہ المصلوق والسلام فرمايا آيت الكرى (الله لا اله الا هو الحي القيوم) النع عرض كيا كياسب ے زیادہ عظمت والی سورت کوئی ہے۔ آو آپ نے فرمایا (قبل هو الله احد) ( داری بروایت اسقع بن عبد كلاني بحواله مظهري )جب كرية بت الله تعالى كي وحيد تعظيم ججيد، صفات كي جامع ہے تواس کے ہارہ میں بہت ی احادیث صحیحہ وارد ہیں ہوئی۔

- ا حدیث شریف میں ہے کہ آدم علیہ السلام سید البشر ہیں۔ نی کریم اللہ عند سید العرب والجم ہیں ۔سلمان فاری رضی اللہ عنہ سید اہل فارس ہیں ۔ صہیب رضی اللہ عنہ سردار روم ہیں ۔ بلال رضی اللہ عنہ سردار حبشہ ہیں ۔طور پہاڑوں کا سردار جعد دنوں کا سردار ہے۔ قرآن سیدالکلام سورہ بقرہ سیدالقرآن اور آیت الکری سید البقر ہے۔
- ۲۔ جب بیآیت کسی کھریش پڑھی جائے تو اس کھر کوشیطان تین دن تک چھوڑ جائے گا اور چاکیس ہوم تک کوئی جادوگروغیرہ اس کھریش داخل نہیں ہوسکے گا ( یعنی جادو کا اثر وغیرہ نہیں ہوگا) ( بحوالہ احمدی )
- سر حضرت ابو بریره رضی الله عندی دوایت ب کدرسول التعاقیف نفر ما یا جوخف آیت الکری اور احم تنزیل الکتاب من الله العزیز الحکیم ) کی دوآئش من کویژ هے گاوه دن محرشام تک محفوظ رہ گا اور جوشام کویژ هے گا ده دات بحراللد کی امان میں من تک رہ گا۔ (رداه التر ندی، والداری)
- ۲ بخاری نے اپنی تاریخ میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور علیہ السلام فرماتے ہیں
   کہ ہمیں آیت الکری عرش کے نیچ سے عنایت فرمائی گئی۔ (درمنثور)
  - ۵۔ احمے الی رضی الله عند سے روایت کی کہ آ عت لکری چہارم قرآن ہے۔
- ۲۔ ہرچزی کوئی زینت ہوتی ہے تر آن کی زینت سورہ بقرہ اوراس میں آیت اکری قرآن کی سردار ہے۔ (تریدی بحالہ فازن)
- ے۔ سیدناعلی الرتضی کرم اللہ وجھہ سے روایت ہے کہ جوکوئی ہر فرض نماز کے بعد آیت الکری

  پڑھلیا کر بے تو اس میں اور جنت میں صرف موت کی آٹر ہوگی کہ مرتے ہی جنت میں داخل

  ہوجائے۔اس پڑھیگی کرنے والا صدیقین وعابدین کے زمرہ میں تارہوگا۔ (کبیر)

  عوف بن مجر سیرین حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول الشمالیات نے

  مجھے ذکوۃ رمضان کی حفاظت پرمقرر فرمایا ہی ایک آنے والا آیا اورانا جی میں سے لینے لگا۔ میں نے

  اے پکڑلیا اور کہا خدا کی تنم میں ضرور تہمیں رسول الشمالیات کے یاس نے جاؤں گا۔اس نے کہا کہ

میں فتاج ہوں اور میرے بیچ ہیں۔ اور مجھے سخت ضرورت ہے لیں میں نے اسے چھوڑ دیا۔ گ مول توني ملك في مايا الديريه رضى الله عندارات تم في المع تدى كاكيا كيا؟ عرض كرار اے چھوڑ دیا۔ فرمایا کداس نے تم سے جموث بولا ہے۔ اوروہ پھرآئے گا پس میں نے جان لیا کہ « رسول الله الله كفران كما إلى ضرورة عاكا جناني وم جرة إاورانا ق على الله على الم جانے لا اللہ علی اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ علی فرور کے جاؤں گاركها كريك چوز دوش تا حاور بال يك دار بول بحريس آول كار بال بحرس آكيا اورش نا عجود دیا مج كورسول التعالية نع جمع عفر ما يا كدابو بريه وضى الله عند! اليخ قيدى كاكيا كيا! عرض كزار بواكه بإرسول الشفاف إس ني خت ماجت اور بال بجول كى شكايت كى تو جمع رس آگیااوراے چوڑ ویا فرمایا کساس نے تم سے غلط کہا ہے۔اوروہ پھرآ نے گائی ش تیسری رات اس کا معتظر ما تووہ آکراناج لینے لگا ہی میں نے اسے پکڑلیا اور کہا کدمیں تجیے ضرور رسول التُما كاره يل بين كرون كا - كول كدان تيرى دات ب- تم بردند كت بوكداب ين آؤں گا گرآتے رہے۔ کہا کہ جھے چھوڑ دوش آپ کوالیے الفاظ سکما دیے ہوں جوآپ کو تع ویں مے میں نے کہاوہ کیا ہیں ا کہا کہ جبتم اپنے بستر پر جاؤ تو آیت الکری آخرتک پڑھ لیا کروتو سارى رات تم الله كى حفاظت يس رمو ك\_اور مح تك شيطان تبهار يزويك نبيس آئ كاليس یں نے اسے چھوڑ دیا مج کے وقت رسول الشمالی نے جمع سے فرمایاتم نے اپنے رات کے چور کا كيا بنايا؟ عرض كزار مواكه يارسول الشعافية إس في مجمع السي كلم مكمان كا دعوى كياجو مجمع الله ك پاس فائده ديس تويس نے اسے چھوڑ ديا فر مايا كدوه كيا ہيں؟ عرض كزار بوااس نے كہا كه جبتم بسترير جاؤ تواول سے آخر تک آیت الکری پڑھ لیا کروتو تم برابرالله کی حفاظت میں رہو کے۔اورمیج تک شیطان تمہارے قریب نہیں آئے گا۔اور وہ معزات نیک کاموں کے بڑے ریس تھے۔ نی ریم اللہ نے فرایا کہ بات اس نے کی کی ہے۔جب کرآپ وہ جمونا ہےاہے الد بريه رضى الله عنه! جائع موية عن راتول تك كون تم عظاطب موتا رباع ص كزار موت

نهیں فرمایا که وه شیطان تما ( معج بخاری شریف ۱/۳۱) ( کتاب الوکالة )

ایک بارانی این کعب رضی الله عند نے ایک جن کو پکڑلیا اوراس سے پوچھا کہ انسان تم سے کی کر کئیں اس نے عرض کیا کہ من شام آیت الکری پڑھ لیا کریں ۔ منع کو یہ واقعہ صفور ہائے گئی کی خدمت میں چیش کیا گیا تو آپ علیہ المصلوة والسلام نے فرمایا اس ضبیث نے بچ کہا (روح المبیان) اور بخاری شریف میں آیت الکری کی فضیلت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے شیطان کو قابو کرے کا واقعہ شہور ہے۔

٨- ابن تى نے امام زين العابدين في آسي كرآيت الكرى وروز و مس مفيد بے۔

9۔ ایک صحابی نے صنوع اللہ کی ہارگاہ یس بے برگن کی شکایت کی کہ میرے گھر میں برکت نہیں ہوتی فرمایا آیت الکری پڑھا کرو۔جوکوئی سفر کے وقت اپنے گھر پرآیت الکری پڑھ کردم کر جائے تو اس کا مال واہل وعیال اس کی واپسی تک محفوظ رہیں۔ گے۔

۱۰ آیت الکری سے شیطان بھا گئے ہیں۔ بے پین دل کو پین آتا ہے مرگی دالے کو فائدہ ہوتا ہے۔ اس سے ظمیہ شراور حرام شہوت دور ہوتی ہے۔ فالم کاظلم کم ہوتا ہے مگر ا فلاص شرط ہے۔ (نعیمی ، روح البیان بحوالہ نعیمی ) ہزرگان دین کی مجر ہات سے ہے کہ جو کوئی نماز بخیگا نہ کے بعد آیت الکری پڑھے اور جب (ولا بودہ حفظہ میں ) تک پنچ تو اپنی بازگیا نہ کے بعد آیت الکری پڑھے اور جب (ولا بودہ حفظہ میں ) تک پنچ تو اپنی پانچوں انگیوں کے بور بے دونوں آنگیوں پر رکھ کر ممیارہ ہار بدلفظ پڑھے اور پھر ایک بار وھو المعلمی العظیم ) پڑھ کرا ہے بوردں پردم کر کے آنگیوں پر پھیرے تو ان شاء اللہ اندھانہ ہوگا۔ نیز جوکوئی فجر اور مغرب کے بعد اول آخر تین بار درود شریف اور درمیان میں اندھانہ ہوگا۔ انگ لیس باریاتی یا تجوم پڑھ لیا کر بے تو انشاء اللہ اسے خاتمہ بالخیر نصیب ہوگا۔

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ

\[
\text{Y [كُرَاهَ فِي الدِّيْنِ قَدْ تُبَيَّنَ الْرُشَدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنُ يَكُفُرُ

بِالطَّاعُوْتِ وَيُوْمِنُ بِا لَلْهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرُوقِ الْوُثْقَىٰ لَا

انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (سورة البقرة : ٢٥٦)

"كُورْ بِرَدِيِّ بْبِينِ دِين مِن بِينِكَ خُوبِ جِدا بُوكُن هِ نِيكَ رَاه مُرانِي 
في بِيكَ خُوبِ جِدا بُوكُن هِ نِيكَ رَاه مُرانِي 
في بِينَ مَهِم اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

آآ اِنحُرَاهَ فِی اللّذِیْن ، چوں کہ آئ الکری میں صفات الہد کا پھھاس طرح ذکر فرمایا گیا جس حقول کرنے پر ہرعاقل مجبور ہے۔ اب فرمایا جارہ ہے چوں کہ اس بیان کے بعد عاقل کے لیے قبول حق میں کوئی تامل کی گنجائش ندری ۔ لہذا اسلام پر کسی کو بمجبور نہ کیا جائے جو چاہے مانے جو چاہے نہ مانے جمت پوری ہوچکی۔ (نعیم)

شان نزول:

ابوداؤدنسائی اورابن حبان نے حضرت ابن عباس رضی الله عند کا قول نقل فر مایا ہے کہ بل از اسلام مدینہ یس جس عورت کا بچرزندہ شدر بتا تعادہ منت مان لیتی تھی کہ اگر میر ابچرزندہ رہا تو ہیں اس کو یہودی بنادوں گی۔ (بیمنت قبائل انصار کی عورتیں مانتی تھیں) چناں چہ جب قبیلہ بنونضیر کے یہود یوں کوجلاوطن کیا گیا تو ان میں سے بچھ انصار کے بچے بھی تھے۔ (جن کو یہودی بنادیا گیا تھا) انصار کہنے گئے بیقو ہمارے بچے ہیں۔ ہم ان کونہیں جانے دیں گے اس پر خدکورہ بالا آ مت نازل انصار کہنے گئے بیقو ہمارے ساتھ رہیں جانے دیں گاس پر خدکورہ بالا آ مت نازل ہودکی ۔ تو رسول الله الله الله عن کرود ہوگی۔ تو رسول الله الله عن الله عن کرود ہوگی۔ جس سے بیں۔ اگر وہ ان یہود یوں کے ساتھ رہیں تو ان کو بھی جلا وطن کرود

(مظهری)علاده ازیں مفسرین نے چنداوراتوال بھی نقل کیے ہیں۔ اِنگے۔۔۔وَاہُ کرہ سے بتا بمعنی تا پنديدگي ،زېردي يعني انسان كوايي كام پرمجبور كرنا جے وه تا پند كرتا بو (مفردات) آيت كا مطلب سے کا یمان مل جرکا تصوری نہیں کیا جاسکتا۔ کول کداکراہ (جر) کاصرف معنی ہے كركى سے بزوراييا كام كرايا جائے جس كودوا بي خوشى سے ندكرنا جا ہتا ہو۔ايياا كراہ تول وفعل شر ہو ممکن ہے ایمان شرمکن نیس کیوں کہ ایمان تو صرف ایک قلبی عقیدہ کا تام ہے ۔ اورقلبی عقیدہ الماديد بيالية العالى (لا اكراه في اللين) عِلَيْ اللهِ يعني كرار كالمن (الثال) ائی کا ہے۔ بعنی ایمان برکی کو مجور ند کرو کیوں کدایمان ببر سے نیس پیدا ہوتا بر کرما بے فائدہ ہے۔یاممانعت کی بیوجہ ہے کا یمان اور دوسری تمام عبادتوں کا عکم آز مائش کے لیے ہے۔ ( کون كرتاب اوركون ميس كرتا) الله تعالى فرماتا بر (ليَهُ لُو كُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ه ) اور تقيل عم مس خلوص كابى اعتبار ب-ارشاد بارى تعالى ب- ( فاعبدو الله مُعْلِصِيْنَ لَهُ الدين ليكن جر کرنے میں ندا ز ماکش رہتی ہے ندخلوص \_ (مظہری) یا جو کا فر جنگ کے بعد ایمان لائے اسے صحیح مسلمان جانویدند کوکر مجورا ڈرکے مارے ایمان لایاجس کی تغییریہ آیت ہے۔ (وَ لا فَفُولُوا لِمَنْ ٱلْفَي إِلَيْكُمُ والسّلم لَسْتَ مُو مِناه ) خيال رج اككى كافركو جرأملمان بنانا جائز نہیں ۔مسلمان سے جرآ دین پرعمل کرانا جائز بلکہ ضروری ہے۔لہذا بے نماز پریختی درست ماہ رمضان کی بے حرمتی کرنے پر سخت سزا دیتا درست ، بلکہ اعلانیہ ماہ رمضان کی بے حرمتی کرنے والے کے لیے نقبها وعظام نے قبل ککھا ہے۔ (شامی) زانی کورجم اور چور کے ہاتھ کا ثنا ضروری ہیں زکوۃ کے محرین پر حفرت سیدنا صدیق اکبرٹنے فوج کٹی کی۔ بیتمام اموراس آیت کے خلاف نيس اسلية آيت كريم (بالمرون بالمعروف وينهون عن المنكو) ش امر بالمروف زبانی بھی ہوتا ہے۔ اور قلمی بھی (باتھ سے بھی) (تیسی)

بعض علائے کہا آیت تدکورہ کا تھم آیت (قاتلو المشرکین کافحة اور جاهد الکفار و المسنافقین ) کے تھم سے منسوخ ہوگیا۔ بتول بغوی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عند کا یہی تول ہے۔ یکن میں کہتا ہوں کہ تول یا لنح کی ضرورت نہیں شخ تو تب مانا جائے۔ جب دو تھموں میں

تفارض ہوگر یہاں تو ایک علم دوسرے عمم کی ضد ہے قال اور جہاداس لیے تو نہیں دیا گیا کہ جرآ
موس بنایاجائے۔ بلکہ زیس پر بگاڑ اور جا ہی کورو کئے کے لیے جہاد کا علم دیا گیا ہے کا فر ملک میں جا
تی عجائے جیں ۔ اور اللہ کے بندوں کوراہ متقیم پر چلئے اور اللہ کی عبادت کرنے سے روکتے ہیں۔
پس!ان کو قل کرنا ایسا ہی ہے جسے سانپ، چھواور کا شنے والے کتے کو قل کرنا بلکہ اس ہے بھی زیادہ
انہ ہے ۔ ای لیے اللہ تو الی نے روا ، جزیہ کی صورت بی قال کے محمود تھے کہ وہا اور فرما ویا (حسمی اللہ ہے اس کے اللہ تا بلکہ اس کے معلوا اللہ ہوں یہ دولا اور اللہ ہوں کا اور اور اللہ ہوں کے دسور اللہ مالی ہے اور اور اور اللہ ہوں کی اور ایک اور اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کا ڈور اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کی اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کو اور اللہ ہوں کو اور ایک کی اللہ ہوں کا ڈاور جا ہی کہ کی کی اللہ ہوں کا ڈاور جا ہی کہ کا ڈاور جا ہی کہ کو اس کے منسوع ہو کہ کو کہ اس کے منسوع ہو کہ کا ڈاور جا ہی کہ کی کی اور کی کی کا معنی ہی کیا ہو سکتا ہے۔ (مظہری)

نے کا سی بی ایا ہوسل ہے۔ ارسیری کا جائز نہیں اس لیے جہادے پہلے اسلام پیش کیا جاتا ہے۔ اگر فاکدہ(۱): کی کو جر اسلمان کرنا جائز نہیں اس لیے جہادے پہلے اسلام پیش کیا جاتا ہے۔ اگر اس سے بھی افکار کریں ہیں جنگ اگر اس اسلام میں جر ہوتا تو جزیہ کی پیش کشی نہوتی۔ گراس تھم سے مرتدین اور شرکین عرب مستنی ہیں کہ ان کے لیے دو بی صورتیں ہیں۔ اسلام یا تلوار۔ کیونکہ جزیرہ عرب سلطنت المہیہ کا دارالخلافہ ہے۔ وہاں صرف خذام بی رہنا جاہیے۔ شاہی محارتوں میں مناحلت المہیہ کا یاغی ہے جس

ک مزائل یااطاعت ہے۔

فائدہ (۲): اس آیت ہے موجودہ فیرسلم اقوام کا بیالزام بھی اٹھ گیا کہ اسلام آلوار سے پھیلایا مسلمالوں نے کفار کو جرا کلمہ پڑھایا۔ کیونکہ جرا مسلمان کرنا ، اسلام کا قالون ہی نہیں۔ اگر بیقالون ہوتا آج اس برصغیر پاک و ہندیش مسلمان ہیں کروڑ اور ہندو پہاس چین کروڑ نہ ہو تے بلکہ یہاں سب مسلمان ہوتے کیوں کہ اس ملک پر مسلمانوں کی حکومت تقریباً آٹھ سوسال تک رہی بلکہ اس ملک کا نام ہندوستان ہی نہو ہوتا۔ سوچنے کی بات ہے کہ پینجمراسلام تھا تھے دنیا میں توحید کے ملمبروار تھے اوران کے

یاس دنیادی سازوسامان کچوند تماتمام عرب ان کا مخالف آپ مان کے اس وقت کس رِ مَلُوار چِلاَ کی ؟ باوجو واس کے وہ کونسی کشش تھی کہ اس بے سروسا مانی کی حالت میں لوگ مسلمان ہوتے تھے اور اسلام لا كر بزار ما مصائب والام جسلتے اور دنیا كے مظالم برواشت كرتے تھے حضرت سيدنا بلال حبثى مصهيب روى ،عمار بن يا سر ،سلمان فارى ، ابوذر غفارى رضوان التعليم اجمعين كحالات يرهكرايمان تازه موتا ب اب مندوستان کے مسلمانوں کے باس کونی تکوار ہے۔ جبکر اجہا معجری میں ہندوستان میں ہندوں کے قبیلے مسلمان ہور ہے تھے سمااگست ا ۱۹۸م کے موقع پر تقرياً كيس بزارا چهوت مندوول نے اسلام قعل كرنے كا فيعلد كيا۔ آج كا خبار مورخة ٢٣ شوال الكرّم ١٠٨١ بطابق ٢٣ أكست ١٩٨١ بروز عيروار هل مندوستان مے صوبہ تامل نا ڈو کے ضلع ارکاٹ کے ۱۲۳ چھوت کے اسلام قبول کرنے کی خبر ہے۔ سرکاری اعلان کے مطابق صوبے بحر میں آٹھ نوسوغیر مسلم اسلام قبول کر چکے ہیں ت معلوم ہوا کہ اسلام بے شک تلوار سے پھیلا گرلوہے کی تلوار سے نہیں بلکہ حقانیت و مدانت کی تکوارے۔

خلق دے کے آپ نوں رب نے کہا

سومنیا ہن لوڑ نہیں آلوار دی

سومنیا ہن اوڑ نہیں آلوکو کی لا لج یا مجودی ہے مسلمان ہوجائے تو
شرعاً وہ مسلمان ہوگا۔اوراس پراسلامی احکام نماز جنازہ وغیرہ جاری ہوئے۔اگر مرتد

جان کے خوف سے یا کا فربحالت جنگ مسلمان کی زوش آکر کلمہ پڑھ لے تواسے
چوڑ دیا جائے گا۔ گرعنداللہ مومن ہونے کے لیے اخلامی شرط ہے۔

اگر کوئی ہندویا پاری یہودی ہوجائے یا عیسائی یہودی یابت پرست بن جائے۔ تو ہمارے نزدید اسے اسے اسے کا مبلکہ ہمارے نزدیک اسے اسے نہ جب کی طرف اوٹ جانے ہے مجبور نہ کیا جائے گا۔ بلکہ اسے دین آزادی ہوگی۔ (احکام القرآن بھاص رازی)

مستلد

مسكله:

قَدْ تَبَيْنَ الرُشُدُ مِنَ الْغَيِّ : (بِ فَكَ خُوبِ جِدا الموكَّى نَيْكِ راه مُم ابى سے المِنَى بين سے بنا بمعنی فاصلہ اور جدا کی طلاق سے جورت جدا ہو جاتی ہے۔ کہ طلاق سے جورت جدا ہو جاتی ہے۔ اور کلام سے مقصود اور غیر مقصود ش فرق ہوجا تا ہے۔ نیز ظاہر کو بین ای وجہ سے کہاجا تا ہے۔ وہ ظہور کی وجہ سے دوسروں سے جدا ہو گیا۔ یہاں یہی معنی مراد ہے۔ رشد میں تین گفت ہیں۔ اشد راشد اور رشاد ہر خیر کورشد اور ہر شرکو فی کہاجا تا ہے۔ محر یہاں رشد سے ایمان مراد ہے۔ جودائی سعادت کا ذرایعہ ہے اور فی سے مراد کفر ہے۔

فَمَنُ يَكُفُرُ بِالطَّاغُوْتِ وَيُوْ مِنْ بِاللَّهِ: (توجوشيطان كوندان الله بيان لاع الله على الله ع

حالال که نی پرایمان لا تا ایسے بی ضروری ہے کہ جیسا کہ اللہ تعالی پرایمان لا تارب تعالی فرما تا ہے۔ (امِنُوا بالله ورسوله) اس ظالم نے انبیائے کرام کو بجائے موکن نہ کے مسا ایکھیفو بنادیا پیتر یف ہے۔ حالال کہ طاغوت وہ ہے جولوگوں کو گمراہ کرے۔ جیے شیطان سرداران کفریا وہ وہ ذریعہ کمراہی ہو جیسے بت وغیرہ۔ جیسا کہ روح البیان کے حوالہ سے پہلے بیان ہو چکا۔ اور حضرات انبیائے کرام علیہ السلام بادی اور سبب بیانت پی اگر کسی نے انہوں خدایا خدا کا بیٹا مان لیا ان کی عبادت پی اگر کسی نے انہوں خدایا خدا کا بیٹا مان لیا ان کی عبادت کی تو بیان کی جہالت اور بد متی ہے۔ پیشیر اس آیت کے صریح ظلاف ہے۔ لیا ان کی عبادت و قدامروا ان یکفروا) به معلوم ہوا کہ طاغوت کو حاکم بنانا مداراورائیان ہے۔ رب تعالی فرما تا ہے۔ (فسلا ورب کی لا مدروک لا ورب کی یو منون حتی یعمکوک فیما شجر بین ہم)۔

فَقَدِ اِسْتَمْسَکَ بِالْعُرُوقِ الْوُنْقَى: (اس نے بن کی کام گره تمامی) اِسْتَمْسَکَ سے بنا بعثی اخد بالقو قد مغبوطی سے تعامنا عروة اصل ش عری تعابعتی نگا ہونا اسلیے کیلے میدان کو عراء کہا جاتا ہے۔ فَسَبَدُنَاه کِمعِی جانب یا کنارہ کے بھی ہیں۔ عروة دستہ کو بھی کہتے ہیں جو برت کے کنارے پر ہوجس سے برتن پکڑ ا جائے۔ عروة ہروہ چیز جے پکڑ کرکوئی لنگ جائے۔ لین ری۔ (مغروات)

وُلُقِی اوْن کامون مے بعض مغبوط یہاں توی دلائل کومغبوط کر دوالی ری سے تھیں دی گئی ہے جو ہاتھ سے نہ چھوٹے ۔

لا أنفصام لَهَا : (جے بھی کھلتائیں) یوفی کا بیان ہے۔ انفصام نصم سے بنا (کسر الشی من غیر ابانة) (کیر) یعنی کھل کرٹوئا۔ کٹنے کواہائت کتے ہیں۔ (والسلّهُ سَمِیعٌ عَلِیْم) سی کا مفول اقوال اور علیم کا مفول عقائد، خطرات اور ارادے ہیں (ملحصا کبیر) یعنی الله تعالی مر ایک کی بات شنے والا اور مرایک کی نیت جانے والا ہے۔

قائدہ: ایمانیات کے اقرارے پہلے کفریات سے بیزاری ضروری ہے۔ ویکھے! اس آ متِ

کریمہ ش ایمان بااللہ یہلے کفریا لطاغوت کا ذکر ہوا۔ ای لیے کلمہ ش لا الله پہلے

اورالا الله بعد مس كفريات بيزارى كالل بيب كدكفار كعقا كداوران كاشكل وصورت، ومن قطع ،لباس وغير وتمام چيز ول سے نفرت بو-

:02 6

کفر کے لغوی معنی انکار کرتا یا چھیا تا۔ شرق معنی ہیں اسلامی عقا کد قطعیہ کا انکار کرتا۔
مطلق کفر ہے شرقی معنی مراو ہوتے ہیں لغوی معنی کے لیے بچھ قید لگانی ہوتی
ہے۔ جیسے یہاں کفر کے ساتھ طاغوت ارشاد ہوا۔ اس معنی شن امیر خسر ورجمۃ الشعلیہ
فرماتے ہیں (کافر عشم مسلمانی مراور کارنیست) بعنی (ہیں عشق کا چھپانے والا
ہوں مجھے اظہار کی ضرورت نہیں) ایمان ہاللہ کے معنی سے ہیں کہ اللہ تعالی کی ذات و
مفات اس کے احکام اور اس کے انبیا والرسلین تمام پر ایمان لائے۔ مرف اللہ کی
تو حید تو شیطان مجی مانتا ہے اور بہت سے کفار سکھ وغیرہ بھی موصد ہونے کا دو کی کرتے
ہیں۔ اس لیے دوسرے مقام پر ارشاد ہوا۔ (احسو باللہ ور مسوله) اور ارشاد ہوا
(کیل امن باللہ و ملائکته و کتبہ ور دسله): اللیۃ

شبہ: جب اسلام مغبوطری ہے کہ اس کا پکڑنے والاخطرے سے لکل جاتا ہے تو لوگ مرتد کوں موجاتے ہیں؟

ازالہ شبہ: بعض لوگوں کا ارتداد اسلام کی کزوری ہے نہیں بلکہ اپنی کزوری ہے ہوتا ہے کہ انہوں نے اس مضبوط ری کومضبوطی ہے پکڑائییں ۔ان کی اپنی گرفت کمزور ہے۔ بِسُمِ اللَّهِ الرَّحَمَٰنِ الرَّحِيْمِ

يَّا يُهَا الَّذِيْنَ امَنُوْ آانَفَقُوا مِنْ طَيِّباتِ مَا كَسَبْتُمُ وَمِمَّا آخُرَجُنا لَكُمُ

مِّنَ الْآرُضِ وَلاَ يَمَّمُو النِّحَبِيْتُ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسُتُمُ بِالْحِلِيْهِ إِلَّا

اَنُ تُغْمِضُوا فِيْهِ وَاعْلَمُوَّا إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌ حَمِيْلًا

(سورة البَّرة: ٢١٧)

"اے ایمان والوں! پی اپی پاک کمائی سے پھٹرنی کرو۔ اور اس سے جوہم نے تہمارے لیے دیتن سے تکالا اور خاص ناقص کا ارادہ نہ کرو کہ اس سے خرج کرتے رہو حالا نکہ کہتم اس کے لینے والے نیس ہوجب تک اس پر چٹم پوٹی نہ کرو۔ اور جان رکھو کہ اللہ بے پرواہ ہے تحریف کیا گیا ہے۔"

صاحب تقسیر درمنشور نے بحوالہ بین ،ابدداؤد، نسائی رداعت کی کرایک ہار ہی کریم بھائے نے لوگوں کو صدقہ کا تھم دیا تو بعض لوگ ردی خرموں کے خوشے لے کر حاضر ہوئے۔ اس کے متعاق سے آیت نازل ہوئی۔ اس کے قریب مقرین نے چندا در دوایات بھی نقل فرمائی ہیں۔
یہ اگیڈین آمنو آائفقُو امِن طیبنتِ ما کسنبتُم : (اے ایمان دالوں اپنی پاک کمائی سے پھی خرج کرد)۔ معزت سید ناعلی المرتشی کی روایت کے مطابق یہ امر وجوب کے لیے ہے۔ اور خرج سے مراد صدقات ہیں۔ گر پہلا قول قوی ہے۔ طیبنت طیبنة کی جمعے جو طیب کی تا سے ہو اور خرج المرائی صدقات ہیں۔ گر پہلا قول قوی ہے۔ طیبنت طیبنة کی جمعے جو طیب کی تا سے بادر طیب خبیث کا مقابل ہے۔ اس کے معنی عمدہ اور کھری چیز ۔ لیکن ابن مسعوداور مجاہد رضی اللہ عنہ الد عنہ سے ہی مردی لیے داس کی تقرب کے مطال چیز ہیں مراد ہیں۔ حضرت ابن مسعوداور می اللہ عنہ سے ہی مردی ہے۔ اس کی خیرات کرے اس کی خیرات کرے اس کی خیرات

قبول نہیں ہوتی، نہرام مال فرچ کرنے میں برکت ہوتی ہے۔ الخ (رواہ احمد) یہاں دونوں معنی مراد ہوسکتے ہیں ۔ بعنی شرعاً وعقلاً اور طبعًا پندیدہ مال وہی ہوگا جو حلال بھی ہواور کھر ابھی ۔ (مَساکَسَبُنُہُ مُ) میں ماموصولہ ہے یامصدر بیاورکسب بمعنی کمسوب کسب ہروہ کام جو تفع کی غرض ہے کیا جائے۔ (مفروات) اس میں مال تجارت ، سوتا، جائدی، جانوروغیرہ سب شامل ہیں۔ نیز اس سے مراد کسب حلال ہے۔ حضور علیہ السلام سے سوال کیا گیا۔ (اَیُّ الْسَکسس اَطْیَسِ نُن اور (کون ساکسب زیادہ پاکو آپ علیہ نے فرمایا: (انسان کا اپنے ہاتھ سے کا کرکھائے) اور اس کی نیز فرمایا (سب سے زیادہ پاکیزہ رزق وہ ہے جوانسان اپنے ہاتھ سے کما کرکھائے) اور اس کی اور اس کی کسب سے ہے (مفروات)

وَمِمْاَ أَخُورَ جُنالَكُمْ مِنَ الْأَرْض: (اوراس سے جوہم نے تمہارے لیے زمین سے نکالا) واؤ عاطفہ اور من تبعیفیہ اور ماسے ہرزمٹنی پیداوار مراد ہے۔ خواہ ترکاریاں ہوں یا کھل فلے وغیرہ لینی اس میں سے فیرات کروجوہم تمہارے لیے زمین سے نکالیں۔

و لا تیک مسلو االنخبیث: (اورخاص ناتعی کااراده نہرو) تیک مسلو الم سے بنا بمتی تصد
اسمته ویممته تاممته سب کامعی قصد نه عبید الله کی کی ای لیے تیم کہا جاتا ہے

کراس میں پانی کوچھوڑ کرمٹی کا قصد کیا جاتا ہے۔ خبید طیب کا مقابل ہے۔ بمعی نا پندیدہ ہروہ
چیز جوردی اور خسیس ہونے کی وجہ سے بری معلوم ہو خواہ وہ چیز محسوسات سے ہو یا معقولات (غلط
عقائد و خیالات) سے تعلق رکھتی ہو ۔ البذا غلط اعتقاد اور برے افعال ، گندی چیزیں ، برے لوگ
سب کو خبید کہا جاسکتا ہے۔ جیسے (بحرم علیهم المخبائث) بمعنی گندی چیزیں (کانت
سب کو خبید کہا جاسکتا ہے۔ جیسے (بحرم علیهم المخبائث) بمعنی گندے لوگ (مفردات
تعمل المخبائث) بمعنی بدا محالیاں (المخبیثات للمخبیثین) بمعنی گندے لوگ (مفردات
وغیرہ) اگر یہاں طیب سے مراد طال تھا تو خبیث سے حرام اور اگر اس سے کھرا مال مراد تھا تو
خبیث سے دری مال مراد ہوگا۔ بینی حرام اور دری مال کی خیرات کا ارداہ محمی نہ کرو۔ مِنه تُنفِقُونَ :

(اس سے تم خرج کرتے ہو) ہے جملہ تید معموا کے فاعل سے حال ہے بینی تم صرف ردی ہی ۔

خرج کرو\_(وَکسُعُم با جِدِیدِ ) سِتعقون کی خبرے حال ہے بینی تم ردی مال خبرات آو کرتے ہو گرتم خوداس کالینا گوارانہیں کرتے۔

إلا أنْ تُعْمِضُوا فِيه: (جبتك اس من جمع بيثى ندرو) تُعْمِضُوا اعْمَاضَ عناجمعى الله أنْ تُعْمِضُوا اعْمَاضَ عناجمعى الله الله بندكرنا اوراستعارة تغافل اورتسائل برسن كمعنى من من من من من استعال موتا ب- يميى بات كو كلام عامض كيم بي - يهال وركز راورچم بيشى مرادب-

وَاعْلَمُواانَ اللّهَ عَنِي حَمِيد: جان لوك السّعالَ تهارى فيرات بيرواه اورستى مديد (روح) يا فيرات كرف والول كي حدفرهان واللهد (كبير)

### (فوائدومسائل)

اس آیت کریمہ سے مندرجہ ذیل فوا کدومسائل منتبط ہوئے ہیں۔ انفاق فی سبیل اللہ کا خطاب مسلمانوں سے ہے گفار کیسا ہی عمدہ نفیس مال خرچ کریں آخرت میں ستحق ثواب ہیں جبیسا کہ (یا ایھااللین امنو) کے خطاب سے معلوم ہوا۔

- ا۔ مال تجارت پرزکوا ق فرض ہے۔ فرضیت (السف قسوا) سے معلوم ہو کی کہ تجارت یا (کسبنم) کے عموم ہے۔
- ۲ سیدنا امام اعظم ابوطنیفدر حمة الشعلیہ کے نزدیک زمین کی ہر پیدادار پر زکواۃ واجب ہے۔ خواہ تعوری ہو یا باتی رہنے والی ۔ البذا فلد، پھل، کے دوالی چیز ہو یا باتی رہنے والی ۔ البذا فلد، پھل، کاریاں سب میں زکواۃ (عشر) واجب ہے۔ جیسا کہ (ما اخو جنا) کے عوم سے معلوم میں۔
- سے عشری زمین میں عشر واجب ہے۔اس مسئلہ میں آئر کا اختلاف ہے کے عشر مستاجر وموارع پر اس علامیں اس کے ناور کیک کل عشر صرف مستاجر اور مزارع پر ہوگا جیسا کہ

(الکم) کام ہے معلوم ہواجس کی پیداوارائ پرزکوا قریکن امام صاحب (الکم) کا خاطب جموعہ کو کہتے ہیں۔ ہمارے نزدیک حضرات آئمہ کاس اختلاف کے بارے شل قول فیمل یہ ہے۔ زشن اگر بٹائی پردی جائے تو مالک زشن پرصرف بفتر رحمہ عشر کے آئے گا۔ یعنی زشن کی کل پیداوارے جو حصہ اس کو مطح گاس میں سے عشر اوا کرے۔ اور متاجری کی صورت میں ہمارے ان دیار میں عشر مالک کی بجائے متاجر پر ہوگا۔ اگر مالک کی بجائے متاجر پر ہوگا۔ اگر مالک کو عشر اوا کر تا پر ہوگا۔ اگر مالک کی بجائے متاجر پر ہوگا۔ اگر مالک کو عشر اوا کر تا پر اور قاوی رضویہ کی مطرف رجو رہ کریں۔ سے میں مطرف رجو رہ کریں۔ سے میں میں کہا ہوتھی اور قامی کی مورد فیرہ کی تجارت یا جواو غیرہ کیوں کہ اس میں میں کو دو فیرہ کی تجارت یا جواو غیرہ کیوں کہ اس

رام پیشه اختیار کرناحرام ہے۔ جیسے شراب وسود وغیرہ کی تجارت یا جواوغیرہ کیوں کذائل آیت میں حلال مال خیرات کرنے کا حکم ہے۔اور فلاہر ہے کہ حرام پیشہ سے مال حرام ہی موکا۔

۵۔ جس کے پاس کر امال نہ ہو کھوٹا ہوتو وہ کھوٹا ہی خیرات کرے۔

٢- برتم كال بعض هدفيرات كرنا چا بي جيما كه (من) معيضيه معلوم موا-

ے۔ جس کے پاس مال حرام ہووہ یہ مال خیرات نہ کرے۔ اگر خیرات کرنا چاہتا ہوتو کس سے
مال حلال قرض نے کر خیرات کرے۔ پھر قرض اپنے مال سے اداکردے۔ حرام مال کوب
دیت تواب خرج کرنا خت گناہ ہے۔ بلکہ بعض فتھانے اس کو کفر کھھا ہے۔

بِسُم اللهِ الرُّحُمْنِ الرُّحِيْم وَمَآ اَنْفَقَتُمْ مِّنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَلَرُ ثُمُ مِّنْ لَلْدٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعُلَمُهُ وَمَا لِلظَّلِمِيْنَ مِنْ آنْصَادٍ (سورة البَّرة: ١٢٥) "إورتم جوثرة كرويامنت ما ثوالله كواس كي ثبر ب- اورظالمول كاكوتى مدوكار ثبيس."

### تفيير:

وَمَسَآانُفَ فَتُسَمُ مِّنُ نَفَقَدٍ: (اورتم جوخرج کرو) نفقہ عطلقاً خرج کرنامراوہ بے خواہ دینی کاموں کے لیے ہویا دنیاوی کاروبار میں فقد ککرہ ہے اوراس کاعوم من کی وجہ سے اور بھی زیادہ ہوگیا۔اس سے حلال وحرام بھیل وکیر، ریاء واخلاص، حق وباطل، پوشیدہ وظاہر سارے خرچہ مراو ہوگیا۔

اُوُ لَسَلَوُ تُسمُ مِّسنُ نُسلُون (بامن انو) نذرك نفوى معنى خوف دُراس سند برواندار ہے کی غیر واجب چیز کواپ اوپر واجب کرلین نذر ہے۔ (مغروات) چول کہ ڈر کے وقت صدقہ وغیرہ الازم کیاجاتا ہے۔ اور الزام کے بعدادانہ کرنے سے بھی ڈرلگا ہے البداا سے نذر کہتے ہیں۔ شریعت میں کوئی عبادت اپنے اوپر لازم کر لینے کونذر کہا جاتا ہے۔ (تعیمی) گراس کی کچھ شرائط ہیں جوآ کے بیان ہوگی۔ یہاں بھی نذر کی تغیراور من کی زیادتی سے معلوم ہوا کہ منت مال کی مالویا اعمال کی مطاعت کی یا معصیت کی مطلق بالشرط یا بغیر شرط۔

فَانَ اللّهَ يَعْلَمُهُ: (اللهُ اس كَ خِرب) وضمير كامر جي المين اگر خير بي قرادرشر بي ق شرك سزا ملے گا۔اس ميس ترخيب وتر جيب اور وعدو وعيد جيج جيں۔ (روح البيان) وَ مَا لِللفِّلِمِيْنَ مِنْ اَنْصَاد: (اور ظالموں كاكوئي مددگار نيس) مانا فيد بے ظلم بمعن تاركي ے۔ اصطلاح میں ظلم کے معنی ہیں۔ (هو عہارة عن وضع الشبی فی غیر موضعه الشدی میں میں موضعه الشدی محتی ان یوضع فیده) (روح البیان) (ایعنی کسی شک کواس کے غیر میں استعال کرنا) چول کدا ندھیرے میں بھی چیز جگدسے بے جگدہ وجاتی ہے۔ اس مناسبت سے اسے بھی ظلم کہا جاتا ہے۔ ظلم کی بہت می قسمیں ہیں: جان پرظلم ، مال یا اولا دیا غیروں پرظلم اس لیے یہاں فالمین جمح فرمایا میں اس سے مرادیا بنیل ہیں یا منت بوری ندکرنے والے یا سارے فالم ۔ انسار ناصریا فسیری جمع ہے بعنی مدوگار۔

### (فوائدومسائل)

ام الموثنين عائش مديقه رمنى الله عنها سے مروى ہے كدر سول الله الله فقط في قرمايا: جويد منت مائے كدالله كى اطاعت كرے لينى منت پورى كرے اور جواس كى مائے كدالله كى اطاعت كرے لينى منت كو پوراند كرے ( بخارى ، امام نافر مانى كر منت مائے تواس كى نافر مانى ندكر سے لينى اس منت كو پوراند كرے ( بخارى ، امام احمد ماكم ) ۔

مسئلہ: نذر پوری کرنا فرض ہے بشرطیکہ اللہ کے لیے ہواور جنس واجب سے ہولینی ای چیز کی نذر مانے جوشر عاکمیں واجب ہے۔ جیسے نماز ، روزہ ، جج ، قربانی دغیرہ ۔ اولیا مے عام کی نذر داورا سے بی غیرواجب تعلی کنذرکا پورا کرنا واجب نہیں ہے۔ مجد میں چراخ جلانا ، وہاں جماڑود یناوغیرہ کی نذر کے سکام شرعا کہیں واجب نہیں۔

مسكله: نذرعبادت ہے۔

مسئلہ: اولیا واللہ کے نام کی نذر حلال طیب ہے۔ (احمدی) پینظر شرعی نہیں جس کو فقہا و نے عبادت کہا ہے۔ بلکہ نذر بھی ہدیہ و نذرانہ ہے۔ (عقائدِ اسلام) جیسے کہا جاتا ہے کہ بیروپیہ آپ کی نذر ہے اور اس کا اداکرنا ایسا ضروری ہے جیسے وعدے کا پورا کرنا اور اسے مسئلہ: نذر کی چند تشمیں ہیں۔ نذر معلق جو کسی شکی پرموقو ف ہو، نذر مطلق جو کسی پرموقو ف ندمو، پھر نذر معین اور غیر معین ان کے احکام مختلف ہیں۔ نذر معلق شرط کے بعد واجب ہوگی اور مطلق فوراً (اس مسئلہ کی مزید تفصیل کے لیے بہار شریعت حصر نجم دیکھیں)۔

مسئلہ: نذرشری کی پانچ شرطیں ہیں۔(۱)حرام احدید کی نذر ند ہو(۲)وہ تعلی بغیر نذرواجب ند ہو

(۳) اپنی مکلیت سے زائد کی نذر ند ہو(۳) غیر ممکن کام کی نذر ند ہو (۵) واجب کے

جنس سے ہو۔ (ورعثار) نذر کے بارے میں سرید مسائل ان شاہ اللہ سورہ تج میں
میان ہو تیجے۔

مسئلہ: حرام اخیرہ کی نذر سی ہے جیسے روزہ جیداور حرام احید کی نذر باطل مگرامام طحاوی نے فرمایاوہ مسئلہ: جسم سی ہے۔ (شامی باب الندر)

مسلد: تذر كے مسائل ميں جہال كفاره واجب بوبال كفاره سے مراد كفار وتم ب-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

إِنْ تُبُدُو الصَّدَقَٰتِ فَيَعِمًّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُوتُوهُ هَا الْفُقَرَ آءَ فَهُوَ خَيْرٌ لُكُمُ

وَيُكَفِّو عَنْكُمْ مِنْ سَبِّالِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيْرٌ (سورة البَعْرة: الكا)

دُ الرَّحْرات علائيد دوتوه كيابى اللَّي بات ہے۔ اورا کر چہا كرفقيرول كو

دوتو تہمارے ليے سب ہے بہتر ہے۔ اوراس ش تہمارے بحد كماناه كھنيل

عداوراللّذ كوتمهارے كامول كي خبرہے۔''

تغسير:

اس آمتِ کریمہ سے مندرجہ ذیل فوائد و سمائل منتبط ہوتے ہیں۔ ا۔ میع خیر کے ساتھ ہر طرح کی خیرات معتبر ہے۔اعلانیہ ہویا پوشیدہ بدئیتی سے کوئی عمل تحول نہیں۔

٢ مدقات واجه ظاہر كاور نفى مدقد چمپاكردينا بهتر --

س نظی صدقہ بھی اگردوسروں کو فیرات کی رفیت دینے کے لیے ظاہر کر کے دیے تو یہ بھی افغال

اعتیاء و اجبر مرف نقراء کے لیے ہے۔ جیما کہ (توتو ها الفقواء ) سے معلوم ہوا۔ اعتیاء کوند یے جاکیں۔

۵۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ بھی ذکر بالجمر بھی افضل ہے کہ اس میں دوسروں کو ترغیب دینا ہے۔ اس سے شیطان کو بھگا تا ہے۔ دوسروں کو جگا تا مقصود ہوتا ہے تا ہم نیز جمر مفرط سے اجتناب چاہے۔ مزید تفصیل سورہ تو بہش آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

مسلد: جب خمرات لين والا كالفيرند وواع برقم كامدقه چها كرديناى بهتر -

مسکلہ: اگر خیرات وینے والاغناء میں مشہور نہ ہوتو اسے بھی چمپا کر خیرات کرنا ہی افضل ہے۔ (مدارک)۔

مسئلہ: چندہ کے موقع پر اعلانیہ خیرات خفیہ سے انفل ہے اس لیے کہ صحابہ کرا م جو امام المخلصین تھے۔ چندہ اعلانیہ دیا کرتے تھے۔ ور نہ سید نا ابو بکر صدیق اور عثان غنی (رضی اللہ عنہا) کے صدقات مشہور نہ ہوتے لوگ اب تک ان کے واقعات میں کر جوش سے خیرات کرتے ہیں۔ ان سب کا او اب ان کو بھی ملے گا۔ ان شاء اللہ تعالی۔

سئلہ: صدقات جاربیکواغنیا وجھی استعال کرسکتے ہیں جیسے قبرستان ،مبجد کی زمین ،مسافر خانے ، دقف کنویں کا پانی۔

سکاہ: جیسے صدقات واجہ اور بعض نفلی صدقے اعلانیہ بہتر اورا کٹر نفلی صدقے خفیہ دینا انضل

۔ ایسے ہی دیگر عبادات نماز ، جج وغیرہ کا بھی بیتکم ہے۔ نماز بنج گانیہ ، حمید ، جمعہ جماعت

ہے ہی پڑھے (نوافل میں اخفاء ، بہتر ہے) اشراق ، تحیۃ الوضو ، تحیۃ المسجد وغیرہ مجد
میں ہی انضل ، باتی نوافل کھر میں بہتر ۔ (ملخصا احکام القرآن)۔

مسئلہ: اعلان کے ساتھ نے کو جانا ای لیے بہتر کہ اس سے دوسر دل کو ج کی رغبت ہوتی ہے۔
مسئلہ: فغیر معدقد اکثر اعلانیہ سے افغال ہے جیسا کہ (خیر لکم) سے معلوم ہوا۔ تو حدیث
شریف کہ سات فغص قیامت کے دن عرش کے سامید میں ہوئے ۔ ان میں ایک دو فخص
ہمی ہے کہ معدقد اس قدر چمپا کردے کہ ہائیں ہاتھ کو خر نہ ہو کہ دائیں نے کیا خرج
کیا ہے (بخاری مسلم)۔

مسئلہ: کمی صدقہ حقوق العباد اور حقوق شریعت سے بھی بری کردیتا ہے۔ کمزور بوڑھا
دوزے کا فدید دے سکتا ہے۔ میت کے فوت شدہ روزے ، جب قرض خواہ کا پہۃ نہ
گے یا ایٹن کے پاس امانت کا مال پڑا ہے اور مالک کم ہوگیا اور اس کے ورشہ موجود
ہوں تب تو انہیں دے دے ورنہیں۔ بعد انتظار کے اس کے نام پر خیرات کردے۔
مسئلہ: کمی اعلانہ عبادت کرنے والے کوریا کا رنہ کہنا چاہیے۔ (ظُنُوا المُومِنِین خیراء)

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ
لَيْسَ عَلَيْكَ عَلَاهُمْ وَلَكِنَّ اللّهَ يَهْدِى مَنْ يُشَآءُ وَمَا تُنفِقُوا 
مِنْ خَيْرٍ فَلِالْفُسِكُمْ وَمَا تُنفِقُونَ اللهِ ابْتِعَآءَ وَجُهِ اللهِ وَمَا
تُنفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوكَ اللهُ عُمْ وَالْتُمْ لَا تُظُلَمُونَ
تُنفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوكَ اللهُ عُمْ وَالْتُمْ لَا تُظُلَمُونَ
(سورة البَرْة: ١٤١١)

''انہیں راہ دکھاناتمہارے ذمدلازم نیں۔ ہاں!اللہ راہ دیا ہے جے جا ہتا ہے اور تم ہیں خرج کرنا ہے اور تم ہیں خرج کرنا مناسب نیس مراللہ کی مرضی سے اور جو مال دو تمہیں پورا ملے گا اور نقصان نددیئے جاؤگے۔''

### شان زول:

اس كشان زول من چندروايتي بي-

- ا۔ ایک سیر کدا ساہ بنت انی بحر کی والدہ تغیلہ اور ان کی دادی ان کے پاس پھے حاجت لے کر

  آئیں گرید دونوں شرکتھیں۔آپ نے فر مایا کہ ش صفو مطالحة کی اجازت کے بغیر تہمیں

  پھو نہیں دے سئی کیوں کہ تم بے دین ہو۔ بارگا و رسالت میں حاضر ہوئیں تب یہ آیت

  نازل ہوئی تو حضور علیہ السلام نے انہیں مشرکہ ماں ، دادی پر صدقہ کرنے کا تھم دیا۔
- ۲- بعض انصاری یبود بنی قریظه، بنی نغیرے قرابت تھی۔انصادائیں اپنی خیرات ،مدقد نه دیے تضاور کی خیرات ، مدقد نه دیے تضاور کہتے تھے کہ تم جب تک مسلمان نه ہوجا کہ ہماری خیرات کے حقد ارئیس بن کئے (کبیر)
  - س- معنوی طور پراس ملی جلتی چنداورروایات بحی ہیں۔

# اس آمتِ كريمه عددجد في فوائدوسائل كالتفباط كيا كيا مي-

. وائد:

ار اہل قرابت کا فر کے ساتھ بھی دنیا ہیں حسن سلوک ضروری ہے۔ کفار سے نہیں رشینہیں او شا

یعنی کفر کی وجہ سے بیٹا بنوت سے یا مال ہا پ ابوت سے نہیں نکل جاتا بلکدان کے حقوق

ابوت و بنوت اوا کرنا ضروری ہیں ہال رفیتہ زوجیت کفر سے ٹوٹ جاتا ہے۔ کہ اگر زوجین

ہیں سے کوئی مسلمان ہوجائے دوسرا کا فر رہے یا مسلمان زوجین میں سے خاوند کا فر

ہوجائے تو تکاح جاتا رہے گا۔ ہال کا فروموس میں میراٹ نہیں۔

۲ فی کفارکومد قد نظی دیناجا تزہے نہ کہ فرض جیسا کہ مسن خیسو سے معلوم ہوا حربی کفارکو بالا تفاق مدقات واجب ونا فلہ نہیں دینے جائیں ہے۔

س کافرحرنی کوکوئی صدقہ نفلی یا فرضی دینا اگرچہ جائز نہیں مگران کے حقوق قرابت ادا کیے جائز نہیں مگران کے حقوق قرابت ادا کیے جائیں گے۔

٧- مدقات واجب جيئ فطره ،نذروغيره ش اختلاف ب امام اعظم الوحنيف رحمة الشعليد ك زديك كافر ذى كودية جاسكة جل اورديكر آئمه كه بالنبيل بال قرباني ك جانوركا كوشت ذى غير سلم كودينا جائز ب كول كه يمدانية نافله -

۵۔ مال ملال سے فیرات کرنی جا ہے نہ کر دام سے جیبا کہ من خور سے معلوم ہوا۔ لینے والا کیا بھی ہو۔ معلی علی الرحمة نے کیا خوب فر مایا۔

گرآن می بردپیش آتش سجود تو بایس چرامی کشی دستِ جُود

۲۔ اگر چدنقیر خیرات کا مال حرام جگه خرج کردے تو دینے والے کے تواب بیل کی نہ ہوگ (کبیر) جب کردینے والے کومعلوم نہ ہو کہ وہ ایقینا گناہ بی خرج کرے گا۔

فائده:

اس آرمت کریمہ سے میں معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام رضوان الله علیم اجمعین کے صدقات و خیرات اخلاص پر بنی معلوم ہوا کہ حضرات ریا کاری، نام ونموو، دکھاوے سے بالکل پاک صاف تھے۔ دب تعالی نے ارشادفر مایا۔

وَمَا تُنفِقُونَ إِلَّا الْمِتِغَاءَ وَجُهِ اللَّه : يعن الم كواه بين كرتم رضائ اللي كى الأش مين مال خرج كرتة مور بلكه جن لوگول نے اثبین ریا كاركها ان منافقوں پر تخت عمّاب موار

مسئلہ: ذی کافرکو خیرات دینا جائز گران کی خیرات لینا مسلمانوں کے لیے بے غیرتی ہے کہ
اس میں دلت درسوائی ہے۔ ہاں ان سے قرض لینا یا ان کا مال غنیمت میں لینا جائز۔
ان کے پاس کوئی چیز گروی تورکھی جاسکتی ہے۔ لیکن انہیں سود دینا سخت خرام ہے۔

مسكله: كفاركي نوكري جائز محرحرام كام كي نوكري بهت بري-

مسئلہ: مبلغ وین کے لیے ناجائز ذر بعدافتیار کرنامنع ہے۔ جیسا کہ سلمانوں نے اشاعب اسلام کی نیت سے اہل قرابت کفار کے حقوق رو کناجا ہے لیکن انہیں منع کردیا گیا۔

''اپنے صدقات ان فقیروں کے لیے (مقرر کرو) جوراہ خدایش روکے گئے \_ زیٹن میں چل نہیں سکتے ، نا دان انہیں تو نگر سمجھے نہیئے کے سبب ۔ تو انہیں ان کی صورت سے پہچان لیگا لوگوں سے سوال نہیں کرتے کہ گڑ گڑ انا پڑے اور جوئم خیرات کرواللہ اسے جانتا ہے۔''

#### شان زول:

مسجد نبوی شریف کے پاس ایک صفد (چہورا) تھا جہاں چار پانچ سوئقراء ہماج ین رہے تھے۔ جن کے پاس ندگر تھا ند نعوی سامان۔ بہیشہ مجد بیس حاضر رہنا اور دن بیس روزہ و تلا و ت قرآن اور دات کی شب بیداری ، ہر جہاد بیس لفکر اسلام کیما تھ جاتا ان کا کام تھا۔ ندان کا یہاں کند یا قبیلہ تھا۔ ان کی غربی کا بیحال تھا کہ ان بیس سے متعدد کے پاس سر پوشی کے لیے پورا کیڑا بھی ندتھا۔ ایک بار حضور علیہ السلام ان کے پاس تشریف فرما ہوئے ان کی خت نقیری اور بھوک کی شمدت ملاحظ فرما کر ارشاد فرمایا۔ (ابشور وایا اصحاب الصفة فحمن لقینی من امنی علی شدت ملاحظ فرما کر ارشاد فرمایا۔ (ابشور وایا اصحاب الصفة فحمن لقینی من امنی علی النہ علیہ در اضیا بمافیہ فاللہ من دفاقی) (اے صفد والواحمیس بشارت ہو کہ میری امت سے جو تہاری طرح (صابر، شاکر اور پر بین گار) ہوگا وہ (قیامت) میں میرار فیق

اُخصِرُو افِی سَبِهْلِ الله : احمرواحسارے بناجس کا ماده حمرے بمتی رک جانا۔اصطلاح ش بیاری یا حاجت یا خوف کی وجہ سے مقصود سے رک جانا احسار کہلاتا ہے۔جوحاجی ادائے ج سے مرض یا خوف کی وجہ سے ڈک جاتا ہے۔ محصر کہلاتا ہے۔ فی سبیل اللہ سے ہر نیک کام مراد ہے۔ جہاد ہو یا طلب علم یا دیکر حہادات لین ووفقراہ جو جہاد یا طلب علم یاضروری حہادات کی وجہ سے دغوی کاروبار سے روک دیے گئے۔اس میں طلباء کی طرح فقیر، علاء، مصنف، مفتی وغیرہ سب داخل جیں کہ بیاوگ و بی خدمت کرتے جیں اگرونیا (معاش) کی طلب میں مشغول ہو جا کیں اور ین بر باد ہوجائے گا۔ (حیمی)

لایستطیعون صور کا فی الارض: ضرب به جانا کرنا در دیوی کارد بارے لیا تل و کرت کرنا مراد ہے۔ یعنی بید عفرات طلب و طم اور تیاری جہادی اس قدر مشخول ہیں کہ زیمن میں جل کا کرکر کائی نیس کر سکتے حضرت این میتب رضی اللہ عند قرماتے ہیں کداس سے جہاد کے رشی مراد ہیں جو جہادی ایا جی ہو گئے اور کمانے سے مجدور ہو گئے (کیر)۔ بہر حال ہروہ فنص جو کئی سے مجدور ہو گئے (کیر)۔ بہر حال ہروہ فنص جو کمائی سے مجدور ہو تھا واس کی مجدوری میں ہویا معنوی جسے دین کی مشخولی وہ اس میں داخل ہا اور کی میں میں داخل ہے اور کی میں تک جاری ہے۔

یک سنبھ م السجان بعن التعقف ان بہاں بحب حیان بعن طن سے التعقف ان بہاں بحب حیان بعن طن سے ہے۔ جالی جہل سے شتق ہے بہاں جہل خرکا مقابل ہے بینی بے خبر، نا دان وغیرہ نہ کہا وعقل (کبیر) معفف عف سے عاصف اور کف کے حتی ہیں۔ رکنا، چھوڑ نا اور مبر کرنا۔ اصطلاح میں نا جائز مرغوب شئے کو طاقت ہونے کے باوجود چھوڑ نے اور نیجے کو کہتے ہیں۔ (روح المعانی) عفیفہ وہ محورت ہوتی ہے جس کا دامن بے حیائی کے دھہ سے پاک صاف ہو۔ کف مطلقا رکے کہتے ہیں۔ یونی ان کے سوال سے بازر ہے اور اپنے فقر کو چھپانے کی وجہ سے نا واقف آدی من الدار بھتا ہے۔

تَعُرفُهُمُ بِسِيمُهُم : ترف مرقان يامعرفت سي بنا مفول جس كامعنى بيجانا ب - توان كو بیجانے گا۔ سیاسمے سے بناجس کی اصل وسم ہے جمعنی علامت وبلندی مجابد فر ماتے ہیں بہال ان ے خشوع وخضوع کے آثار مرادیں فی اللہ عند فرماتے ہیں کہ بھوک کی دجہ سے ان کے چېروں كا زردرنگ ہوجانا مراد ہے۔ابن زيدرضي الله عنه فرماتے ہيں كدان كےلباس كا پھٹا پرانا مونا مراد ہے لیکن صاحب تقسیر کمیر فرماتے بیں کہ بیمتی یہاں غیر مناسب ہے کیوں کہ بیتمام علامات ان كحصول فقرير ولالت كرتي بين اوريالله تعالى كقول ( يسحسبهم السجاهل اغنياء من الععفف) كمناتع بيلديهال علامت الله كالعلى بندول كاوه بيت دجلال مراوب جو تلوق کے دل میں ہوتا ہے اور جو کوئی ان کود مکمتا ان سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتااوران کے سامنے تواضع کا اظمار کرتا ہے۔ بیروحانی ادراکات ہیں جسمانی علامات نہیں۔ بیر حعزات رات کو قیام فرماتے اور دن کوجھل سے لکڑیاں کاٹ کر بیچا کرتے تھے۔صاحب روح المعانى نے فر مایا كدامحاب مغديس سے بعض مجوك كى وجدے ثمازيش كر جاتے تھے لوگ أنہيں وبواندكت تف حضرت الوجريه ومنى الله عنفر ماتع بي كديس محى امحاب صفييس سعار مى بھوک سے گرجاتا تو گزرنے والوں ہے آیت بوچھتا کہ شاید میری آواز سے کمزوری محسوں کرکے مجه کھلا ویں۔

لایسف لُون النّاس اِلْحَافَا: الحاف لحف سے بناجس کامعنی و ما یک لینا ہے۔ ای لیے رضائی کولیات کہتے ہیں کہ وہ اوڑ ہے والے کے سارے جم کو وُحا تک لیتا ہے۔ اصطلاح میں گر گرا کر ما تھنے یا سوال ہیں اصرار کرنے کوالیات یا الحال کہتے ہیں کہ اس سے سانے والے کا ول غیرت سے کویا و حک جاتا ہے۔ یہاں الحاف یا توجمعتی اسم فاعل ہے۔ لا یَسْفَلُونَ النّاس کی شمیر سے حال ہے یعنی وہ لوگوں سے اصرار سے نہیں ما تھتے ۔ گرہم نے جو ترجم لکھا ہے اس کا ماخذ تفییر کیر ہے کہ (الحافاً) یکسٹنگون کا مفعول ہے۔ یعنی وہ کی سے ما تھتے ہی نہیں کہ گر گرا ان ماخذ اللہ مناسلال مناس الحکور الستوال منام اصلا)

وَمَا تُنفِقُوا مِن حَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيْمٌ: يَن جَوَ كَمَمْ كَارِخْرِ مِن خَرَجَ كروكرب تعالى اس جانتا م بقدرا خلاص ثواب دے كا۔ اس آیت سے مندرجد ذیل فوائدو مسائل حاصل موسع ہیں۔

ا۔ بہترین زندگی دہ ہے جورب کے لیے دقف ہو۔ دیکھے اللہ تعالیٰ نے ان اوگوں کے لیے خصوص صدقات کا تھم دیا جوائی زندگیاں اللہ کے لیے دقف کر چھے آئیں (احصووا فی صبیل اللہ) فرمایا گیا۔ اصحاب کہف کے تنے نے اپنی زندگی اللہ کے بیاروں کی خدمت کے لیے دقف کی تواہد حیات جاودانی مل گئے۔ تا پاک کتا اس دقعب زندگی کی وجہ حدمت کے لیے دقف کی تواہد میا تو اگر انسان اپنی زندگی اللہ رسول کی رضاجو کی اور دین اسلام کی خدمت کے لیے دقف کردیں تو ان شاہ اللہ فرشتوں سے انفل ہوجائے۔ (از افادات عالیہ عیم اللہ مت رحمۃ اللہ علیہ

تمناہے کہ اس ونیا میں کو ٹی کام کر جا تیں اگر پکھ ہوسکے تو خدمت اسلام کر جا تیں ۲۔ ٹی نفسہ تق پر ہیزگار کی خدمت کرنا بہت تو اب ہے۔اگر چدخاص ضرورت کے وقت گنبگار بلکے کافر کے ساتھ بھی احسان کرنا بہتر ہے۔

- سر آن کل ہمارے ان دیار میں اس آئت کے معمداق سب سے زیادہ وہ حضرات ہے۔ جو
  علوم دینیہ کے حصول واشاعت میں مشغول ہیں۔ (غریب علاء، دینی طلب، مدرسین دغیرہ)
  سب سے اچھام معرف ہے۔ بعض جاہلوں کا بیا عمراض کہ کیا ان سے کمایا نہیں جا تا اس کا
  جواب فلا ہر ہے کہ اگر ان کی خدمت نہ کی گئی اور پیطلب معاش کے لیے مجبور ہو گئے تو دین
  کا تخت نقصان ہوگا۔ بیسب لوگ (احصووا فی فی سبیل اللہ) میں وافل ہیں۔ ایک
  فخص بیک وقت دو ایسے کام نہیں کرسکتا۔ جن میں ایک یا دونوں میں پوری مشغولی کی
  ضرورت ہوجس کو علم دین کیساتھ ذرا بھی میں ہودہ بخو بی جمتنا ہے کہ اس میں انتہائی مشغولی
  اور انہاک کی ضرورت ہے۔ اسلیے اس کیساتھ اکتساب کا شخل نہیں ہوسکتا ۔ اور اس کے
  در نے سے علم دین کی خدمت تا تمام رہ جاتی ہے۔
- ٣- فيتى لباس والفقر كوزكواة دينا جائز ہے۔الله تعالى نے ان كوزكواة دينا كاتھم ديا جو بظاہر غنى معلوم ہوتے ہیں۔(احكام القرآن) الينا تندرست نقير كو بھى ذكواة دينا جائز ہے رب تعالى نے ان مهاجرین كو زكواة دينے كا تھم دیا جو تندرست مجاہد تھے اپا جج یا تا بینا نہ تھے۔(احكام القرآن)
- ۵۔ پیشرور گداگروں ، بھکاریوں کے مقابلے میں اپنی حالت چمپانے والے مختاج لوگوں کو مدقد و بنازیاد واچھاہے۔ جیسا کر العقف ) سے معلوم ہوا۔
- ۲ محلوق سے اپنی تک دی اور فقر و فاقہ چمپانہ بہت اچھا عمل ہے۔ حدیث میں ہے (جو مسلمان بھیک نہ ما تکنے کا عبد کرلے۔ میں اس کے لیے جنت کا ضامن ہوں)۔ (محکوۃ)
- حضرت زبیر بن عوام رضی الشعند سے مروی ہے کہ دسول النظافی نے فر مایا اگرتم میں سے
  کوئی ری لے کر (جنگل میں جا کرکٹڑی کاٹ کر ) گشا با ندھ کر پشت پر لا دکر با زار میں
  لائے (اور فروخت کر ہے ) اور اسطرح الشداس کی آبرو بچا لے تو اس سے بہتر ہے کہ لوگوں
  سے سوال کرے وہ ویں یا شدویں ( بخاری ) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے

کررسول التعالیف نفر مایا اگرکوئی فض او کول سے بچر مانے حالان کر (سوال سے )غنی منادین والی (مقدار) اس کے پاس موجود ہوت قیامت کے دن اس سوال سے اسکے منہ پر خراشیں بڑی ہوگئی عرض کیا گیا یارسول التعالیف فنی کردینے والی مقدار کیا ہے فر مایا درحم یا اتن قیمت کا سونا (تیرہ تو لہ 2 ماشہ 6 رتی چا عربی یا اس کی قیمت ) رواہ ایودا کودوالتر ندی و ابن ماجہ والداری اور بعض روایت میں چا لیس درحم کی مقدار آتی ہے۔

سبل بن خطلہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول التعلیق نے فرمایا جو محض الی حالت میں سوال کرے کہ اس کے پاس غنی کر دینے والی مقدار (صاحب نصاب ہونا) موجود ہوتو یقینا وہ (
اپنے لیے ) اُگ بڑھا تا چا ہتا ہے نفیلی کی روایت میں (اتفازا کہ ہے کہ کی نے پوچھا یا رسول التعلیق ) وہ مقدار کیا ہے جس کی موجودگی میں سوال کرنا درست نہیں فرمایا جس میں مج اور شام کا التعلیق ) وہ مقدار کیا ہے جس کی موجودگی میں سوال کرنا درست نہیں فرمایا جس میں مجوالہ کھا نا بنا سکے دوسری روایت میں آیا ہے کہ ایک دن رات کی پوری خوراک ، (رواہ ابوداؤر بحوالہ تفیر مظہری)

احادیث فدکورہ بالا میں بظاہراختلاف نظر آتا ہے کہ کتنے مال کی موجودگی سوال کوحرام کر دیتی ہیں لیکن ان احادیث کے اختلاف کولوگوں کے احوال کے اختلاف پرمحول کیا جائے گا۔ مثلاً

- ا۔ قدرنصاب ہے کم مال کا مالک ہویا اس کے پاس آج کے لیے بورابورا کھانا ہوتو ایے آدی کے لیے اگر چد کو اقلیم جا کر سوال کرنا نا درست بلکہ حرام ہے۔
  - ٢ چندفاقے بامقروض موناس صورت ميسوال بحى جائز ہے۔
- ۳۔ جس کے پاس کھانا تو بقدر ضرورت میسر ہو مگر ستر عورت کے لیے لباس نہ ہویا دوسری ضرورت کے موافق سوال کرنا درست ضرورت کے موافق سوال کرنا درست

٣ جو بحوك سے قریب الرك بواوركوئي طال غذاميسر نه بوتواس صورت بي بعي سوال كرنا

درست بلکدا س صورت میں توجان بچانے کے لیے مردار کھانا بھی جائز ہے۔ (فسمسن اصطر عیر باغ ولا عاد)۔

جس پرفقر کی علامت دیکھا سے زکوا قدینا جا کر جیسا کہ (سیماهم) سے معلوم ہوا۔
علامت پرا دکام شرعی جاری ہو سکتے ہیں ۔ البذامیت کی زنار چوٹی ۔ عدم ختند وغیرہ اسکے کفر
کی علامت ہوگا۔ اسے خسل و کفن نہ دیا جائے گانہ سلمانوں کے قبرستان ہیں و ٹن کیا جائے
گا ایسے ہی ختنہ علامت اسلام ہے ۔ اگر کوئی اور علامت نہ ہوتو مسلمانوں کے محلے یا
وارالاسلام ہیں ہونا علامت اسلام اور وارالکفر ہیں ہونا علامت کفر ہے ۔ یہی حکم لقیط
(پڑے ہوئے بچہ) کا ہے۔ شیر خوار بچہنے عزیز مصر سے کہا تھا۔ (وان کسان قسمیسه
قدمت دہر فکد بت و هو من الصّد قین ) یوسف علیہ السلام کی چاک وائنی پاکدائنی
کی دلیل مشہری ۔ ایک جگمارشاوفر مایا (سیسمسسا هسم فسسی و جسو ههم میں افسو
کی دلیل مشہری ۔ ایک جگمارشاوفر مایا (سیسمسسا هسم فسسی و جسو ههم میں افسو
السیجو د) پیشائی ہیں بچہ قبلی ایمان کی نشائی مشہرا ۔ ایسے بی ارشاد ہاری تعالی (ولت عسو
فنهم فسی نسخین القول) کی علامت دلیل نفاق قرار دی گئی (احکام القرآن للجماص
الرازی)

مسئلہ: عام معمولی استعالی چیزوں کا سوال جائز ہے۔ جیسے ضرور تا آگ، پانی ، سوئی وها گا اور تعوز اسانمک وغیرہ

مسئلہ: معجد میں اپنے لیے سوال بخت منع ہے۔ ہاں دیگر فقراء یا دیٹی ضرورت کے لیے چندہ کرنا جا کڑے۔خود حضور سید عالم اللغ ہے تابت ہے۔

## رلو (سود) کی ممانعت

بِسْمِ اللهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْم

تفير:

اَلَّذِیْنَ یَا کُلُوْنَ الرِّبِنُ : (وولوگ جوسود کھاتے ہیں)یہاں اللہین سے ان امرائے عرب کی طرف اشارہ ہے جوسودی کاروبار کرتے ہیں۔ مرافظی عموم کی وجہ سے سارے سودخوار مراد ہیں۔ (تعیمی)

یا کلون: سے سودلینا مراد ہے۔ گرچ تک کھانا مال کا مقعداعلی ہے اس لیے اس کا ذکر قربایا گیا جیسے (السلدین یا کُلون اموال الین ملی جیسے مال بتای کھانا جا کزنہیں۔ایے اس کا اتلاف بھی جا کرنہیں۔ماحب تغیر کیر فرماتے ہیں۔یا کہلون جمعیٰ یعماملون کے ہے۔ حضورعلیہ السلام سے ثابت ہے کہ (لعمن الله آکل الرباء وموکله و شاهدة و کاتبه و المحلل له) پس معلوم ہوا کہ حمت صرف سود کھائے سے مختص نہیں۔اردوز بان میں سود لینے والے کوسود خوار کہتے ہیں۔ یعنی سود کھانے والے ہر حال اس آیت میں سود لینے کا ذکر ہے۔ سودد سے کی حمت دیگر دلائل ہے معلوم ہوتی ہے۔

:赵

ر یا کوملوۃ کی طرح واؤ کے ساتھ ان لوگوں کے نزد یک لکھا جاتا ہے جواس کوئر پڑھتے ہیں ۔ اس کا لغوی معنی مطلقاً زیادتی ہے۔ (مغردات) اصطلاح شریعت میں سیدنا امام اعظم ابو صنیفہ رحمت اللہ علیہ کے نزد کی ۔ ناپنے تو لئے والی ہم جنس چیزیں بلاعوض زیادتی کوریا کہتے ہیں۔ (روح البیان)

لائيقُومُونَ إلا تحمّا يَقُومُ الّذِي يَتَخَبُّطُهُ الشَّيْطِنُ مِنَ الْمَس: (قيامت كَ وَن نَهُ مُرْ عِهِ مَعَ عَرَجِيها كَمُرُ ابوتا ہوہ جے آسيب نے چھور خبلی بناديا ہو) صاحب دوح البيان كنزديك اس قيام سے مرادا پي قبر سے المحنا اور محشر كی طرف چلنا ہے ۔ كيول كه اس دن مودخوركي بي پيچان ہوگی ۔ يَتَخَبُّطُهُ خبل سے بنا ہے تخبط ديوان بنانا ۔ باؤلاكرنا (مفردات) قاموس ش ہے (خبط الشيطان فلاناً) (فلال مخفی كوجن نے چھوكر دكھ پېچاديا) المس سے مراد جنوں يا چھوجانا من المس كاتعلق يقوم سے ہے ۔ يا يخبط مطلب اسطرح ہوگا كہ مودخوار قبروں سے اس طرح الحمي على كي جيے جن کے جھينے ش آيا ہوا آدى جنول زدہ ہوكر المحتا ہے ۔ اور شيطان اس كی عقل خراب كرديتا ہے ۔ يا اگرمس كامعنى لمس ليا جائے ق

معنی بیہوگا کہ وہ اس طرح اٹھیں کے جیے وہ فعض افت ہے جس کوشیطان کے چھوجائے سے دکھ کائی اور چنول کی جا ہو لیے ہوئی جن کے چھوجائے سے اس کا دہاغ خراب ہو گیا ہو۔ جسمانی بیاری مرگی اور چنول کمی جن کے چھوجائے سے پیدا ہوجا تا ہے۔ اسلیے آیت میں جس کی تاویل ضروری نہیں کیوں کہ جن کے چھوجائے سے مرض کا پیدا ہوجانا قرآن و صدیث سے ثابت ہے۔ قرآن مجید میں حضرت کے چھوجائے سے مرض کا پیدا ہوجانا قرآن و صدیث سے ثابت ہے۔ قرآن مجید میں حضرت ایوب علیہ السلام کے قصے میں آیا ہے کہ (اذنادی رَبسهُ اَئِسی مسسسنسی الشبیطان پنصب و عداب) اور صدیث میں استخاصہ کے بیان میں ہے کہ یہ شیطان کی ایک رگر (ایر) گئے سے ہوتا ہے۔

بہر حال سود خوروں کے پیٹوں کو بیٹر ماکر اللہ تعالی ان کو ٹھر یوں کی طرح کردے گاجن کے۔ اندر سانب بحرے ہوں اسلیے وہ بوجمل ہوکر ٹھیک طرح کھڑے نہ ہو تکیں گے۔

ابدیعلیٰ نے اس آیت کی تشریح میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عند کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دون وہ لوگ اس علامت سے پہچانے جا کیں گے کہ وہ کھڑے نہ ہو تکیں مے محرجس طرح جن زوہ لرز تا افت تا ہے۔ (مظہری)

ابن ابی حاتم نے میچ سند سے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ سودخوار قیامت کے دن پاگل دیوانہ ہو کرا مشھے گا۔

آیت کامیمعن بھی ہوسکتا ہے۔ کہ سودخور سودخوری کے مقام سے دیوانہ ہی کی ہی طرح المصنے میں مطلب یہ کہ سود کالقمہ کھاتے ہی سودخوار کا دل سیاہ پڑجا تا ہے۔ حق و ہاطل اور حلال وحرام کی تمیز اس کو جاتی رہتی ہے۔ جس طرح دیوانہ کوا چھے برے کی تمیز نہیں رہتی ۔ وراصل لقمہ حرام اسکے بدن کا جزین جاتا ہے جس کی وجہ سے اس کی حقیقت بدل جاتی ہے۔ دوسرے گناہ چوں کہ بیرونی موسے ہیں کہ بیرونی موسے ہیں اس لیے اس کے اللہ موسل کی اللہ میں اس کیے اس کے دسول اللہ مالی کے اور سود خواری کو زنا ہے بھی بخت قرار دیا ہے۔ اس کے اور سود خواری کو زنا ہے بھی بخت قرار دیا ہے۔

مسلم نے حفرت جاہر رضی اللہ عنہ اور حفرت این مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور بخاری نے حفرت ابو جھے در میں اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ اللہ نے نسود کھانے والے اور سود کے سود کھانے والے اور سود کے سود کے اور سود کے سود کی فرمایا اور بیسب برابر ہیں۔

ذلِکَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْ آلِنَمَا الْبَيْعُ مِثُلُ الرِّبُوٰ ا: (بياس ليك انهول نَهُ اكرَّجَارت بمى لا ورى ماند م ) بيعذاب الله موكاكرانهول نه كها تفاكري بمي الوسود كي طرح م يعني بيع عذاب ان كي نفراور حرام كوحلال قراردين كي وجه عدال المرادين كي وجه عداب ان كي نفراور حرام كوحلال قراردين كي وجه عدال

آیت میں زور کلام پیدا کرنے کے لیے تر تیب الفاظ کوالٹ دیا کہنا تو بیچا ہے تھا کہ (انسما الموہا مشل المبیع ) لیکن ان کو گوں نے سود کو جائز کہنے میں اتنا غلوکیا کہ تجارت مشہداور سود کو مشہ بدینایا سود تو کہ کہ متام تجارتیں بھی مثل اس کی حلال ہیں مطلب سے کہ بقول ان کے سود تو حلال ہیں مطلب سے کہ بقول ان کے سود تو حلال ہیں مطلب سے کہ بقول ان کے سود تو حلال ہی ہے اور بھے بھی منفعت میں کسی قدر سود کی طرح ہوتی ہیں اس لیے وہ بھی درست غرض اصلی ترف فائد وائد وزی ہے۔

و اَحَلُّ الْلَهُ الْبَيْعَ وَحَوْمَ الوِّبُوا: (حالان کہاللہ نے تی کوطال کیا ہے اور سودکوترام)

الا اسلام ہزدوی نے لکھا ہے کہ تھ لغت میں مالی تبادلہ ہوتو اس پر غصب کا اطلاق کیا جاتا شرعاً ضروری ہے۔ البندا بغیر رضامندی کے اگر مالی تبادلہ ہوتو اس پر غصب کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ افتیا راور تراضی کے لیے ایجھ برے اور لفع وفقصان کی تمیز ضروری ہے۔ اس لیے پاگل اور تا سمجھ بچے کی تھے اجماعاً درست نہیں ۔ گر مجھدار بچے کی تھے ام اعظم رحمت الله علیه اور امام احمد رحمت الله علیه اور امام احمد رحمت الله علیہ کے نزد کیک درست ہے۔ گراس کے مر پرست کی دائے کا شامل ہونا ضروری ہے۔ الله

تعالی فرماتا ہے۔ (فیلیسملل ولیهٔ بالعدل) کے کی اقسام شرائط معلوم کرنے کے لیے اردوزبان میں بہارشر بیت حصہ یا زدھم یا دیگر کتب فقد کی طرف رجوع فرما کیں۔ آیت کر بہ کا مطلب یہ ہے کہ الشرق الی نے تجارت کو طلال کیا اور سود کو حرام اتنافر ق ہوتے ہوئے جو تجارت اور سود یکسال سمجے دویا گل ہے۔

فَسَمَنُ جَاءَه هُ مَوْعِظَةً مِنْ رَّبِهِ فَالْتَهِيٰ فَلَه مَا سَلَفَ وَامُرُهُ إِلَى اللّهِ: (پس جے اس کے رب کی طرف سے هیجت آئی اوروہ بازر ہاتوا سے طال ہے جو پہلے لے چکا اوراس کا معاملہ خدا کے پردہ ) من شرطیہ یا موصولہ ہے جاء بعنی بلغ موعظة وعظ سے بنا هیجت یا جمڑک فاتشی بازرہ گیا (توبر کرلی) سلف یعنی گزرگیا اس سے ہامة سلفة گزری ہوئی امت = مطلب یہ کہ جس کو خدائی هیجت اور زجر پہنی اور فورا سود خواری سے دک گیا اور توبر کرلی تواسے پہلے کا لیا ہوا سود جا نزہے کیوں کہ وہ ممانعت سے پہلے لے چکا اب اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے پردہ بالا وجہ کی پر بدکمانی شرو۔

وَمَنُ عَاد : (جواب الي حركت كري الاورت بنا بمعن اونا يهال عقيده ياعقل كى طرف اونا مراد ہے لين جوکوئي سود کو حرال بجھنے لگا يا اسے چھوڈ كر پھر لينے لگا۔

الونا مراد ہے لين جوکوئي سود کو حرام بحد كر پھر حلال بجھنے لگا يا اسے چھوڈ كر پھر لينے لگا۔

المراد ہے لين ہوکوئي سود کو جو الناب بھنا مراد تھا تو خلود بمعنی بينگل سے كيوں كه حرام کو حلال قرار دينا كفر مربی كے ) اگر حود سے حلال بھنا مراد تھا تو خلود بمعنی بین سے كيوں كه حرام کو حلال قرار دينا كفر مود لينا مراد تھا تو كناه ہے تو خلود بمعنی مدت دراز مورگا لين جو كوئي سود كو چھوڈ كر پھر لينے لگا تو دہ جہنی ہے اس بیں مدتوں رہے گا۔ پھر نبى كر يم الله تھا كى رحمت اور تو حيد ورسانت جھر بينا تھا ہے آخر ادكى وجہ ہے آخر کا رنجات ہو جائے گی ۔ كيوں كہ سود كو حرام مود كي مرکز گئيں ہو گئي ہوتا ہے تو بہت بڑا گناہ ہے كفر منا مور جب كفر نبیل آو دائى دوز رخ اس كی سرزائيں ہو گئي جمل م كما بيت (و من يقتل مؤ منا موحمد اللہ جو تا تم جھنے خالداً فيھا) بھی خلود سے طویل مدت تک رہنا مراد ہے۔

یا پیرمطلب بھی ہوسکتا ہے۔ کہ سودخور دوسرے گناہ گاروں کے مقابلے میں دوز خ میں زیادہ ارہ کا یہ کہ سے معاب بھی ہوسکتا ہے۔ کہ سودخور دوسرے گناہ گاروں کے مقابلے میں اللہ اور حقوق العباد کے بوجھاس کے سرپر ہیں۔ سودخور جب ایک مقروض سے سود لیتا ہے تو وہ اس مقروض پراس کے بال بچوں پراس کے بال بچوں پراس کے تام اہل قرابت پرظلم کرتا ہے کہ ان کے منہ کا لقمہ چھین کرظاماً خود کھا تا ہے اسلیے اسلیک اسلیک اسلیک کے منہ کا لقمہ چھین کرظاماً خود کھا تا ہے اسلیک اسلیک منہ کا القمہ جھین کرظاماً خود کھا تا ہے اسلیک اسلیک اسلیک کے ساتھ کے سات اسلیک کے منہ کا لقمہ جھین کرظاماً خود کھا تا ہے اسلیک اسلیک کے ساتھ کی کہا اور خلد ون بھی۔

### (فوائدومسائل)

اس آیت سے مندرجہ ذیل فوائدومائل معلوم ہوئے۔

ا۔ جن (بھوت دغیرہ) کا وجود پر حق ہے۔ اس کا اٹکاراس آیت کا اٹکار ہے۔

۲۔ مجوت پریت وغیرہ میں انسان کود بوانہ مجنوں کردینے کی طاقت ہے اس کے لیٹنے یا پکڑنے سے انسان بدعواس ہوسکتا ہے۔

س سود لین گناه کبیره وحرام تطعی لینے والا فاس اور حلال جانے والا کافر ہے۔ ممالعت سے پہلے کے جرم معاف ہیں بیٹر طیکداب کی او برکے جیسا کدفائقی سے معلوم ہوا۔ مسئلہ: مسائل شرعید میں بے ملی عذر نہیں البذاج کوئی بے عذری میں سود لیتار ہاوہ گناہ گار

-4

مسئلہ: سود کا پیسہ قبضہ ہے ملک ہیں نہیں آتا۔ للمذاسودخوارسود کا مالک نہیں اس پرواجب ہے کہ مقروض کو واپس کردے۔ اگر مقروض مرکبیا تواس کے در ثا وکو واپس کردے۔ وہ بھی ندہوں تو مقروض کے نام پر غیرات کردے۔ بیش العبادہ محض تو بہے معاف نہیں ہوسکتا۔

مسئلہ: اگرمقروض بعید سود کا پیر قرض خواہ سے چھین لے تو جائز ہے۔ گر بعید کی تید کا لحاظ در ہے۔ کول کہ بیرود کا پیر خود مقروض کا اپنا پیر ہے نہ کہ قرض خواہ کا۔

### مسكله ريو (سود)

ر با كالغوى منى مطلقانها دتى ہے۔ (مغردات) ارشاد بارى تعالى ہے ( و يسربسى المصد قات) (الله تعالى مدقات (خيرات) كو بنوحاتا ہے۔ اصطلاح شريعت ميں سيدنا امام اعظم ابوحنيف رحمته الله عليہ كنزديك تابيخ تلنے والى بم جنس چيز ميں بلاعوض زيادتى كور يا كہتے ہيں۔ (روح البيان)

احناف کے نزدیک کے کا جواز مطلق اور ریا کی حرمت مجمل ہے۔ (کبیر) محرشافعی لذہب میں دونوں مجمل یعنی ہمارے یہاں ہر کچے طال ہے۔ سوائے اس کے جس کی حرمت نص میں آگئی اور ہر سود حرام ہے مگر سود میں اجمال ہے۔ کیوں کہ ہر تجارت نفع ہی کے لیے ہوتی ہے۔ قرآن مجید میں صراحة فرمایا (لیسس علیکم جناح ان تبتغوا فضلاً من دیکم) معلوم ہوا کہ وکئی خاص فقع حرام ہے نہ کہ عام۔

اس جمل کی تفصیل شارع علیدالسلام کے بیان سے ہوئی حضرت عبادہ بن صاحت رضی اللہ عدر سے مروی ہے کر سول الله علیہ فی فر مایا (السفھب بالسفھب و الفضة بالفضة و البر بالبر و الشعیر بالشعیر و النمو بالتمر و الملح بالملح مثلاً بمثل سواءً بسواء یدا بید فاذا اختلف هده الاصناف فبھوا کیف شئتم اذا کان یدا بید) (رواه ملم) بید فاذا اختلف هده الاصناف فبھوا کیف شئتم اذا کان یدا بید) (رواه ملم) جوش سونا سونے کے موش ، چا ندی کے موش ، گیہوں گیہوں کے موش ، جو جو کے موش ، چوار سے چواروں کے موش اور نمک نمک کے موش برابر برابر وست برست فروشت کرواور جب بیا تمام علق بول تو جیما (کی بیش کے ساتھ) چا ہو فروشت کرو( مگر) وست برست) روایت کی اس برست کی ایس مسلم نے ابوسعید ضدری کی روایت بھی حضرت عبادہ (روایت کیا اس کو صلم نے) علاوہ از بن امام سلم نے ابوسعید ضدری کی روایت بھی حضرت عبادہ رشی اللہ عدکی روایت کروہ صدیث کی طرح تقل کی ہے لیکن روایت کے تخریش انتازا کہ ہے کہ

جس نے زیادہ ویایا زیادہ لیاس نے سود دیایالیا۔ اس میں سود لینے والا اور دینے والا دونوں برابر بیں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دوسر سلسلہ اسناد کے ساتھ مروی ہے کہ سونے کو سونے کے عوض نہ تیچو گر برابر برابرایک کو دوسر سے سنہ بڑھا دُاور چاندی کوچاندی کے عوض نہ تیچو گر برابر برابرایک کو دوسر سے سنہ بڑھا دُاور عائب کو نفت (حاضر) کے عوض نہ فروخت کرو (رواہ البخاری وسلم)

چھ چیزوں میں حرمت ریا کی احادیث حفرت عمررضی اللہ عنہ کی روایت سے صحاح ستہ میں اور حفرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اور حفرت ابو بریرہ رضی اللہ عنہ کی متدرک میں اور حفرت ابو بریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے صحیحین میں اور حفرت ابو بریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے برار میں اور حفرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت سے برار میں اور حفرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے برار میں اور حفرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے برار میں اور حفرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے برار میں اور حفرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بہتی میں فہ کور ہے۔

ا حادیث ندکورہ میں تعداداشیاء کے پیش نظر امحاب ظواہر ( داؤد ظاہری اوران نے جعین ) اوراہن عقیل عنبلی کا قول ہے کہ حرمت سودانہی چھ چیزوں میں ہے یقادہ اور طاؤس کی طرف بھی ای قول کی نسبت کی گئی ہے (مظہری)

جمہور کے نز دیک نہ کورہ اشیاء میں تو حرمت منصوص ہی ہے لیکن تھم کی بناء علت پر ہے۔ لہذا جہاں علت حرمت موجود ہوگی تھم حرمت ثابت ہوگا۔

چنانچائیگروہ کے نزدیک محض بالت علت رفاہے۔ اس قول پر تمام اموال میں رفاح ام ہوگا اکثر علما وکا مسلک ہے کہ ہر جگہ علت ایک نہیں بلکہ سونے چائدی میں علت جداہے۔ اور ہاتی چاز چیز وں میں جداہے چنال چدام شافتی اور امام مالک رحمتہ اللہ علیہ چائدی سونے میں تمدیدت کو علت قرار دیتے ہیں ۔ البقا سونے چائدی کے علاوہ جو چیزیں بطور شمن استعمال کی جاتی ہوں ان میں بھی کی بیشی کے ساتھ متباولہ حرام ہے۔ سید تا امام ابو صفیفہ رحمتہ اللہ علیہ اور امام احمد رحمتہ اللہ علیہ کے نزد یک وزن علت ہے۔ لی جو چیزیں وزن سے فروخت ہوں جیسے لوہا، را عگ وغیر وموزون

اشیاءان سب میں رواحرام ہے۔ ہاتی جارچیزوں میں جنسی اتحاد کے ساتھ دونوں کا پیانداور ناپ مے فروخت ہونا حرمت رفا کی علمت ہے خواہ وہ کھائی جاتی ہوں یا شکھائی جاتی ہول بي قول امام ابو حنیفر رصت الله علیه کا ہے اور امام احم کا قول محی ایک روایت میں یہی آیا ہے۔ دوسری روایت کے اعتمارے امام احدر حت الله عليہ كن ويك جنس اتحاد كماتحدودولول كامعلوم مونا علمت ريا ب امام مالك رحمته الله عليه كزويك جنسيت اورغذائيت علت ب-امام شافعي رحمته الله عليه ك اولین تول کےمطابق کسی چیز کامعلوم ہونا اور مکیلی یاموز ونی ہونا علت حرمت ہے۔ لہذا جومطعوم موا ( کمائی جانے والی چیز ) پیانے یا وزن سے بتی مواس سے عم ملا ثابت موتا ہے لیکن اگر مكيلي ياوزني ندموجيسے اندے تواس میں زیادتی حرام نہیں امام شافعی رحمته الله عليه كا آخرى تول يمي ب كرجنس اتحاد كے ساتحد دونوں چيزوں كامطعوم مونا علت ريا ہے۔ البداتمام كھائى جانے والى چزوں میں کھل ہوں یاسبزیاں، ترکاریاں، دوائیں (مٹھائیاں) وغیرہ جنسی اتحاد کی صورت میں ر وام ہے۔ کویا امام شافعی رحمت الله عليہ كے مزد كيد الشمان ميں حمن اور باتى اشياء ميں خورونی بوناعلت بے اورامام مالک رحمت الله عليه كزو يك خوروني اشياء من قائل غذائيت مونا علت ہے۔ بہر حال ہم اس مقام پرسیدنا امام اعظم ابوصنیفدرصت الله علیہ کے قول کی ولیل بیان كرت بي رجيها كريل معلوم بوچكا كدام صاحب رحت الله عليه كزديك اتحادجنس اور مكيلى ياموزونى موناعلت حرمت ب-القول كى دليل يدب كحرمت مودكى وجمرف بيدم كم لوگوں کا مال تلف ہونے سے محفوظ رہے۔اس حفاظت کے لیے ٹاپ تول کی وضع ہوئی اور تاپ تول شي عدل د كفت كالله تعالى ن حكم ويافر مايا (وَ ذِكُوا بِالْقِسْطَاسِ المستقيم) وومرى جكم ارشادقر مايا (ويسل للمطففين الذين اذا كتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم او وُزُنوهم ياحسرون)-

رسول الشعالية نے زیادتی كوحرام قرار دیا اور برابر لین دین كو واجب كیا اور برابرى كی شاخت مرف بیانے كى ناپ یا تول سے موتی ہے۔اس ليے مناسب يمي ہے كريل اور وزن كو

بی علت قرار دیا جائے خود شارع علیہ السلام نے بھی اس کا اعتبار کیا اور فرمایا جوموزون ہواس کو برابر براہر بدلو جب کہ وہ ایک نوع کی ہوں اور جو کمیل ہواس کا بھی ای طرح تباولہ کرواور جب نویس الگ ہوں تو کی بیشی میں کوئی حرج نہیں (رواہ دار قطنی عن عبادہ ،انس رضی اللہ عنہ) دیاں رہے احتاف کے نزدیک جو اشیاء باوجود مکیلی موزونی ہونے کے کیل ووزن میں نہ آسکیس ان میں کئی بیٹوں بد لے دو تھیوں کے کہ (لاید کے لف السله نفساً ان میں کئی بیٹوں بد لے دو تھیوں کے کہ (لاید کے لف السله نفساً الا وسعها) چناں چرمود کی دوسور تیں ہیں (ا) زیادتی کا سود (۲) او حاد کا سود

### ا۔ زیادتی کے سود:

زیادتی کے سود کی حقیقت یہ ہے کہ دوطر فدایک جنس اور ایک تاپ تول کا مال ہو پھر ایک طرف زیادہ ہواور دوسری طرف کم مثلاً جائدی کے حوض جائدی دی مگر وی چار تولد اور لی پارٹی تولہ بیسود ہے کہ چائدی جائدی جائدی کی ہم جنس بھی ہے اور ہم وزن بھی تو تولہ ماشد تی سے تولی جاتی ہے۔ خیال رہے کہ ہم جنس وہ ہیں جو تام اور کام میں بیکساں ہوا گر نام تو کیساں مگر کام جدا گانہ ہوتو ہم جنس نہیں جسے سرسوں کا تیل ، تلوں کا تیل ، مٹی کا تیل کے سب کو تیل ہی کہا جاتا ہے۔ مگر ان کے کام اور فاکد ہے جدا جدا ہیں البلا اان میں زیادتی کر تا سودنہیں ۔ ایک بکری کے گوشت یا دودھ کے دوکلوگائے کہ گوشت یا دودھ کے بدلے کی بیش سے فروخت کرنا جائز ہے۔ (تھی)

#### ۲\_ ادهارکاسود:

ادهارکا سودہم جنس یا ہم قدراشیاء میں ایک طرف ہے فوری بخشادر دوسری طرف سے
ادهار درست جیس طرفین کا دست بدست بنشہ ہونا چاہیے۔ کیوں کہ فوری بنشہ اور عدم بنشہ سے
اشیاء کی اقدار مالیت میں فرق آجا تا ہے۔ نقد کی مالی قدراد هارسے ذاکد ہوتی ہے۔ اسلیے اگر ایک
طرف سے فوری بنشہ اور دوسری طرف سے ایک مدت کے بعد بنشہ کا وحدہ ہوگا تو سود کی شکل پیدا

ہوجائے گی۔ (مظہری) لہذا محدم نفتر دیکر گندم ہی یا جواد معار خرید ناحرام ہے۔ کیوں کہ پہلی صورت میں متحد الجنس ہے اور جو کی صورت میں ہم وزن ہیں کدونوں من یا سیر سے تو لے جاتے ہیں۔ مرف ایک وصف میں یکسال ہونا کافی ہے۔

یہ بھی درست نہیں کہ فوری ادانہ کرنے والاتا خیرادا کے عوض مقدار مال میں کچھ کی بیشی كردين كراس طرح فورى لين اورتا خيرياس كامعاوضه دينا باجم براير موجائي - كيول كه تا خیرادا کے وض مقدار مالی کی کی بیشی کوئی معنی نیس رکھتی تا خیرادا ایک دصف (عرض) ہے اور مالی زیادتی لنس شی کی زیادتی ہوتی ہے۔تا خیرادا (وصف) کا مقابلانس شی کی بیشی ہے کس طرح کیا چاسکتا ہے؟ دس درہم نفتہ لے کر میارہ درہم ادا کرنے کا وعدہ کرنا اور ایک زائد درہم کو مدت اداکی تا خیر کاعوض قراردینادس کو کمیاره کے مساوی تبیں بنا سکتا۔ شریعت نے اس کی ممانعت کی ہے۔اس طرح کھری چیز کے عوض ردی چیز زیادہ دیٹا اور اول الذکر چیز کے کھر سے پین کاعوض ردی چیز کی زیادتی کوقر اردینا بھی درست نیس مقدارزا ئدزائدی رہے گی۔ کم مقداروالی کمری چز کاوزن کھرے پن سے بڑھ نیں جاتا اور ندروی فئی اٹی زیادتی کی وجہ سے کھری بن عتی ہے۔ چنال چەمدىك شريف بىل اس كى ممانعت كردى كى حفرت ابوسعيداور معزت ابو بريره رضى الله عندس مردی ہے کہ رسول ملک نے سواد بن عربیرضی اللہ عنہ کوخیبر کا امیر بنا کر جیجا سواد نے وہال کے عمرہ چھوارے خدمت مبارک میں چیش کیے رسول الشمائلة نے فرمایا خیبر کے سب چھوارے ایسے ہی ہوتے ہیں سواد نے عرض کیا جی ٹیس یارسول اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اور ردی ملے جلے ) دوصاع وے کرایک صاع (عمره) اور تین صاع ( گلوط) وے کردوصاع (عمره) خرید لیتے ہیں۔ آو آپ الله نے فرمایا ایسانہ کیا کرو بلکہ اس کو قیت سے بچ دیا کرو۔ مجراس قیت سے بیٹریدلیا کرو\_ یمی عم موزونی اشیاه کا مین ان چیزوں کا ہے جو کہ تولی جاتی ہیں۔ (رواہ الدار قطنی بحوالہ

بان!اگرناپ تول میں دونوں چیزیں برابر ہوں لیکن ایک کھری ہوا در دوسری خراب تو کیا

ایک کا کمر این سود پیدا کردیتا ہے؟ جمہور کا قول بیہ ہے کہ کھرے بن کا کوئی اعتبار نہیں مقدار کی مساوات میں کسی ایک چیز کے کھرے بن سے کوئی فرق نہیں آتا اسلیے وصف جودت موجب سالا نہیں۔

اب ہم سود کے متعلق چند ضروری مسائل بیان کرتے ہیں۔

مسئلہ: کاغذادر چاندی ہم جنس نیس الہذا سور و پیکا نوٹ ایک سودی نقذ چاندی رو پیہ کے وض فروخت کرنا جائز ہے۔ ایسے ہی ایک رو پیافقہ چاندی کا دس چیہ کے پندرہ سکوں کے عوض بیچنا جائز ہے۔ کیوں کدرو پیاچاندی کا دس چیے کے سکے کسی اور دھات کے اس مسئلے کی کمل تحقیق کے لیے امام اہلسست مولانا شاہ احمد رضافاضل پر بلوی رحمت اللہ علیہ کار مالہ کفل الفتیہ ملاحظ فرمائیں۔

مسئلہ: ہمارے ملک میں خصوصاً بنجاب میں مروجہ رہی حرام ہے۔ کیوں کہ بہاں زمین رہی کے اسکا نفع قرض خواہ کھا تار بتاہے۔ اور پھر پورا قرض وصول کر کے زمین واپس کرتاہے بیٹالعی مودہے۔

مسکلہ: جب جنس بدل جائے یا باوجود ہم جنس ہونے کے کیلی یا موزنی نہ ہوتو کی بیشی جائز

مسئلہ: وارالحرب میں حربی کفار سے نفع لیٹا سوز نہیں (شامی باب الربا) کیوں کہ حربی کفار کا مال مسلمان کے لیے مباح ہے۔ جب کہ غداسے ندہو۔

مسكله: وارالاسلام مي مسلمانوں كے بنك سے تفع لينا حرام ہے۔

مسئله: دارالاسلام من زندگی یا مالی بیرشرعاً ناجا زئے کول کرر قبار (جوا) ہے یاسوو۔

مسئلہ: سود کے شہرے بھی بچتا ضروری ہے حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ نی کر پر ہمائی نے نے سود کا بیان شافی فرمانے سے پہلے وفات پائی لہذا سوداورمشتبہ سود سے بچے۔ (احکام القرآن)

### سودكاكم مونا اورصدقه كابرهنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحُمَٰنِ الرَّحِيْمِ يَمْ حَقُ اللَّهُ الرِّيْوَا وَيُرْبِى الصَّدَقَٰتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّادٍ اَلِيْمٍ إِنَّ الَّذِيْنَ امَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَٰتِ وَاَلَّامُوا الصَّلُوةَ وَاتَوُا الزَّكُوةَ لَهُمُ اَجُرُهُمُ عِنْدَ رَبِّهِمُ وَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمُ وَ لَا هُمُ يَحُزَنُونَ

(سورة القرة: ٢١١١)

''مٹاتا ہے سودکواور بڑھاتا ہے فیرات کواوراللہ کو پیندنیس آتا کوئی تاشکرا بڑا گناہ گار بیشک وہ جوایمان لائے اورا چھے کام کے اور نماز قائم کی اور زکواۃ دی ان کا اجران کے رب کے پاس ہے۔اور ندانیس کھاندیشہو اور نہ چھٹم'۔''

إِنَّ اللَّذِيْنَ المَنُوا : النع سے خوش اعتقادو صالحین کا ذکر فرمایا تا کر قرآن پڑ علا والے بدکا رہوں سے بھیں اور نیکی افتیار کریں۔

يَـمُـحَقُ اللّٰهُ الرِّبُوا: (الله ماتا ب ووكو) يَـمُحَقُ محق يامحاق سے بناجس كامتن بـ كفناكم بونايا يورا بوكركم بوجانا اى ليے قرى مبينه كى آخرى تاريخوں كى محاق كتے ہيں۔ ( مفروات) نقصان اور محاق بين فرق بے كرنشان بركى كوكتے ہيں۔ اور محاق اس خاص كى كوجس

کا پہلے ذکر ہوا۔ یہاں یا تو دینی کمی اور بے برگتی مراد ہے یا اخروی نقصان ،خسارا۔حضرت ابن مسعود رضی الله عنه سے مروی ہے کہ رسول الله والله نے فر مایا (جس کسی کا مال سود سے زیادہ ہوگا آخر کاروہ قلت کی طرف جائے گا) (رواہ ابن ماجہ دغیرہ) میمعنی بھی ہوسکتا کہ اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کا سودآ خرت میں منادے گا۔ کہ سودی معدقات وخیرات ہالکل پر ہا دہوں گے۔ یا ہے کہ سودی کاروباریس برکت نہیں ہوتی اگر چہ بھی کثرت ہوجائے۔ کثرت اور برکت میں فرق ہے۔ وَيُرْبِي الصَّدَقْتِ: (اورير ماتا بفيرات كو)يُربِي ادباءٌ عناجس كاماده والعبيمة بو مانا لیمنی دنیادی برکت یا خروی ترقی دینامراد ہے۔جس مال سے خیرات نکالی جاتی ہے۔اللہ تعالی اس میں برکت مطافر ما تا ہے۔اور ثواب کی گنا کر دیتا ہے۔حضرت ابو ہر ریوہ رضی اللہ عنہ مع مرنوعاروایت ب کدالله خیرات کوتول کرتا ہے۔ اور اس کواس طرح برد حاتا ہے جس طرح تم اسے پھرے کی پرورش کرتے ہو۔ (متفق علیہ)مسلم اور ترندی نے آپ بی سے روایت کی کہ حضورال نے فرمایا کے معدقہ مال میں کی نہیں کرتا اور معاف کرویے سے اللہ عزت بوھا تا ہے۔ اوراللہ کے لیے جعمض تو اضع اختیار کرتا ہے اللہ اس کواوراو نچا کردیتا ہے }۔ ایک روایت میں آتا ب كروز اندووفر شيخ اترت إلى - ايك كهتا ب- اليي فيرات كر نيوا لي كوفل عنايت فرما -حفرت عبدالرحن بن عوف كى روايت من ب كدمدقد سے مال ميں كى نہيں ہوتى \_ تى كمى فقير نہیں ہوتا بفضلہ تعالی اس کا مال بزمتاہے سخی کی اولا دہمی اینے ماں پاپ کی سخاوت کا فائدہ اٹھاتی

والمله لا يُحِبُ كُلُّ كَفَّادٍ أَلِيْمٍ (اورالله كوين نبيس آتاكوكي ناشرا برا آنهار) كفار كفركا والمله لا يُحِبُ كُلُّ كَفَّادٍ أَلِيْمٍ (اورالله كوين نبيس آتاكوكي ناشرا برا آنها كا فرى جمع كفار (بضم مبالغه عند على الكاف) آتى عهد يهال كفار حضة اورا ثريل كافرمراد م جوكر ام كوطال بنان برا ثرار مهالكاف ) آتى عهد يمال كفار حضة اورا ثريل كافرمراد م جوكر ام كوطال بنان برا ثرار من الماع من مرب بريد مين الولت إلى جيد المعال النحيو يامناع للحيور كفرت اصطلاحي كفر ين الماع كام الغوى كفرين ناشري مراد م الماسم الماسم كام الغواس دائي

گنا ہگار مراو ہے۔ لیعنی اللہ تعالی ہراڑیل کا فراور گنا ہوں میں منہمک رہنے والے سے ناراض
ہے۔ حالا نکہ اللہ تعالی قیوم ہے اور قیومت کا تقاضا ہے ہے کہ اس کوعالم سے محبت ہے۔ لیکن جھی محبت کی عارض کی وجہ سے نفرت میں بدل جاتی ہے۔ سب سے برفاعارض جو کہ محبت کونفرت سے بدل دے وہ کفر ہے۔ رسول الشعائی فی نے فرمایا کہ مخلوق اللہ کی عیال ہیں جواللہ کی عیال سے اچھا سلوک کرتا ہے۔ وہی اس کوسب سے بیار اہوتا ہے۔ (رواہ البیم بھی فی شعب الایمان)

وَ اَقَامُوا الصَّلُوةَ وَالْتُوا الزَّكُوةَ (اورنمازة المُ كاورزكواة وى) اقاموا اقامة بنابهن و اَقَامُوا المُعتب بنابهن سيدها كرنا وردست ركه نايهال نماز پر بابندى كرنا وراسي محج طريقه پرستجات واجبات كيماتهم اواكرنا مرادب اورزكواة سيم ادمدق فرضى مقصود ب-اگر چدا عمال صالح بيل نماز اورزكواة محمى داخل محمى داخل محمى داخل محمى داخل ما دريوا عمال بدنييش سب سے افضل ب- (روح المعانی)

لَهُمْ أَجُورُهُمْ عِنْدُ رَبِيهِمْ وَلا خَوْقَ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ: (ان كااجران كرب كرب كياس إورندائيس بكوانديشه بوگااورند بكوغم) لهسم كمقدم كرنے سے حمر كا فائدہ بوااجران كے طے شدہ معاوف اور جزاعام بدلہ خواہ باہمی عقد كی وجہ سے ہو یا بغیر عقد ك (مفروات) آئندہ اندیشہ کوخوف اور گزشتہ كرن فخم كوئون كہتے ہیں ليجن ان نيكوكارول كااجر ان كرب كن د يك محفوظ ہے جس كے مارے جانے كاكوئى خوف و خطرہ نہيں۔

### فوائدومسائل:

(۱) طال میں برکت ہے۔اور حرام میں بے برکت ہے۔خیال رہے کہ کارت اور برکت

میں فرق ہے۔ کثرت کے معنی ہیں زیادتی ، برکت کے معنی جم جانا البذا تعوزی لعت مبارک ہوتو بہت فائدہ دیتی ہے۔ برکت والی تعوزی بارش رحت ہے۔ اور کثرت کی بارش بھی عذاب بن جاتی ہے۔ یوں ہی سودے اگر چہمی مال میں کثرت ہوجاتی ہے۔ اور بیرکثرت بھی باعث عذاب ہوتی ہے۔ گراس سے برکت مٹ جاتی ہے۔

اعتراض: اس آیت معلوم ہوا کہ سود کا انجام برپادی ہے۔ گربیہ ہے کہ سودخوارخوب پھولتے ، محلتے ہیں مغربی اقوام، مندومها جن، یہودی وغیرہ سب بی سودخوار ہیں ۔ گران میں سے کوئی برپارٹیس ہوا؟

جواب: اس کاایک جواب سے کہ سود خور کی مالی و بدنی عبادات قیامت کے دن بر باد ہوں گ دوسرا سے کہ سود مسلمان کو پھلی نہیں اور نہ بی مسلمان کے لیے مناسب ہے جس طرح فلاظت کیڑے کی خوراک مربلبل کے لیے تا گوار سود غلاظت ہے ۔ غیر مسلم کیڑے اور مسلمان بلبلیں ہیں انہیں سود پھلی نہیں ان کی غذارز تی حلال کے پھول ہیں جس طرح برجالور کی غذا علیحہ ہی علی موسوں وکافر کی غذا کیں علیحہ ہیں۔ اپنی ملت کو قیاس اقوام مغرب پر نہ کر ہے جدا تھیر میں قوم رسول ہاشی میں مالی متعلقہ

تیسرے بیک یہاں تو ی ہلاکت مراد ہے نہ کھنی کدا گرسود کاعام روائ ہوجائے تو مال دار نہیں ہوں گے تو نقراء بر باد ہوں گے نقراء کی بر بادی قوم کی بر بادی ہے۔ سودخور تجارتی خطرات اور مشقتیں برداشت نہیں کرسکتا کیوں کہ جے بغیر مشقت مال طے تو اسے کیا ضرورت ہے محنت کرئیکی محنت سے جی چائے گامحنت سے جی چانے والی قویس بر باد ہوجاتی ہیں۔ چوشے ہے کہ تا عدہ اکثر یہے کا پہیں۔

# سودی کاروبارترک نہ کرنے والوں کے خلاف جنگ کرنے کا بیان بیسم الله الرَّحمٰنِ الرَّحِیْم

يَّا يُّهَا الَّذِينَ امَنُوا التَّقُوا اللَّهَ وَ ذَرُوا مَا بَقِي مِنَ الرِّبَوْا إِنْ كُنتُمُ مُوْمِنِينَ فَإِنْ لُمْ تَفْعَلُوا فَا ذَنُوا بِحَرْبِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُنتُمُ فَلَكُمْ رُءُ وَسُ امُوَ الِحُمْ لَا تَظُلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ (سورة البقرة ١٤٥٠/١٥) اموالِحُمْ لا تظلِمُونَ وَلا تُظلَمُونَ (سورة البقرة القرق المعرود الرافع المعرود الرافع المان والوا الله سے ورو الرجود دوجو باتی روگیا ہے سوداگر مسلمان ہو۔ پس اگرتم نے ایسانہ کیا تو یقین کراوالله اور اسکے رسول سے الرائی کا اور اگرتم تو برکروتو اپنا اصل مال لے اوتم کی کوئتصان نہ کہنچا واور دہمیں کوئی نقصان ہو۔''

### شان زول:

کفار کمہ مود کے بہت عادی تھے۔ جب وہ فتح کمہ کے دن ایمان لائے اور حرمت مود کے احکام سے تو انہوں نے چاہا آئندہ ہازر ہیں گے۔ محر پچھلاوصول کرلیس اس پریہ آیت نازل ہوئی (کبیر) ای کے ہم معنی خازن روح المعانی ، روح البیان وغیرہ نے روایات نقل کیس ہیں۔

#### تفسير:

يَّا يُهَا الَّذِيْنَ امَنُوا التَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِي مِنَ الرِّبَوْ السايان والوااللات فروا ورجوباتى روگيا جمود) چونكه مودال حرب كالمنى بين برا مواتفا ان كويد مفت كى آمدنى پندهى اوراس كا چوژنانس برگرال تفاراسليه رب تعالى نے بيارے خطاب سے خاطب فرما يعنى اے لوگوا جوا بيان لاكر مارے وفا دار بندے بن ميكي مور مارے تعم كے مطابق سود

چیوژدو۔ اگر چاسلای عکومت بیل کفارک بھی مسلمانوں سے سود لینے کی اجازت نہیں۔ مگرچوں کہ مسلمانوں کا سود چیوژ تا کفار کے لیے ملی تبلغ ہوگ ۔ اسلیے خصوصیت سے آئیس بی تھم دیا۔ (تعیی) اِن مُحنتُم مُّوُ مِنِیْنَ: یعنی اگرتم دل سے ایمان لائے ہوتو اللہ کے تھم کی پخیل کرواللہ کے احکام کی پابندی صدق ایمان کی دلیل ہے۔ پابندی صدق ایمان کی دلیل ہے۔

فَانُ لَهُمْ تَفْعَلُوا : ( پُراگراییانه کیا ) تفعلوا کامفول پوشیده ہے لینی ترک سود۔اگرتم بقیہ سود
لینے سے پر ہیز ندگر وخواہ حرام جانے ہوئیا حرمت کے محر ہوکر ۔ تو (فَاذَنُوا بِحَوْبِ مِنَ اللّٰهِ
وَرَسُولِهِ ) } ( تولیقین کر لوائشا ورائشے رسول سے لڑائی کا ) فَاذَنُوا ا کامادہ اذن ہے اور معنی اس
کاسٹنا ہے۔ اسی لیے کان کواڈن کہتے ہیں۔ اہل عرب ٹی ہوئی بات پر بھی اس کا استعال کرتے
ہیں۔ اطلاع اور اعلان کے معنی بیس آتا ہے۔ (مفروات ) اسی لیے اعلان نماز کواڈان کہتے ہیں۔
کبھی بات کوئ کر جان لینے اور لیقین کر لینے کے معنی بیس آتا ہے۔ جیسا کہ یہاں آیت کر بھیل
ہیں۔ (مظہری) حرب کی توین سے جنگ کی عظمت کی طرف اشارہ ہے۔ سعید بن جیر نے
معنر سے ابن عباس رضی اللہ عند کا امر فقل کیا ہے کہ قیامت کے دن سود خوار سے کہا جائیگا لڑائی کے
معنر سے ابن عباس رضی اللہ عند کا امر فقل کیا ہے کہ قیامت کے دن سود خوار سے کہا جائیگا لڑائی کے
لیے اپنے ہتھیا دیے ا

علاوفر ماتے ہیں کہ اللہ کی طرف سے جنگ دوز نے ہے اور اللہ کے رسول کی طرف سے جنگ دوز نے ہے اور اللہ کے رسول کی طرف سے جنگ تلوار ہے۔ (روح البیان) ای بنیاد پر علامہ بینادی نے لکھا کہ بیلفظ چاہتا ہے کہ ہاغی کی طرح سود خوار سے تو بہ طلب کی جائے ۔ تا کہ وہ امر خداوندی کی طرف لوٹ آئے تو بہ نہ کرے تو اس سے جنگ کی جائے۔ (مظہری)

میں کہتا ہوں۔ سود خوار کے پاس اگر اپنی حفاظت کی طاقت ندہوتو اسلامی ریاست کے امام (اقتدار اعلیٰ کے عہدہ پر فائز مخف ) پر واجب ہے کہ اس کوقید کردے اور جب تک تو بہ ند کرے قید رکھے۔ اور اگر اس کے پاس حفاظتی طاقت ہواور اہام اس کو گرفتار ند کر سے تو وہ ہاغی قرار دیا جائے گا اور اس سے اس وقت تک جنگ کی جائے جب تک وہ تو بہ ند کرے۔ یہی عظم ہرتارک فرض کا ہے مثل قماز ، زکوۃ وغیرہ کا تارک گناہ کیرہ کا مرتکب ہے۔ جب کی الاعلان وہ گناہ پر جمارہے سب
کا کہی تھم ہے ۔ مجیدین جس حضرت ابو ہریہ وضی اللہ عنہ کی روایت ان الفاظ ہے آتی ہے کہ حضرت
سید ٹا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فر مایا خدا کی قئم جس اس فضی سے ضرور قبال کرو تکا جو قماز اور زکواۃ جس
تفریق کرتا ہے ۔ کیونکہ زکواۃ مالی فریضہ ہے اگر بیلوگ وہ بکری کا پچہ بھی دینے ہے الکارکریں گے
جورسول اللہ علیہ تھے کو دیا کرتے ہے تو خدا کی قئم اس باز داشت پر جس ان سے لاولاگ حضرت عمر رضی
اللہ عنہ فرماتے ہیں اس وقت مجھے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ بی حق ہے ۔ (
مظہری) فقہاء فرماتے ہیں ۔ اگر کوئی قوم اذان یا مردوں کو وڈن کرتا چھوڑ دے تو حاکم اسلام ان
سے جنگ کرے کہ وہ با فی ہیں ۔ ( کبیر ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ۔ کہ سود خوار
سے تو ہر کروائی جائے اگر تو ہر نے تو فیما ور نہ اس کی گردن اڑا دی جائے ۔ ( کبیر ) حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ مقالیہ نے چھواروں کو کھانے کے قابل ہونے سے
بہلے خرید نے کی ممانعت فرمائی ۔ اور فرمایا جب کی بہتی ہیں سود کھل کھلا ہوجاتا ہے تو اس بہتی والے کی بہتی ہیں سود کھل کھلا ہوجاتا ہے تو اس بہتی والے
بہلے خرید نے کی ممانعت فرمائی ۔ اور فرمایا جب کی بہتی ہیں سود کھل کھلا ہوجاتا ہے تو اس بہتی والے اپر اللہ تو الی کے عذا ہے کواتار لیتے ہیں ۔ ( رواہ الح کم )

حفرت عروب بن عباس عاص رضی الله عند نے کہا کہ بیس نے خود حضور سید عالم اللہ سے سنا
کہ جس قوم بیں سود کھلم کھلا ہوجا تا ہے۔ ان کی پاڑ بصورت قبل ہوتی ہے۔ اور جس قوم بیس رشوت کھلم کھلا ہوجا تی ہے وہ و شمنوں کے خوف کے عذاب بیس پکڑے جاتے ہیں۔ (رواہ احمد)
وَ إِنْ تُنْتُمُ فَلَكُمْ مُرُءُ وُسُ اَمُو الِكُمْ لَا تَظُلِمُونَ وَ لَا تُظُلَمُونَ (اورا گرتم تو بہ کروتو این اصل مال لے لوے تم کسی کو نقصان بو)
اینا اصل مال لے لوے تم کسی کو نقصان نہ پہنچا و نہ جہیں کوئی نقصان ہو)
تُبُدُمُ تو بہ سے بنا بھنی لوش ، رچوع کرتا تو بہ ہے۔ رأس المال سے مراد اصل مال جو بطور قرض مقروض کو دیا گیا ہوئی میں عذاب سے رچوع کرتا تو بہ ہے۔ رأس المال سے مراد اصل مال جو بطور قرض مقروض کو دیا گیا ہوئی اسل میں اس کے ترقم کے حضرت کو دیا گیا ہوئی کی میں ٹال مؤل یا اصل مال ہیں کی کر کے تم پرظلم کیا جائے گا۔ حضرت اور جریرہ سے مروی ہے کہ رسول الشفائی کے نے فر مایا ((اوائے اصل میں ) غنی کا ٹال مؤل کرتا تھا کم

ہے) (متفق علیہ)

علامہ بیغادی رحمتاللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اس آیت سے مجماجاتا ہے کہ اگر (سود نواری کو طال ہونے اگر (سود نواری کو طال ہونے کہ ان کا ندر ہے گا۔ کونکہ جرام کوطال قرار دینے پراڑ جا نے والا مرتد ہے۔ اور اس کا مال فئی (مفت کی غیمت) ہے۔ یہی قول امام شافعی رحمت الله علیہ ہے نوامام شافعی رحمت الله علیہ ہے نوامام شافعی رحمت الله علیہ ہونے کہ اس منامام الموضیفہ رحمت الله علیہ ہے نور کی ہونکہ مالی الم فیم ابوضیفہ رحمت الله علیہ ہے نور کی چونکہ مغیوم نواف جمت نہیں ۔ البذاوہ فرماتے جی کہ اگر مرتد کوئل کر دیا گیا ہوات اس کی مائی اس کے مالی اس کے مالی کا کہ اس کے مسلمان وار قوں کوئلت کر کر کو مہاتے گی اور حالت ارتد ادکی کمائی نفیمت کے تھم جس ہوگ ۔ کو ہر واشت کو ہو گا ہ

#### فاكده:

- ا۔ صاحب تغییر کمیر فرماتے ہیں کہ اس آیت ہے بہت سے احکام کفار مستابط ہوتے ہیں۔ مثلاً اور کھر اور کھر اگر کافرنے کسی ایک چیز پر لگاح کیا ہو جوان کے ہاں جائز ہے مثلاً سود، شراب فیرہ اور کھر مسلمان ہوگیا تو اگر میں ہمراوا کرچکا تو جائز ہے اور اگر نہ کرچکا تو اب خزیر، شراب فہیں دے سکتا بلکہ اس مورت کے لیے مہرشلی ہوگا۔
- اگر تجارت میں بھندے پہلے مند پایاجائے تو تھے باطل ہے اور بھند کے بعد پایاجائے تو تھے درست ہوگی۔ شلا دو کا فروں نے آپس میں شراب کی تھے کی اور بھند کے بعد اسلام لائے تو تھے درست ہے۔ لیکن قبل القیض اگر دونوں مسلمان ہوجائیں یا دونوں میں ہے ایک تھے درست ہے۔ لیکن قبل القیض اگر دونوں مسلمان ہوجائیں یا دونوں میں ہے ایک بھی ہے۔ ایک ہے۔ ایک بھی ہے۔ ایک بھی ہے۔ ایک ہے ایک ہے۔ ایک ہے ہے۔ ایک ہے۔ ایک

مسلمان بوجائة وق إطل بوجائ ك\_(احكام القرآن)

اگرمسلمان نے شکار خرید کراحرام با عدها تو اگر قبضہ سے پہلے احرام با عدها ہوتو تھے فاسد ورند
 درست کیوں کہ اس آیت نے مقبوض سود کو حلال رکھا اور غیر مقبوض سے روک ویا۔ (احکام القرآن)

س۔ اگر کا فرنے بحالت کفرشراب ادھار بی اگر قبضہ دیکر مسلمان ہوا تو خربدارے قبت وصول کرسکتا ہے درندیج فاسد ہوگی۔

۵۔ دارالحرب عقود وقتع ند کے جائیں کے ہاں (اذاظهر علیها الامام لا بعدوض علیها بالفسخ) مرآ کندہ کے لیے بند کردئے جائیں گے۔(احکام القرآن)

کفار کے خلاف قاعدہ اسلامی تکاح باتی رکھے جا کیں گے۔ البذا اگر شوہر بیوی مسلمان ہوجا کیں تھا کہ البذا اگر شوہر بیوی مسلمان ہوجا کیں تو انہیں دوبارہ تکاح کی ضرورت نہیں۔ان کا پہلا تکاح قائم رہے گا اگر چہ بغیر مہر دوران عدت بغیرا بجاب و تجول ہو، بغیر گواہان ہو۔ ہاں اگر کسی نے حالت کفر میں اپنی محرم عورت سے تکاح کرلیا تو بعد اسلام ان کے درمیان جدائی کرادی جائے گی۔ (ہدایہ ہاب تکاح الل الشرک)

اسلام کے بعد زمانہ کفر کے گناہ مٹ جاتے ہیں ۔ گر آئندہ گناہ سے روکا جائے گا۔ للذا جو کافر مودی لین کے بعد اسلام لائے تواس پرگزشتہ مودوا پس کر ناواجب ندہوگا۔ ہاں زمانہ کفر کے قرض پراب مود نہ لے سکے گا۔ اس آ یت سے معلوم ہوتا ہے ۔ کہ مود خور تو بہ کرنے کے بعد اصل قرض مقروض سے لے گا۔ اگر چہ تو بہ سے پہلے وہ قرض سے کمیں زیادہ وصول کر چکا ہو۔ تو کیا اب بھی مود خوار کو یہ دعایت ملے گی کہ پہلے تو خوب مود وصول کرے پھر تو بہ کرکے پورا قرض بھی لے سا۔

ازالہ شہ: ہرگز نہیں بیدعایت مرف اس وقت کے لیے تھی۔ جبکہ حرمت مود کا قانون نازل ہونے سے پہلے لوگوں نے مود لے لیا تھا۔اور وہ سود اس وقت ان کے لیے جائز تھا۔اب جبکہ سود حرام ہوچکا ہے۔ تو جو بھی لے گا حرام ہی لے گا اور اب تو بہ کرنے پرلیا ہوا سود وضع کیا جائے گا۔اگر قرض سے ذیادہ لے چکا ہے تو واپس کرنا ہوگا۔ (تعیم)

# مقروض كومهلت دين اوراس سے قرض وصول كرنے كاطريقه

وَإِنْ كَانَ ذُو عُسُرَةٍ فَنَظِرَةً اللَّى مَيْسَرَةٍ وَأَنُ تَصَلَّفُوْا خَيْرٌ لُكُمْ اِنْ كَانَةُ مُ تَعَلَّمُونَ وَاتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيْهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوفَى كُلُ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمُ لَا يُظَلِّمُونَ (سورة البقرة: ١٨١،٢٨٠) كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمُ لَا يُظَلِّمُونَ (سورة البقرة: ١٨١،٢٨٠) " اور الرقرم وارتكى والا ب لة الله علم الله على الل

وَإِنْ كَانَ ذُوْ عُسُوَةٍ: (اورا كرقرض وارتنگى والا (تك دست) ہے) بعض نے كها كماس جگہكان تامة بمعنى وقع يا عَبى ہے ہواور فيرى ضرورت نہيں بعض نے كها كمنا تصد ہے ذوعره اس كا اسم اور مغرباً (مقروض) فبر محدوف ہے وحر مے معنی تنگى اور تی كے جی ہر يمر ا (آسانی فارغ البالى عنا) كامقابل ہے قرآن مجيد جس ہے (فسان مع السعسريسوا ان مع يسوا) (مفروات) ليني اگرمقروض اكر تنگدست واقع ہو ۔ تو۔

فَ نَظِرَةٌ اَلَى مَيْسَرَةِ : (لوا مِهلت دوآ مانی تک) نظرة کامنی مہلت اور دُهیل دینا ہے جیسا کر قرآن مجید میں ہے۔(وَ مَا تَکَانُو آ اِذًا مُنظَوِیْن) (۱۰-۸) (قال انظولی الی یوم بیست عطور ن اس نے کہا کہ جھے اس دن تک مہلت عطافر ماؤجس دن لوگ قبروں سے اٹھائے جا کیں گے۔(۸۲۔۷) اس سے انظار ہے نور کرنے کو بھی نظرای لیے کہتے ہیں کہاس کے لیے مہلت درکار ہوتی ہے۔ و کیمنے کونظرائی داسلے کہتے ہیں کہاس میں قوت یا صرہ کو ایپ کام کرنے

..... مولا ناغلام على اوكا ثروي .....

ک ڈھیل دی جاتی ہے۔ میکڑ وکا مادہ میر ہے اوراس کا معنی جنیبا کہ پہلے بیان ہوا یُ خناء آسانی اور فارغ البالی وغیرہ کے ہیں ۔ بعنی غنا تک اسے مہلت دو۔ حضرت ابد ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ رسول اللہ اللہ تعلقے نے فرمایا جو تنگدست کو مہولت دے گا اللہ اس کو دنیا اور آخرت میں مہولت دے گا۔ (رواہ مسلم وابن حبان بحوالہ مظہری)

وَأَنْ تَعَسَدُفُوا خَيْسِ لُكُمْ: (يركمعاف عى كردوة يتمهار \_ ليهزياده بهتر يه)ان مصدريه بالمعدقة سع مناصدقه مروه چيز جوانسان اين مال سعقرب البي عاصل كرنے ك ليه ديا باوريكي معنى زكواة كي مي رمرعمو مدقدات كيت بي جوداجب ندمو اورزكوة وہ جس کا دینا واجب ہو مجمی واجب کو بھی صدقہ ہے موسوم کردیا جاتا ہے۔ جبکہ خیرات دینے والا اس سے صِد ن مین صلاح وتقوی کا قصد کرے قرآن مجیدیش ہے کہ (خسلہ مسن احسو المهسم صَدَفَة اليه تَصَدَق به) قرآن عكيم عل معاف كروية كمعنى على محى آيا ب كرجيرا كدارشاد بارى ب (والبُحرُوخُ قِصَاصٌ فَمَنُ تَصَدَّق بِهِ فَهُوَ كَفَّارةٌ لَّهُ)(رَثُول كابدلهاى طرح بے کین جوفض بدلہ معاف کردے وہ اس کے لیے کفارہ ہوگا )۔ یہاں اس آیت میں مجمی معاف كروية كمعنى بي ب- (مغردات) بعض نے كهااس صدقد سے مهلت دينامراد ہے كريد درست نیس کول کرمهلت کا حم تو پہلے بی موچکا۔ نیزمهلت دیناواجب اورمعاف کردینام سخب ے کوں کہ (خیر کیم)ندب بردال ہے۔ (کیر) البذائی یہے کاس عقرض کی معافی مراد ب خواه کا بویا بعضا بو گرظا مرب کیل کی معانی مراد بر راتعیی ) حضرت الد مربه رضی الله عند نے فر مایا ش شبادت دیتا ہول کہرسول المنطقة فر مار بے تھے۔ تیا مت کے دن جس مخض پرسب سے پہلے اللہ کا سامیہ ہوگا وہ جف وہ ہوگا جس نے کسی تشکدست کوادائے قرض کی مہلت اس وقت تک دی جب تک اے میسرآئے یا اپنامعالمہ بالکل معاف کردیا ہواور کہد یا ہوکہ میں اپنے حق سے اللہ واسلے بھیے سبکدوش کرتا ہوں اور (معاف کردینے کے بعد) قرض کی تحریر جلادی ہو۔ (رواه الطمر اني) (اليما بغوي في الشرح السنت بالفاطم)

حفزت ابومسعود رضی الله عند کا قول مروی ہے کہ گزشتہ اقوام میں ہے ایک آوی کی جان ملائکہ نے قبض کی اور اس کی روح ہے ہو چھا کیا تو نے جمی کوئی نیک کام کیا ہے۔ اس نے جواب دیا نہیں ۔ ملائکہ نے کہا نہیں کیا یا دکر لے اس نے کہا اور تو کوئی نیکی نہیں کی۔ ہاں اتنی ہات ضرور تھی کہ میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور ش اپنے ٹوکروں ہے کہ دیا کرتا تھا کہ فراخ وست کو (اوائیگی کی) مہلت دیا کرواور شکارست ہے (ہالکل ہی) درگز رکر لیا کرواللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے فرمایا تم بھی اس فخص ہے درگز رکرو (رواوسلم)

اِنْ گُنتُمْ تَعُلَمُونَ: (لین آگرمهات دین اور معاف کردین کی نشیات تم جان جاو تو پھر ہیں کامتم پردشوار نہ ہولین آیت میں شرط ندکور ہے۔ جس کی جزامحذوف ہے۔ جس طرح قیدی آزاد کرنا قواب ہے۔ کرش فواب ہے۔ کرقر ض کی گردن سے قرض کا بارمعاف کردینا قواب ہے۔ کرقر ض بھی ایک طرح کی قید ہے۔ جس میں مقروض دنیا اور آخرت میں پھنسا ہوا ہے۔ لہذا حاجت مندکو قرض دینا غریب مقروض کو مہلت دینا یا الکل معاف کردینا باعث اجرد الواب ہے رب تعالی نے مرف و فیرات کوفرض فرمایا تا کرمسلمانوں کوقرض دینے کے فضائل معلوم ہوں۔ ارشاد باری تعالی ہے۔ مدالی ہے۔

رمَنْ ذَالَّذِی بِقرض الله قرضاً حسنا) مدیث شریف ش ب (لایسحل دین رجل مسلم فیؤخوه الاکان له بکل یوم صدقه) یین جوکوئی قرض کی معیاد که بعد مهلت دے اسے ہردن کے عوض اتنی خیرات کا ثواب ماتا ہے (روح البیان) مثلاً کی نے پہاس رو پے ایک ماہ کے وعدے پرقرض دیے اب اگرایک ماہ بعد مقروض اداکر نے سے قاصر ہے اور قرض خواہ نے اسے مہلت دیدی تواسے ہردوز پہاس رو پے خیرات کرنے کا ثواب ملے گا۔ اس مقام پرصاحب روح البیان نے نقل فرمایا کہ حضرت المدة با بلی رضی الله عند نے خواب ش جنت کے دروازے پر کھا ہواد یکھا کہ قرض دینے کا ثواب اٹھارہ گنا اور صدقہ کا دس گنا ہے۔ اپو چھا کہ یکس لیے ہے؟ جواب ملا کہ صدقہ تو بھی غیر ضرور ترمند بھی لے لیتا ہے۔ گرقرض حاجت مند بی لیتا ہے۔ جہاں جواب ملاکہ صدقہ تو بھی غیر ضرور ترمند بھی لیتا ہے۔ جہاں

پوتت ضرورت قرض لینا شرعاً جائز ہے لیکن بلاضرورت لینا اور قعداً اسے اوانہ کرنا بہت براہ صدیث شریف سے (عن ابھی موسی عن النبی علیا اُل اُن اعظم الذنوب عندالله ان یلقاه بها عبد بعد الکبائر التی نهی الله عنها ان یموت رجل وعلیه دین لاید ع له قضاة ) (رواه احمد والوداؤد) حضوطا فی فراح بین کبائز کے بعد سب برا کناه یہ کدانسان مقروض موکرم سے اورادا کے لیے مال نہ چوڑے۔

- ۲ تین پینے کے موض مقروض کی سات سونمازیں مسلمان قرض خواہ کو قیامت میں دلوائی جا ئیں
   گی (شامی)
- ۳- حدیث شریف میں ہے کہ نی کریم الله اس مقروض کی نماز جنازہ نہ پڑھاتے تھے جس نے اداکے لیے مال نہ چھوڑا ہوتا بلکدومرے مسلمانوں سے فرماتے کتم اس کی نماز جنازہ پڑھ لور مسلم بحوالہ محکواۃ)
- ۴۔ امام احمد رحمت اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ اگر کو فی فخص تین بار بھی زندہ ہو کرشہید ہوتا رہے جنت میں نہیں جاسکتا جب تک قرض ادا نہ کرے (مطکواۃ)
- ۵۔ حضور سید عالم علی نے فرمایا اگر جنت میں جانا چاہتے ہو تو تین چیزوں سے بجو غرور ،خیانت ، قرض (ترندی این ماج معکوالا)
- قروض بعدموت بحی قرض میں گرفتار دہتا ہے جب کداداند کردیا جائے۔ (عسن ابسی
  هدر بدر قدال قدال رمسول الله عَلَيْنَ نفس المومن معلقه بدینه حیلی بَقُضیٰ
  عند) (رواه الثافی واحدوالتر فری) مسلمان ان روایات سے جرت پکڑیں آج کل شادی
  موت کے بعد حرام رحمیں پوری کرنے کے لیے قرض لینے کی عام عادت ہوگئ ہے سودی
  قرض اور بھی وہال ہے ۔ حضور علیہ السلام نے سود دینے اور لینے والے پر لعنت فر مائی اللہ
  تعالیٰ مسلمانوں کوائی اے کی قونی وے۔
  پراسلامی سادگی کوائی انے کی تونی وے۔

# (فوائدومسائل)

	,
ئلە:	میح یہ بے کفریب مقروض کومہلت دیناواجب ہے۔اور ہالکل معاف کردینامستحب
	-6-
سکلہ:	أكركسى مقروض كاغريب مونا مشتبه مواورا حمال موكه ثايديداب مال كوچم يا تا ب
	قرض خواه کی درخواست پر حاکم مقروض کوقید کردے اور جب قرید سے معلوم ہوجائے
	كرواتني يغريب باكراس كے باس مال بوتاتو ظام كرديتاتب اسے چھوڑ دے۔
سکلہ:	معسر تک دست وہ مقروض ہے جس کے پاس ادائے قرض کے لاکن مال ندہو۔
ستلد:	قرض خواه کويد مي حق ب كرمقروض كو پكڑ لے كه برونت اسكے ساتھ ساتھ مجر ا
ستلد:	حاكم كويين نبيل كمقروض كى جائداداورمكانات خودفروخت كريداوراس كاقرض ادا
	كردے بلكدات قيدكركرييج پرمجوركرسكتا ہے۔ بال اسكے پيسر پر قبضه كركے بفترر
	حصةرض اداكرسكتاب- (در فقاركتاب القصناء)
ستله:	مراب نوی اس بہے کہ قامنی (مجسٹریٹ) دیوالیہ کی ہر چیز فروخت کردے لیتنی
	کی کڑے اور بے کا مکان، رفت کے آلات کے سواسب پی فرو وفت کر کے قرض
	اداکے۔(شای) آج کل ای پھل ہے۔
مسكلية	مہلت دینا اس قرض میں واجب ہے جو مالی کاروبار کا ہو جیسے تجارتی قرض وغیرہ مگر
	وین مهر، کفالہ حوالہ " کے روپے پرمہلت واجب نیس _ (احکام القرآن المجساص
	الرادي)
مسكله:	جومقروض نقیرظا ہرہوا سے قیدنیں کرسکتے کیوں کہ قیدتو ظہور نقرے لیے تھی۔
. 10.	المُعْ اللهُ عَلَى مِعْ اللهِ عَلَى مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَل

ميسرة) كامري-

#### فائده ضروريد:

شرعاً قرض اور دین میں فرق ہے۔ دست گردان لینی نقدی کے لین دین کوقرض کہا جاتا ہے اور معاوضات کے ذمہ رہ جانے کو دین کی سے دس روپے ادھار لیے بیقرض ہے لیکن دس روپے کا مال فریدا اور قیت اوائیس کی بیدوین ہے۔قرض کی میعاد کوئی ٹیس قرض خواہ جب چاہ مانگ لے طے شدہ میعاد کی لازمی پابندی ٹیس گر دین میں مقررہ میعاد کی پابندی کرنی ہوگ ۔ کہ وقت مقررہ سے پہلے تقاضہ ٹیس ہوسکتا۔ (کتب فقہ) نیز قرض میں زیادتی حرام کر سود بنتی ہے اور دفت مقررہ سے پہلے تقاضہ ٹیس ہوسکتا۔ (کتب فقہ) نیز قرض میں زیادتی حرام کر سود بنتی ہے اور دیں میں جائز کہ تاجر کہ سکتا ہے کہ اس شکی کی نقذ قیمت ایک روپ اور ادھار پر ڈیڑھ روپ ہے۔ ہے۔ تاہم خلاف مردت ہے۔

وَاتَّـ قُواْ يَوْمًا تُوجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللهِ (اورڈرواسون ہے جسش الله کاطرف اوٹائے جاؤگے) یہاں تقویٰ سے ڈرٹا مراد ہے۔ اور ہوم سے قیامت کا دن یا مرف کا وقت مراد ہے۔ (مظہری) (ثُمَّ تُوفِی کُلُ نَفْسِ مَّا کَسَبَت) (ہرجان کواس کی کمائی ہوری وی جاوے گی توفیۃ سے بتااس کا مادہ وقاء ہے۔ بعنی ہورا پورا دیتا (اخذا شنی وافیاً) ماکست کا مضاف جزاء ہوشیدہ ہے لینی ہرفس کواس کے اعمال کا پورا پورا بدلد دیا جائے گا خیر کا خیر اورشرکا شہر

کسب ہرافتیاری تعل کو کہتے ہیں خواہ ہاتھ سے معادر ہویا دیگراعظاء سے اور کل نفس سے ہر عاقل ہالغ انسان مراد ہے کیوں کہ نیچے و ایوانے اور جانور کے اعمال کی آخروی جزانہیں۔ (نعیمی)

وَهُمْ لَا يُسْظُلَمُون : (اوران رِظم نه وگا) يعنی اُواب گمٹا کريا (جرم سے زيادہ) عذاب برحا کران رِظم نہيں کيا جائے گا۔ مغسر بن فرماتے ہيں کہ (واتقوا يوماً) المنح بيسب سے آخری آ عت ہے۔ جو حضور علیہ کی معرت جرئیل علیہ السلام نے عرض کیا کہ اسے سورہ بقرہ میں (۱۸۰) دوسوای آخوں کے بعدر کھیے چناں چہ بہاں رکی گئی اس کے بعد حضور علیہ السلام و نیا میں

سات دن یا نو دن یا کیس دن رہے\_(بقول ابن عباس رضی الله عنه) بقول بعض ۱۸ اکیاس دن دنیا میں رہے (روح البیان وکبیر) بعض روایت میں آیا ہے کہ بیآیت وفات شریف سے تین من يهلي نازل مونى (روح البيان وكبير) (والله اعلم بالصواب) حضور نبي كريم الله كي پيرائش ،آپ كى بعث ، دخول مدينداوروقات شريف يوم الاثنين يعنى بيروار موكى \_آپ الله الحاره دن يهارر بي تاريخ وصال دو، يا لوياتيره ري الاول بيعوام مي جوباره تاريخ مشهور بي بدورست نہیں عوام میں اس غلط تاریخ کے مشہور ہوجانے کی وجہ علامدا بن حجرعقلانی نے فتح الباری میں ہیں المن ع (فالمعتمد ماقال ابو مخنف وكان سبب غلط غيره انهم قالو مات في ثاني شهير ربيع الاول فتغيرت فصارت ثاني عشر واستمر الوهم بذالك يتبع بعضهم بعضاً من غير تأمل والله اعلم قالو مات في ثاني شهر ربيع الأول غير تسامل والمله اعلم) لينى لوكول في للطي معلظ ثاني فحمر كوثاني عشر بناليااوراس كى تائيد معنف سیرت النبی تالیک اور ماحب نشر الطیب نے بھی اپنی کتب شب کی ہے۔ چناں چرکھاہے'' اور تاریخ کی تحقیق نیس مولی اور بارموی جوشمور ہے وہ حساب درست نیس موتا کیول کداس سال ذی الحبہ کی تو میں جعہ کی تھی اور ایوم وفات دوشنبہ (پیروار) ثابت ہے۔ پس جعہ کوٹویں ذی الحبه بوكر بإره ريح الاول دوشنبه كوكسي طرح نبيس بوسكتي "\_ (نشر الطبيب مطبوعة ناج تميني ٢٣١)

این کیر نے وفات ارکی الاول بروز پروارر کی ہے۔ چنال چیر ماتے ہیں (و عساش النبی مات یوم الالنین لیلتین خلتا من ربیع الاول) (رواوائن الی حاتم) (تغیراین کیر صفح ۱۳۳۳)

امام المل سقعه مولا ناالثاه احمد رضافاضل بریلوی نے تاریخ وفات تیرہ رکھ الاول کمی ہے اوران کی تحقیق ہے۔

# تجارت مل لين دين كاحكام بشم الله الرّعنن الرّحيم

بَأَيُّهَا الَّذِيْنَ امْنُوَّا إِذَا تَدَا يَنْتُمْ بِدَيْنِ إِلَى آجَلِ مُسَمَّى فَاكْتُبُوهُ وَلَيَكْتُبُ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يُكْتُبُ كَمَا عَلْمَهُ اللَّهُ

فَلْيَكُتُب (سورة البقرة: ٢٨٢)

"اے ایمان والو! جبتم ایک مقررہ حد تک کسی دین کالین دین کروتو اے لکھ لو۔ اور چاہیے کہ تہمارے در میان کوئی لکھنے والا ٹھیک ٹھیک لکھے۔ اور لکھنے والا لکھنے سے الکارنہ کرے جیسا کہ اللہ نے اے سکھایا تو اے لکھ دینا جاہے۔''

حفرت عبدالله ابن عباس رضی الله عندفر ماتے ہیں کہ بیآ یت ای سلم کے بارے میں نازل ہوئی۔ (تغییرات احمدیہ)

یآ یُّها الگیذین امنُو ا اِذَا تَدَا یَنتُم بِدَیْنِ اِلّی اَجل مُسمّی (اےایمان والوجب مُ ایک مقرره مدت تک کی دین کالین دین موتو اے قرض کہا جاتا ہے۔ جیے دوپید یا گندم یا مجودیں ادھار لی ایک جنس جی ادھار کالین دین ہوتو اے قرض کہا جاتا ہے۔ جیے دوپید یا گندم یا مجودیں ادھار لی جائیں کہ چندروز جی ایسا ہی مال واپس کرویا جائے ۔اس جی زیادتی حرام اس کی میعاد کوئی نہیں ۔اور دین خلاف جنسی ادھار کو کہتے ہیں ۔مثلاً اگر غلہ آج خرید لیا اس کی قیت پھر دیں کے ۔اس جی زیادتی بھی حلال اور میعاد بھی معتبر (احمدی تعیمی وغیرہ) غلا ہر ہے کہ اس لفظ سے ہرادھار مراد ہے۔ مگر بھول ابن عباس رضی اللہ عند مرف کے سلم مراد ہے۔ تسداید میں شبہ ہوسکا قماکہ یافظ دین بمعنی بدلدسے بنا ہواور اس سے دہ تجارت مراوہ وجس جی مال بھی ادھاراور قیت

بھی ادھار۔ان دونوں وہمول کو دفع فرمانے کے لیے ارشاد ہواہدیں }۔جس سے معلوم ہوا کہ تجارت میں ادھار یک طرفہ ہی ہونا جاہیے۔دوطرفدادھار کی تیج (سٹہ) درست نہیں۔ غیر مقبوض كى بيع غير متوض كوض بالاجماع ميح نهيل حاكم اوربتى في ابن عروضى الله عند سدوايت كى ے كرسول النَّطَافِية نے تي الكائي بالكائي كى ممانعت فرمائى (مظهرى) - (الى اجبل مسمى ) اجل کے معنی کس چیز کے لیے مقرر مدت کے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے (ولتب المعنو اجسالا مسمعی) (مفردات)ای لیےموت کوجی اجل کہاجاتا ہے دہ انتہائے عمر کے لیےمقرر ہے۔ (كبير) اجل كى كم عدة الك مهيد ب- (احدى) - چول كداجل (ميعاد) معى مهم موتى ہے مثلاً بوں کہا کہ جب فصل کئے گی توبیقرض دوں گا۔اسلیے لفظ سمی لا کرمعین کردیا کہ ایسی اجل (میعاد) جس میں کی پیشی تامکن ہوجیے سال مہیناور تاریخ کاتقرر ( اجل مسمی ) ہے اشارة معلوم ہوا كه بى مدت كرض جن ميں بھول چوك كا خطرہ ہودہ كلمے جائيں \_ايك آدھ محفظ كاقرض كدكونى جيز فريدى جيب مي يورى فم نيس كهدديا كدامجى كمر ي مجواع ديا بول ۔ یا کل تک پہنچ جائے گی ۔اس کے لکھنے کی چنداں ضرورت نہیں کہ اتن مدت میں بھول چوک اور جُمَّرُ مِن وَادر بین اس لیے لکھنے کو ( اجسل مسمعی) پرمرتب فر مایا غرض بیکراس مختفری عبارت میں دیوان کے بہت ہے احکام وقوانین بیان فرمادئے مطلب بیہوا کہا ہے مسلمانوں! جب تم آپس میں قرض کالین دین کروکہ مال ادهار پر نہویا قیت نقلہ لے کر مال ادهار دینا ہوجیسا كريج سلم ميں ہوتا ہے تواس ميں سيح طور پرميعاد مقرر ہوتا جا ہے۔

فَ ا حُتُبُوهُ (پس اے لکھ لو) لین آئندہ راع کودور کرنے اور معاملہ کو پختہ کرنے کے لیے عقد کو (مع تفصیل) کے لکھ لیا کرویہ تھم سب کے لیے ہے۔ خواہ قرض دینے والا ہو ھاکا مرجمع دین ہے یا جل جمہور کے زویک ہے تھم اسخبا بی ہے وجو بی نہیں ۔ اگر وجو بی ہوتو آیت (ف ان اَمنَ بعض کم بعضاً) النع ہے منسوخ ہے۔ (لعیمی مظہری) یہی وجہ ہے کہ حضورا کرم اللہ اور صحاب معضکم بعضاً) النع ہے منسوخ ہے۔ (لعیمی مظہری) یہی وجہ ہے کہ حضورا کرم اللہ اور اور محاب کرام رضی اللہ عنہ نے بار ہا او حاد کے معاملات بغیر قریم بھی کیے۔خود لکھنے کی بجائے کی دوسرے

ے المحوانازیادہ بہتر ہے جیسا کہ اس کے جملہ ہے معلوم ہوتا ہے۔
وَلْیَ خُنْتُ بُ بَیْنَ کُمْ کَاتِبٌ بِالْعَدُلِ : (اور چاہے کہ جہارے درمیان کوئی لکھنے والاٹھیک ٹھیک کھے ) بالعدل یا بہت کے متعلق ہے۔ یامصفا پوشیدہ کے اور کا تب کی صفت پہلی صورت میں اس کے معنی انصاف یا برابری یا وضاحت کے جی اور اگر کا تب کی صفت بوتو بمعنی عدالت و پر بیزگاری ۔ یعنی تم معاملہ کرنے والوں کے درمیان کا تب (وثیقہ ٹولیس) انصاف کیسا تھ صاف وستاویز کھے ۔ چوں کہ دستاویز ات اور شمسکات ہر کھا صاف وستاویز ات اور شمسکات ہر کھا پر والما آدی نہیں کلے سکتا اس کے لیے قانون وال ہونا بھی ضروری ہے۔ اس لیے کا تب محرار سے کھوانے کا خصوصیت سے ڈکرفر مایا ۔ البندا ہوسکتا ہے کہ کا تب کی تنوین بھی تعظیمی ہو یعنی کوئی شاندار قانون وال کا تب وستاویز کھے۔ (فیمی)

وَلَا يَابَ كَاتِبَ أَنُ يُكُتُبُ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبُ : (اور لَكِين والالكي سا الكار فدكر عصيا كدات الله في سحمايا تواس لكودينا جائي )

لا بیاب اہا ہ سے بنا بھٹی الکارکرنا مطلب یہ کہ کوئی کلینے والا بلاور کلینے سے الکار شکرے۔

بلہ جس طرح اللہ نے اس پر کرم فر مایا اور اس کو لکھٹا سکھایا ۔ و بسے ہی اسے چاہیے کہ اپنے فن سے

دوسروں کوفائدہ پہنچائے ۔ ارشاد ہاری تعالیٰ ہے (اَحْسِنُ کَمَا اَحْسَنَ اللّٰهُ علیک) (جس

طرح اللہ نے تہارے ساتھ احسان کیا ای طرح تم بھی لوگوں سے بھلائی کرو) (بیضاوی)

فَلْنَکْتُبُ نَی کے بعد تاکید کے لیے تھم ویا یعنی بھی ہوئی تحریرے موافق کھے۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ

فیکٹٹ نی کے بعد تاکید کے لیے تھم ویا یعنی جیسااللہ نے اسے کھایا ہے گویا پہلے نی الکارے ذیل

یہ جملر (کے ما علمه فی کے تعلق ہو ۔ یعنی جیسااللہ نے اسے کھایا ہے گویا پہلے نی الکارے ذیل

میں کتابت عام کا تھم تھا۔ اور اب تھم کتابت کو مقید کردیا کہ اس طرح کیسے جسطرح اللہ نے اسے

سکھایا۔

کیا کا تب پرتح ریاور شاہد پرشہادت دیناواجب ہے؟ بیمسلداختلافی ہے۔ بجاہد وجوب کے قائل نہیں۔ بشرطیکہ کا تب سے لکھنے اور شاہد سے شہادت کا مطالبہ کیا جائے ۔ حسن بعری رحمتداللہ

علیہ بھی وجوب کے قائل ہیں۔لیکن وجوب کفامیہ کے بعنی اس کا تب پر تو بیدواجب ہے جو تر یے کے مقرر ہو یہ ضاک کا قول ہے کہ کا تب پر کتابت اور شاہد پر شہادت واجب تھی لیکن آ یت (و کا یہ یضار گاتب و لا شہید) ہے منسوخ ہوگئ (مظہری) منتقع: شہادت کے تفصیل مسائل آئندہ آیات میں آ رہے ہیں۔

### (فوائدومسائل)

ا۔ بہتریہ کہ کا تب ہر دومعا ملہ کرنے والول کے سواکوئی تیسر افض ہوجیہا کہ (کسالیہ) معلوم ہوا۔

۲ بہتر یہ ہے کہ کاتب عاقدین کے درمیان بیٹے تا کہ دونوں کی بات بخوبی من سکے جیما کر رہی ہے کہ کاتب علوم ہوا بلک ایک کی غیر موجود کی میں دستادین بالکل نہ لکھے (روح البیان)

س کانب متنی پر بیز گار مسائل شرع جائے والا ہونا جاہے بلک فقیہ (قانون وان) ہوتو بہتر ہے۔ ( کبیر )

سم فرورت ہے کہ دستاویز کی عمارت نہایت صاف اور واضح ہوجس میں آئندہ جھڑا کا احتال ندہو (احکام القرآن)

بعض اوگ مدکوچنداورچندکومد بنالیتے ہیں ایمانہیں ہونا چاہیے بلکدا گرسولکمنا ہے تو حرف میں بول کھیں کہ سورو پینصف جس کے پچاس روپے ہوتے ہیں جیسا کد (بسالمعدل) کی مہل تفسیر ہے معلوم ہوا۔ (تعیمی)

۵۔ جہورعلاء کے زدیک می تر رستحب ہے مرحبداللہ ابن عہاس رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ واجب ہے۔

- ۲ دین کی میعادالی مقرر ہوئی چاہیے جس میں جھڑے کی مخبائش ندرہے یوں لکھے فلاں ماہ فلاں تاریخ فلاں دن پرروپیادا کروں گا۔ یوں نہیں جب فسل کئے گی تو دوں گا کیوں کہ فصل کئے میں بڑا فرق ہوتا ہے بھی جلدی گئی ہے بھی دریش۔
- کے بیج ملم جائز ہے اور بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ قرآن سے ثابت ہے۔ بیج سلم یہ ہے کہ قیمت فی الحال دیدی جائے اور مال ادھار ہواس کے درست ہونے کی سات شرطیں ہیں۔
   (۱) مال کی جنس مقرر ہومثلاً گندم ، جو یا چنے وغیرہ (۲) مال کی شم مقرر ہے مثلاً میکسی پاک یا ۵۹۱ وغیرہ

اگر کیڑا ہے تو تشحافلاں نمبر کورایا دھلا ہو۔ یا قلیٹ ک، مرے دغیرہ (۳) مال کی صفت مقرر ہو عمدہ یا معمولی (۴) مال کی مقدار مقرر ہو مثلاً کہے کہ اس مجاؤ سے استے روپے کے کل استے خریدے ہیں (۵) وقت ادامقرر ہو کہ فلال مہینہ فلال تاریخ ۔ (۲) ادا کی جگہ مقرر ہو کہ فلال جگہ مال دیا جائے گا تیمت فی الحال نفتد دی جائے اور اور اس کی مقدار بھی معلوم ہواس میں ہیمی شرط ہے کہ دہ مال ایسا ہو جو وقت مقدسے وقت ادا تک بازار میں ملے۔

مسكة: ني سلم مين فريداركو (رب المسلم) اورييخ واليكو (رب السمال با سلم المها) اوريخ واليكو (رب السمال با سلم الله) اور قيت كو (راس المال) اور مال كو (سلم فيه) كمت بير (كتب فنهير)

مسکلہ: نیج کی چارصور تی ہیں نفتر کی نفتر سے نفتر کی ادھار سے، ادھار کی نفتر سے اور ادھار کی ادھار مسکلہ: ادھار سے اول تین جائز ہیں اور چوتھی تا جائز کہ مال بھی ادھار ہوا اور قیمت بھی ادھار لین جائز لین سٹاس لیے آ بہت میں ہدیات فی فرما دیا تا کہ علوم ہوجائے کہ یک طرفد وین جائز ہے دو طرف نا جائز۔

مسئلہ: کا تب اکھائی کی اجرت لے سکتا ہے لیکن مسئلہ بتانے کی اجرت لینا حرام ہے کیوں کہ کھسئلہ بتانا فرض کلفایہ (احکام القرآن، الجصاص للرازی) مرمسئلہ بتانا فرض میں ہے۔ (نعیم)

مسكد: فرض عين اورحرام پراجرت ليناحرام ب\_باقى كامول برجائز

....اشرف التفاسير .....

مسئلہ: جہاں اجرت لیناحرام ہووہاں دینا بھی حرام۔ داڑھی مونڈنے بحرام تماشہ دکھانے ، شراب پلانے وغیرہ کی اجرت لینا بھی حرام اور دینا بھی۔

فاكره:

رب تعالی نے جونوائد ومنافع حرام طریقوں سے حاصل کرنا حرام کیے ان کے حصول کے لیے حلال ذریعہ محکم مقرر فریا دیے۔ (کبیر) زنا حرام مگر بیوی سے جماع حلال بسود حرام اور بھے ملم حلال ، شراب حرام شہد حلال جس میں شراب سے بڑھ کرطانت ہے اور نشہ ہالکل نہیں۔ (تغییر لیسی )

فاكده:

دستاویز کی تحریر اور معاملات کے مسائل سیکھنا فرض کفامیہ ہیں۔(احکام القرآن) جن کو بیرکام پڑتے رہتے ہیں۔ انہیں ان مسائل کا سیکھنا فرض مین ہے۔ باتی مسلمانوں میں سے اگر ایک بھی سیکھ لے تو سب کا فرض ادا ہوجادےگا۔

(معبیہ) دستاویز نولیں کو د ثیقہ نولی کے شرعی احکام سیکھنا جاہیے اور معاملات و مقلہ مات والوں کوان احکام شرعیہ سے ضرور واقف ہونا جا ہے۔ بِسْعِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَلَيْمُلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقِّ وَلْيَتِّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ۚ وَلَا يَشْخَسُ مِنْهُ شَيْتًا فَإِنْ

كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقِّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيْفًا أَوْلا يَسْتَطِيْعُ أَنْ يُعِلُّ هُوَ

فَلْيُمْلِلُ وَلِيُّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

"اورجس پرحق آتا ہے۔وہ کھوائے اور اللہ سے ڈرے جواس کا رب ہے۔اور حق میں سے چکے کم نہ کرے۔ پھر جس پرحق آتا ہے۔اگر بے عقل یانا توال ہو یہ کہ لکھ نہ سکے تو ولی اس کا انصاف کے ساتھ لکھائے۔"

### تفسير:

المریح اور این ایستانا له ی م لے بھڑے کا احمال شدہ ہا تعدہ جملہ سن درہے۔
و کی مسلسل اللّذی عَلَیْهِ الْحَقُّ: (اور جس پری آتا ہے وہ کھواتا جائے) المال اور الماء بم معنی ہیں یعنی کھوانا (مظہری) مطلب یہ کہ دیون کھوائے۔ کہ بی فلال مال فلال سے آئی مقدار بی قرض لے دہا ہوں۔ کیوں کہ اس کا اقرار جمت الزامی ہے۔ خیال رہے! کہ مقروض کا منمون ہونا ضروری ہے۔ نہ کہ بین عہارت لہذا مقروض اگر کی اور زبان میں بات کرے یا کوئی بے دھکی سونا ضروری ہے۔ نہ کہ بین عہارت لہذا مقروض اگر کی اور زبان میں بات کرے یا کوئی بے دھکی سی عبارت اور کی اس کا اصلاح کر کے حریکر سے بشرطیکہ اس کا مقصود نہ بدلے۔ (ملحما تفیرات احمدیہ)

وَلْيَتَّقِ الْلَهُ وَبَّهُ : (اورالله عدر عراس كارب م) يعن كعواف والاياكاتب مغمون كموات يا لكية وتت رب كاخوف ول يس ركيس لفظى بير كيير ساب مسلمان بمائى كودهوك

دین کی کوشش ندکرے۔ لکاح، تی ، اجارہ، قرض، تی سلم ان سب کا یکی تھم ہے۔ وَ لَا يَبْخَسُ مِنْهُ شَيْئًا: (اور تن میں سے کھی م ندکرے) لین واجی تن سے ندکا تب کم کھے اور ند کھوانے والا کم کھوائے۔

فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيْهَا أَوْ ضَعِيْفًا: ( هُرِض رِحْنَ آتا ج أَكر بِعْسَ يا ناتوان مو)

سفیه: سفة یا سفاهة ہے شتق ہے بمعنی بدوتوف، احمق، بے مقل اس میں دیوانے، پاکل ، جنونی ، خیطی بخبوط الحواس بھی شامل میں (کبیر معانی ، فیعی ، مظہری وغیرہ) ضعیف ضعف سے بنا ہے بمعنی کزوری۔ یہاں کمزوری سے مراد ہے جوعمر کے لحاظ سے ہولیتنی لڑکین یا بر حمایا بعض نے کہا کہ ضعیف سے مراد ضعیف العقل ہے۔

آوُلا یَسْتَطِیعُ اَن یُمِلُ هُوَ: (یابینکمواسے) یعنی خودنکمواسکنا موخواه کو کے ہونے کے سبب سے یا میچ طور پرمطلب کواواندکر سکنے کی دجہ سے یا زبان ندجانے کی دجہ سے یا قید یا پیاری یا غیر حاضری کی دجہ سے کہ کا تب اس کے پاس نہ بھنے سکتا ہو یا پردہ شین عورت ہو کہ کا تب اندرون بردہ نہ جاسکتا ہو۔

پردہ نہ جاسکتا ہو۔

فَ لَيُمْلِلُ وَلِيُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

#### (فائده)

- ا۔ سنید یعنی مخبوط الحواس کوتھرف (کاروبار) سے مجورروک نہیں سکتے۔ (امام ابوطنیف) دیکھو شریعت ہیں سنید کوقرض لینے کی اجازت دی قرض لین بھی تصرف ہے۔ (احکام القرآن) مگر صاحبین فرماتے ہیں اس کوتھرف سے مجور کیا جائے گا۔ اور ای پرفتو کی ہے (در مخار) کیوں کہ اس آیت ہیں سنید کے لیے ولی کی قید لگا دی۔ اس سے معلوم ہوا کے اس کہ تعرف ہیں بچہ کی طرح ولی کی ضرورت ہے۔
- ا۔ بچدد بواند اور دیگر مجود لوگوں کا ولی ان پر قرض کا اقر ار کرسکتا ہے۔ اس لیے ولی کو اسٹام کسی کھیا اقر ار تامین ہے۔ اور جب ولی کا املاء بولنامعتر تو اس کا اقر ار مجی معتبر۔
- مسئلہ: نابالغ اور مجنون کی تھ وشراء واقرار توشرعاً ناقابل اعتبار ہے بلکہ ایسے لوگوں کے معاملات کے محے و نافذ ہونے کے لیے ولی شری کی اجازت درکار ہے۔اور ایساولی جس کا تقرف ان کے مال میں نافذ ہو سکے صرف باپ دادایا ان کا وص یا قاضی مین حاکم شری ہیں۔
- مسئلہ: بوڑھا آدی اگرضعف البدن ہوجائے اگروہ اپی طرف سے عثار کروے اس کووکیل کہتے ہیں ۔ کو تکے یا دوسری زبان بولنے والے کے لیے منبم یا مترجم کی ضرورت ہے۔ وہ ہرمعتبرآدی ہوسکتا ہے۔
- مسكد: قرآن كريم بين اس مقام برلفظ ولى كمفهوم عام بين عقار، وكيل، مترجم اور عهم سب كوشائل ب-

# دستاویز کی تحریر کے ساتھ گواہ مقرر کرنے کا شرعی حکم

بِسَمِ اللهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْم

دستاویز کی تحریر میں تین فخص ضروری ہیں کا تب بمقر لین لکموانے والا ،گواہ وشاہر آیت کریمہ میں پہلے کا تب پھرمقر کاذکر گزرااب گواہوں کا تذکرہ ہے۔ (تعیمی)

و استشهد و استشهد و استفهال محتی طلب سے باستشهاد شاہریا طلب شهادت کردن بہاں پہلے معنی مراد ہیں ۔ یعنی کواہ تلاش کرو۔ صاحب روح المعانی نے فر مایا کہ یہ باب افعال ہے ساور تا مذائدہ ہیں ۔ اور صیفہ مبالغہ افتیار کرنے ہیں اشارہ اس طرف ہے کہ ایسے کواہ ذھو تلوج و بار بار مدالت میں جاتے ہوں گوائی حکام قبول کرتے ہوں لینی عاول متی گواہ ۔ همید همو دسے منا بمتی حاضری چوں کہ گواہ اکثر موقع واردات پر موجود ہوتا ہے ۔ اسلیے اس شہید کہا جاتا ہے۔ چونکہ تحریر میں بھی مقروض کے پھر جانے کا اندیشہ ہے۔ کہا تی تحریر کا بی افکار کردے اسلیے اس پردو گواہ بنا نوجواہ ذبانی ہوں خواہ ان کے نام بھی تحریر میں کھود سے جا کیں۔

مِنْ رِّ جَالِكُمْ: (این مردوں سے)رجال جع رجل كى ہے۔ بعنی عاقل بالغ مرد۔اس سے عورتیں نے دیوانے فتی دوغیرہ سب كل مے۔ مخم مرجع فر کرحاضر میں سلمانوں سے خطاب ہے۔ اس اضافت سے کفار،غلام،فاس دفاجرتكل مے ۔ یعنی اپنے مسلمان تقی عاقل بالغ مردوں

یس سے دوگواہ بنالو۔ فلیان کم م محونا رَجُلَینِ (پس اگردومردندہوں) لینی دومردول کو گواہ بناتا میسرند آسکے۔

فَوَ جُلِّ وَاهُو اَلَّنَ: (توالی مرداوردومورتی) دومردول کیمبرندآنے کی صورت میں ایک مرداوردومورتول کو کواہ بنانے کی صراحت ہے۔اصل میں تو یہی ہے کہ کہ عورتوں کی گواہی ندلی جا ئے لیکن ایک مرد کابدل دومورتوں کو مان لیا گیا ہے۔

ای شبہ بدلیت کی بنا پر حدود قصاص میں جن کا ستوط اونی اشتہاہ سے ہوجا تا ہے۔ عورتوں کی شہادت اجماعاً غیر معتبر ہے۔ بروایت ابن ابی شیبر رسول الله الله الله الله الله علیہ علیہ معتبر ہے۔ بروایت ابن ابی شیبر رسول الله الله الله الله الله علیہ کہ معدود قصاص میں عورتوں کی شہادت جا تزنہیں۔

مِمْنُ قَرُضُونَ مِنَ الشَّهَدَآءِ : (ایے گواہ جن ک دپند کرد) بینی ان لوگوں میں ہے گواہ چنو جن کی راست ہازی ، دیانت داری ادر پر ہیزگاری سے تم راضی ہو۔ بیرخطاب عام موثنین ( قرض خواہ دمقروض) دولوں کو ہے یا حکام وفت کو (روح المعانی)

آنُ تَسْضِلُ اِحْسَلُهُ مَا : (كركين ان ش ايك ورت بحول) يه جمله دو ورتو ل وايك مردكا بدل قرار دين كي حكمت بيان كرر الإسه تسفيس ضلال سي بنا بمعنى بحول جانا - بهك جانا - ( وضل عنهم ما كانوا يفترون) اى ذهب منهم الإعمر رضى الله عند فرمات بين كه مثلال ك نفوى معنى غائب بونا بهى بين - (كبير) ممراه كوضال اس ليه كهته بين كه وه مي عقيده بحول جانا

یہاں تعمل کامفہوم پوشیدہ ہے۔ کیوں کہ بھولنے بیں بہت سے احمال ہیں۔اصل واقعہ ہی بھول جائے۔ یا قرض کی مقدار بھول جائے۔ یااس کی مدت یا شرا نظاو غیرہ بھول جائے۔غرضیکہ کچھ بھی بھول جائے۔

فَتَذَكِّرَ إحْداهُمَا الله خُولى : (الواس ايك كودوسرى يادولادك تذكرتذ كيرس بنا بمعنى ياد

دلانا \_ يہاں تذكرتعمل كے مقابل ميں آيا تو معلوم ہوا كرتعمل كے معنى مجولنا مراد ہيں نہ كہ ووسر ہے ۔ يعنى ايك مرد كے قائم مقائم دوعورتيں اس ليے دكھى تى ہيں كہ عورتوں كے مزاج ہيں دطوبت ذيادہ ہے جس سے ان پر مجول چك غالب ہے۔ (روح المعانی) اگران ہيں ہے ايك مجبول جائے تو دوسرى يا دولا دے ۔ اس سے اشارة بي محمعلوم ہوا كہ دونوں عورتيں بيك وقت قاضى كے سامنے گوائى دينے كے ليے كھڑى ہوں ۔ نہ كہ عليحدہ عليحدہ مردوں كى طرح چوں كہ گوائى بوي اہم چيز ہے ۔ جس پرسار ہے مقد ہے اور حاکم كے فيصلے اور عدل وافساف كا دارو مدار ہے اس ليے دوران مقدمہ مرى اور عدى عليہ كے دكلاء كاسارا زور گواہيوں پر ہوتا ہے ۔ اس ليے ہوائى غير ہے دوران مقدمہ مرى اور عدى عليہ كے دكلاء كاسارا زور گواہيوں پر ہوتا ہے ۔ اس ليے دوران مقدمہ مرى اور عدى تاكيد بي فريا ئيں ۔ انسوس! كه فى زماندلوگ گواہيوں كو بيائى كھيل سجورتے ہيں ۔ رشوت لے كرجھوئى گوائى دينا عام ہے حالاں كہ حديث شريف ہيں بي ويؤى گوائى دينا عام ہے حالاں كہ حديث شريف ہيں جھوئى گوائى دينا عام ہے حالاں كہ حديث شريف ہيں جھوئى گوائى كوائى كوائى دينا عام ہے حالاں كہ حديث شريف ہيں جھوئى گوائى دينا عام ہے حالاں كہ حديث شريف ہيں جھوئى گوائى كوائى كوائى دينا عام ہے حالاں كہ حديث شريف ہيں جھوئى گوائى كوائى ك

### (فوائدومسائل)

ا۔ ملمان کے معاملات ش کافری گوائی معترفین جیسا کہ (مین رجسالکم) سے معلوم ہوا کہ کہ میں خطاب ملمالوں سے ہے۔ (احمدی)

۲۔ مالی معاملات میں صرف مورتوں کی گواہی معتبر نہیں۔ یا تو دومرد ہوں یا ایک مرداور دو عورتیں ،اگرایک مردنہ ہوتو مورتیں خواہ کتی ہی ہو کیوں نہ ہوجا کیں تب بھی معتبر نہیں۔

س۔ فاس وفاجری گواہی مقبول نہیں۔ جیسا کہ (مصن تسر صون) سے معلوم ہوا۔ کیونکہ رضا سے دینی رضامندی مراد ہے۔ بیتھم قبول گواہی کا ہے۔ گرفاس کا گواہ بنا نامعتر ہے۔ البذا جوعقو د گواہی پرموقوف ہیں۔ دوفاس کی گواہی سے منعقد ہوجا کیں گے۔

مثلاً فاسق کی موجودگی میں جو نکاح کیا جائے وہ درست ہے۔ کہ ان کی گواہی سے نکاح موجائے گا۔ ہاں اگرآ کے جاکر زومین میں اختلاف پیدا موجائے تو فاسق کی گواہی سے حاکم کے

....مولا تأغلام على اوكا روى .....

نزدیک نکاح ثابت ندہوگا۔نکاح کا انعقاد پھی اور ہے۔اور ثبوت پھی اور (الحاصل حمل شہادت اور ادائے شہادت میں فرق ہے)

۲- بچال کی گوائی معتبر نبین جیسا کر جال سے معلوم ہوا۔

۵۔ گوانی می افظ شہاوت اولنا جا ہے جیا کہ (فاسعشهدوا) معلوم ہوا۔ (احمدی)

۲۔ معاملات قرض کی گواہی میں ضروری ہے کہ گواہ موقعہ داردات پر موجود ہو۔ جیسا کہ (شھیدین)سے معلوم ہوا۔

ے۔ مردعورت سے افضل ہے۔ ای لیے محض مردوں کی گواہی معتبر اور بعض معاملات بیس محض عورتوں کی گواہی کا اعتبار ہے۔ حدیث معرفتوں کی گواہی کا اعتبار ہے۔ حدیث مشریف بیس ہے کہ عورتوں کی معتبر بلکہ حدود قصاص بیس مردوں کی گواہی کا اعتبار ہے۔ حدیث مشریف بیس ہے کہ عورتوں کی معتل محکم اور دین بھی معتبل تو اسلیے کہ ان دو کی گواہی ایک مرد کی گواہی ایک موت کو ایس کے کہ سام مقال ہے کہ سیاس سے محروم ہیں۔ (نعیمی) میں اس سے محروم ہیں۔ (نعیمی) ذیل بیس ہم شاہداور شہادت کے موضوع پرایک محتصر سامقالہ خصوصی درج کرتے ہیں۔ فضل بیس ہم شاہداور شہادت کے موضوع پرایک محتصر سامقالہ خصوصی درج کرتے ہیں۔ فضل بیس ہم شاہداور شہادت کے موضوع پرایک محتصر سامقالہ خصوصی درج کرتے ہیں۔ فضل بیس ہم شاہداور شہادت کے موضوع پرایک محتصر سامقالہ خصوصی درج کرتے ہیں۔ دیل مصب قضاء:

نظام مصطفاعتا بھے میں منصب قضا وزبا ہت اہم اور نازک ترین عہدہ ہے۔ کیونکہ اس کے بغیر نظام مصطفاعت میں منصب قضا وزبا من عامد قائم روسکتا ہے۔ نظر نظرت کی محافظت ہوسکتا ہے۔

#### ضرورت شامد:

تاضی اسلام کے نیمنہ کا دار مدار مری کے کو امول کی شہادت پر موتا ہے۔ لہذا کو امول کے بارے میں قاضی کا ادنی ساتسائل بھی بہت پڑی خوابیوں کا پیش خیر بن سکتا ہے۔ فصادة :اخبار صدق لا ثبات حق بلفظ الشهادة فی مجلس القضاء (فتح القدری

بوار عالمگیری صفی ۳/۲۰۱۷ (حق کوتابت کرنے کے لیے جلس قاضی میں لفظ شہادت کیما تھ کچی خبرد یے کوشہادت یا گوائی کہتے ہیں )۔

شاہر کے لیے دوقتم کی شرائط ہے متصف ہونا ضروری۔(۱) شرائظ آل (معاملہ کے لیے گواہ بنا) (۲) شرائط اداء بخل کی تین شرطیں ہیں۔ (۱) عاقل ہونا (۲) انگیارا ہونا (۳) جس چیز کا گواہ ہنا ) مشاہدہ کرتا۔ البقا مجنوں یالا یعقل اورا تد ہے میں گواہ بننے کی صلاحیت نہیں۔ ہال مخل کے لیے بلوغ بریت ، اسلام ، عدالت وغیرہ شرط نہیں۔ چناں چہ مالکیری میں ہے کہ کوئی مختص وقت تل بچہ یا غلام یا کافریا فاسق تھا گر بوقت ادائے شہادت بچہ ہالی ہو چکا ہے۔ فلام آزاد موچکا ہے۔ فلام آزاد موچکا ہے۔ فلام آزاد موچکا ہے۔ کافرمسلمان اور فاسق تا تب ہوچکا ہے تو گوائی مقبول ہوگی (۱۰۲ سانمبرا) (کے لاافی البحد الموالق).

#### شرائطادا:

(قبول گوای کی شرائط)(۱) گواه کا آزاد ہونا۔(۲) مسلمان ہونا (۳) بالغ ہونا (۳) متنی

ہونا (۵) واقعہ سے واقف ہونا (۲) اس کی گواہی ہیں گواہ کا اپنا آفٹع نہ ہونا اور اس سے دفع ضررنہ

ہونا (۷) محدود فی القذف نہ ہونا لیمنی اسے قبل ازیں تہدت کی صدنہ لگائی ہو۔ (۸) انگھیارا ہونا

(۹) ناطق ہونا (۱۰) گواہ کا فریق مقدمہ نہ ہونا (۱۱) شہادت کا دکوی کے مواش ہونا (۱۲) شاہد
مشہودلہ کا بیٹا یا غلام نہ ہونا (۱۳) گواہ کا مشہود علیہ کا دشن نہ ہونا (۱۳) صدود قصاص میں گواہ کا مرو

ہونا (۵) حقوق العباد میں جس کی گواہی دیتا ہے اس کا پہلے سے دگوی ہونا۔ (کتب فقیمہ مشداولہ
عالمیری در مخار دوغیرہ فہرا) جسکے خلاف گواہی دے رہا ہے وہ مسلمان ہوتو گواہ کا بھی مسلمان ہونا
مروری ہے۔ورنہ کفار کی گواہی ایک دوسرے کے خلاف جائز ہے۔

ر کن شهادت:

بوت ادائے شہادت گواہ بیلفظ کہے کہ میں گواہی دینا موں۔اس لفظ کا مطلب بیہے کہ میں خدا کا

..... مولا تاغلام على اوكا ژوى .....

قتم کھا کرکہتا ہوں کہ میں اس بات برمطلع ہوااوراب اس کی خبر دیتا ہوں۔ اگر گوائی میں بیلفظ کے کہ میرے علم میں ہے یا گمان تو گوائی معبول نہوگی (ورمختار ۔ فتح القديم وغيره)

### حكم شهادت:

گواہوں میں جب تمام شرائط پائے گئے تو قامنی کے لیے ان کے موافق تھم کرنا واجب ہے۔اوران کے موافق تھم کرنا واجب ہے۔اوران کے موافق فیملے نہ کیا تو گناہ گارہوگا بلکہ ستحق عزل وتعزیر ہے۔(درعثار)

#### نصاب شهادت:

کوای کی تین قتمیں ہیں۔

- جہاں صرف مردگواہ بن سکتے ہیں جیسے مدود وقعاص ان ش سے زنا کے لیے چارم داور اور بقیامور کے لیے دومردوں کا مونا ضروری ہے۔قرآن علیم ش ہے (واللاتی یأتین المفاحشه من نسائکم فاستشهدوا علیهن اربعة منکم وقوله تعالیٰ ثم لم یا تو باربعة شهداء ، ولفظ اربعة نص فی العدد المذکورة کدافی البنائیه) (رج الرائن صفح ۱۲۰۷) زنا کے علاوہ دیگر مدود وقعاص کے بارے میں قرآن مجید میں ہے۔ (واشهدوا فری عدل منکم).
- ۲ دہ امور جہاں صرف مورتوں کی گوائی معتبر ہے جیسے مورتوں کے دہ راز جن پر مردا طلاع نہ پا سکے مثلاً ولا دت یا مورت کا با کرہ یا جمید ہوتا۔ طلاق کی عدت کا اپورا ہوتا۔ ایسے اموریش فقط ایک آزاد مسلمان مورت کی گوائی کا فی ہے۔ دو ہوں تو بہتر ( در عثار )
- س۔ علاوہ ازیں معاملات جاہوہ مالی ہوں یا غیر مالی مثلاً لکاح ،طلاق وغیرہ تو ایسے امور میں ایک مرداوردومورتوں کی گواہی معتبر ہے۔ جس کا اس آے کریمہ میں ذکر ہے۔ مسئلہ: دنیاوی خبر کا فرکی محمی معتبر ہے۔ البذا سلطان کی طرف سے منادی کرنے والا۔ وکیل،

مضارب کا فرجمی ہوسکتا ہے دین خبرایک علیٰ مسلمان کی جمی معتبر اور گواہوں میں کم از کم دومسلمان جاہیے۔(عالمکیری کتاب الکرامة )

مسئلہ: کافری خبر معاملات کے خمن میں دیا نات میں تبول ہوجائے گی۔ مثلاً کافر نے خبر دی

کہ بید گوشت مسلمان کا ذبیحہ ہے کھالو نا مقبول کیوں کہ حلال وحرام ہونا دینی خبر ہے

لیکن کسی مسلمان کا کافر توکر ہمارے پاس گوشت لا یا اور کہا کہ بیمیرے آتا نے بیمیجا

ہے ۔ تو مقبول کیوں کہ وہ بیمیج کی خبر دے رہا ہے جو کہ دینوی خبر ہے۔ جب یہ بات

مظور ہو گئی تو اس کے خمن میں گوشت کی حلت بھی آگئی (عالمگیری، جامع العنیر للا مام محمد رحمت اللہ علیہ)

سلہ: بعض اوقات محض شہرت یا علامت کی بناء پر گوائی دی جا سکتی ہے۔ اگر چہاس نے خود
مشاہرہ نہیں کیا ہو جبکہ ایسے لوگوں سے سنا ہوجن پر اعتاد ہو۔ مثلاً نکاح ، طلاق،
نبست، قاضی ، تیرکات ، موت وغیرہ ۔ ایک محض کو دیکھا کہ وہ ایک عورت کے پاس
جاتا ہے اور معتبر لوگوں سے سنا کہ بیاس کی نبوی ہے۔ بینکاح کی گوائی دے سکتا ہے
یالوگوں سے سنا کہ بیالال کا بیٹا ہے۔ (علی فیرالقاس دیگراشیاء)۔ محرال تمام صورتوں
یالوگوں سے سنا کہ بیالال کا بیٹا ہے۔ (علی فیرالقاس دیگراشیاء)۔ محرال تمام صورتوں
میں گواہ کو جا ہے کہ بیر طام برنہ کرے کہ ش نے سنا ہے۔ اگر سننا بیان کردے گا تو گوائی
دوہ وجائے گی۔ (میرا میا ممکیری)

مسکلہ: اولادی مواہی مال باپ کے حق میں قبول نہیں ان کے خلاف قبول ہے۔اور دشمن کی مسکلہ: کواہی دشمن کے خلاف مردوداور موافق قبول۔

مسئلہ: ایک گواہ اور ایک منم سے مدی کے حق میں فیملہ نہیں ہوسکتا ۔ای آیت فہ کورہ میں ارشاد ہوا کہ اگر دو گواہ میسر نہ ہول تو ایک مرداور دو مورتوں کو گواہ بتالو بین فرمایا گیا کہ ایک بی گواہ رکھ لواور ایک تم کھالیتا جس سے معلوم ہوا کہ دومرد گواہ نہ ملنے کی صورت

یس صرف یکی علم ہے کہ ایک مرداوردو حورتیں گواہ مقرر کی جائیں نیز حدیث شریف میں ہے کہ (البیسنة علی السعد علی والیمین علی من انکو) مرگ کے ذمہ گواہ بیں اور مکر پرتئم اس سے معلوم ہوا کہ مرگ کی تئم اور مرگی علیہ کے گواہ معیز نہیں ۔وہ جو حدیث میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے ایک گواہ اور ایک تئم سے مرگ کے حق میں فیصلہ کیا بیٹر واحد فیر متواتر اور قرآن آیات کے مقابلے میں غیر معیز ہے۔ نیز مودل ہے و من شاء البسط فلیر اجع الی الطحاوی۔

مسئلہ: خطفی مشکل کی گواہی معتبر نہیں کیوں کہوہ نہ مردہے نہ عورت ای لیے اس کی میت کوکوئی عشم کرایا جائے گا۔

مسئلہ: تمام امور میں عادل کی گواہی معتبر ہے۔عادل وہ متعلیٰ مسلمان ہے۔جوندگناہ کبیرہ کرتا ہے اور ند صغیرہ پر جمتا ہے کیوں کہ صغیرہ بمیشہ کرنے سے گناہ کبیرہ بن جاتا ہے۔ داڑھی منڈوانا بہمی جھوٹ بول دینا گناہ صغیرہ ہے۔ گر بیکٹی سے کبیرہ۔

مسئلہ: غیرعادل (فاس ) اگر توبر کر لے تو کھ مدت گزرنے کے بعداس کی گواہی تبول کی جائے گی۔ چنال چقر آن کریم میں (الا السلدیس تسابوا میں بعد ذالک اصلحوا) تابوا کے بعداصلحوا فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ توب کے بعدا فار اصلاح کا ظہور ضروری ہے۔ چنال چراس کی تحدید سال یا چمرمال مقرر کی گئی ہے۔ اور ذیادہ سے جیہے کہ بیام قاضی کی دائے پر مفوض ہے۔ جیسا کہ ہم نے حاشیہ میں مجلہ اور قاضی خان کے حوالے سے کھ دیا ہے واللہ اعلم۔

چنانچرصا حب الفتح القدير نے فرمايا - (لو تاب الفاسق لا تقبل شهادته مالم تمض ستة اشهر وقال بعضهم سنة ولو كان عدلاً شهر بالزود ثم تاب شهد من غير تدة ) (صفح ١١١٣) (ترجمه) (اگرفاس توبر كياتو چهاه گزرنے سے قبل اس كي شهادت تحول نميس بوگي يعض نے ايك سال كها - اوراكر عادل ہے اوراس نے جموئی گوائی دی ہے - پھر توبہ

کر لی آواس کی شہادت بغیر مت مقرر کے تبول کی جائے گی)۔ وفسی شسوح السمجلیه والمصحیح ان ذالک مفوض الی القاضی شرح مجله ۱۳۰۱-۵۰۵ قاضی خان من کے کہ تا ہے کہ فات کی توبی مدت کا تعین قاضی کی رائے پرچھوڑا جائے گا۔

#### :63:

بعض داڑھی منڈے مافظ قرآن ماہ رمضان آنے پر چھوٹی چھوٹی داڑھی رکھ لینتے ہیں اور نماز تر اور کی پڑھاتے ہیں لیکن بعد میں چھرمنڈ ادیتے ہیں۔ایسے حافظ کی افتد اوش نماز کر وہ تحریمی اور داجب الاعادہ ہے۔ ہاں اگروہ داڑھی منڈ انے سے چے دل سے قوبہ کرلیں اور ان کو تو بہ پر قائم رہے ہوئے سال چھ ماہ گزرجا کیں توجب ان کو صلی پر کھڑ اہونے کی اجازت دی جائے۔

#### فرع۲:

آجکل کے اس پرفتن دور بیں جہاں پرصرف فیتی و فجو رکا غلہ اور غیر اسلامی معاشر سے کا دور درہ ہے۔ تو شری تقاضوں کے مطابق گواہ کا ملنا محال نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ البذا لوگوں کے حقوق کے تحفظ کے لیے بقول قاضی القصناہ امام ابو بوسف رحمتہ اللہ علیہ کا مشروط طور پر فاسق کی گوائی کو بھی تجول رکھا گیا ہے۔ یعنی کم از کم فرائض کا پابند ہوذی مروۃ ہو۔ چنا نچہ ہدا بیشریف بیس ہے (وعن ابی یوسف ان الفاسق اذا کان وجیہا فی الناس ذا مروۃ تقبل) (حدایہ مع الفتح صفحہ الله الله در الحقار صفحہ الا الفاسف الفار الحقار صفحہ الفتار معالیہ الفتار معالیہ الفتار معالیہ الفتار الحقار المحال الفتار المحال المحال المحال الفتار المحال الفتار المحال المحال الفتار الفتار المحال المحال المحال الفتار المحال الفتار المحال المحال المحال الفتار المحال المحا

(وجیہا فی الناس) کا مطلب بیہ کہوہ آدی معاشرے ش معزز اور ہا کردارانسان شارہوتا ہو۔ چنال چہ مظہری ش ہے (اب ہم اگرشہاوت کے دائرے کوئٹ کردیں گے قوحقوق تباہ ہوجا کیں گے اور فیملہ کے تمام راستے بند ہوجا کیں گے بلکہ ہمارے زمانہ ش تو فاس کی شہادت بھی تبول ہونی چاہے۔ بشرطیکہ وہ دنیا ش باوجا ہت اور آ پرووالا ہو۔ اور غالب گمان ہوکہ

.....مولا ناغلام على اوكا زوى .....

دہ جوٹی شہادت نہیں دے گایا قرائن سے اس کا صدق معلوم ہو)

مسئلہ: فیملہ کا مدار گواہی پر ہے ند کہ من دستاویز پر دستاویز تو مرف گواہوں کو واقعہ یا دولائے کے ایس ۔ کے لیے ہیں۔

مسكله: اگر گواه كودستاويز د كيدكر بحي واقعه ياد نه مواس كي كواني درست نبيس\_

مسئلہ: قرض کی گواہی واقعہ دیکھ کر جائز ہے۔ نہ کہ محض دستاویز کی تحریرین کر ہاں اس صورت میں بیگواہی دے سکتا ہے۔ کہ ممیں فلا سفخص نے اپنا اقرار نامہ سنایا۔

مسکد: دستادیز میں گواہوں کے دستخط ضروری نہیں ہاں بہتر ہیں۔ تا کہ یا درہے اور حاکم گواہوں کو پکھری میں حاضر کرسکے۔

# گواہوں کو گواہی ویے کا تھم اور گواہی چھپانے سے ممانعت بشم الله الرُّخمٰن الرَّحِمْن

وَلَا يَاْبَ الشَّهَدَآءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْتَمُوٓا أَنْ تَكُتُبُوهُ صَغِيْرًا أَوْ تَجِيْرًا اللهِ وَالْوَهُمُ لِللَّهَادَةِ وَاَدْنَى اللَّا تَرُ تَابُو اللَّا اللهِ وَالْحَوْدَةُ وَالْمَدِينَ وَالْحَدُونَ اللهِ عَنْدَاللهِ وَالْحَوْمُ لِللَّهَادَةِ وَاَذْنَى اللَّا تَرُ تَابُو اللَّا اللهِ اللهِ اللهُ ال

آ ہے کر بید کے پیلے جملہ میں گواہ بنانے کا حکم تھا اب گوا ہوں کو گوا ہی دینے کا حکم اور گوا ہی

وَلا يَابُ الشَّهَا آءُ إِذَا مَا دُعُوا: (اور گواہ جب بلائے جائیں تو آنے سے الکار نہ کریا ہے ایک اردی ہیں۔جو گواہ بن کی کا دیا ہوتا ہے ۔ جو گواہ بن کی کا یا بہ ایا ہے ۔ چوں کہ ایسے لوگوں کو آئندہ گواہ بنتا ہوتا ہے۔ اسلیہ عجازاً پہلے ہے یا وہ جنہیں گواہ بنتا ہوتا ہے۔ اسلیہ عجازاً پہلے ہے ہی ان کو محمد اوفر مادیا (مظہری) دھوا ہے بھی یا تو گواہ بننے کے لیے موقع کی طرف بلانا مراد ہے۔ یا گواہ بن چکے ہے عدالت میں بلانا مراد ہے۔ یعنی جو گواہ بن چکے ہوں جب بھی انہیں قاضی کی چہری میں گوائی دینے کے لیے بلایا جائے تو وہ آنے سے انکار نہ ہوں جب بھی مسلمان بھائی موقع واردات رکمی کو گواہ بنانے کے لیے بلائے تو اس کو بلا وجداس

ے باز ندر ہنا جا ہے اور ممکن ہے کہ بطرق عموم مشترک میدودوں معنی مراو ہوں مید بی عبد اللہ ابن عباس اور حسن رضی اللہ عند کا قول ہے۔

خیال رہے! کہ گواہی چندتھم کی ہے۔قصاص وحدود کی گواہی۔حقوق کی گواہی۔شرعی احکام کی گواہی حدود قصاص کی گواہی میں گواہی وینے پاشہ دینے کا اختیار ہے۔ بلکہ زیا وغیرہ کی گواہی چھیا نامتخب ہے۔حضورعلیہ السلام نے فرمایا

(من ستر مسلماً ستره الله فی الدنیا والآخرة )(مشکوة کتاب العلم) (جوکوئی مسلمان کی پرده پوشی کرےگا)۔ گرچوری مسلمان کی پرده پوشی کرےگا)۔ گرچوری مسلمان کی پرده پوشی کرےگا)۔ گرچوری میں مال لینے کی گوائی دے تاکہ مال والے کاحق شمارا جائے۔ بینہ کے کہ چوری سے لیا تاکہ باتھ کے گئے سے فیج جائے (ہدایہ) لہذاز تاکا چھیا تا بہتر اور باقی گواہیاں دینا بہتر ہے۔

مسئلہ: اگر گواہی چمپانے سے کسی کا دینی یا دنیاوی حق مارا جا تا ہے۔ تو چمپانامنع ہے۔ طلاق کی گواہی ضروری ہے۔

مسئلہ: شرعی حقوق کی گواہی دعویٰ پر موقوف نہیں۔ گواہ پر ضروری ہے کہ بغیر دعویٰ اور بغیر کسی کے سامنے پیش کے بلاۓ گواہی دے جیسے رمضان، شوال کا چاند دیکھ لیا ہے خود حاکم کے سامنے پیش ہوکر گواہی دی ایسے ہی رضاعت یا کسی خاوند کو طلاق دیتے س لیا فورا گواہی دیے ۔ (منضا در میں رہ کر الرائق)

مسئلہ: اگر کسی کے پاس گواہی ہواور مدی اس سے بے خبر ہواور اس کاحق مارا جار ہا ہے تو گواہ پر لازم ہے کہ بلاطلب جاکر گواہی دے (در فتار) لہذا (اذا ما دعو ا) کی قید وہاں ہے جہال حقوق انسانی کی گواہی ہواور مدی کے علم میں ہو یعنی (اذا ما دعو ا) کی قید حقوق عباد کے لیے ہے۔

مسئلہ: اگر کسی معاملہ کے بہت سے گواہ ہول ۔ تو گواہی دینا فرض کفامیہ ہے۔ اور دو ہی ہول ان پر فرض عین ہے ( بحر الرائق )۔ مسئلہ: اگر گواہ ایک جگہ ہوکہ وہ چھری سے قریب ہو ۔ لین قاضی کے ہاں جاکر گواہی دے کر شام تک اپنے گھروا پس آسکتا ہے تو اس کے لیے ادائے شہادت واجب ہے۔ اگر فاصلہ زیادہ ہوکہ شام تک واپس نہ آسکتا ہوتو گواہی نہ دینے میں گناہ نہیں ۔ ( بحر الرائق)

مسئلہ: گواہ اگر بوڑ حاہے۔ کہ پیدل کچہری تک نہیں جاسکا اورخوداس کے پاس سواری نہیں کرانیو فیرہ دینے اس کے سفر کے اس کے سفر کے اخراجات اے اداکیے تو شہادت مقبول ہے۔ ورندنا مقبول (مظہری)

مسئلہ: مرعی نے گواہوں کو کھانا کھلایا۔ اگراس کی بیصورت ہے کہ کھانا تیار تھااور گواہ اس موقع رہی جی کے اور ان کو بھی کھلا دیا تو گواہی متبول اور اگر خاص گواہوں کے لیے تیار ہوا تو گواہی متبول نہیں مگرامام ابو بوسف رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی متبول ہے۔ (بحرالرائق)

امام ابن عام نے فرمایا کہ یمی زیادہ مناسب ہے کہ کیوں کہ عرفا ایسانی ہوتا ہے کہ اگر کوئی معزز آدی کسی کے گھر جاتا ہے تو صاحب خانداس کو کھانا کھلاتا بی ہے جانے والا کواہ ہویا نہ ہو۔ (مظہری)

یفوی اس صورت میں ہے کہ کھانے کی پہلے سے شرط ندکر لی گئی ہوتو یہ معاوضہ اور رشوت ہوجا لیگی جو کہ حرام ہے۔

امام شافتی رحمت الله علیه فرماتے بیل کداگر گواه متعین ہوکوئی دوسرانہ ہوتو اجرت لیا ناجائز ہلاندہ فوض تعین فلم بجز ان یا خلہ علیہ اجر ہ کسائر الفوائض النح (المجوع مسلوح مهذب ج ۲ ، صفحه ۲۲۲) اورشمادت کے لیے اگر یکی متعین شہو بلکدوسرے مہدب کو اور ہول تو ایم جائز ہے اگر چہیں کیوں کداس صورت میں گواہی دینافرض فہیں۔ وَلا تَسْفَ مُوا اَنْ تَكُتُبُوهُ صَغِيْرًا اَوْ كَبِيْرًا إِلَى اَجَلِه : (اور لَكُف عَلَى الله الدرو (معامله) چهونا مو یا بردااس کی مرت تک تَسْفَمُوْ اسامة سے بنا بمعنی ملال ، دل وَقِی ، اکتانا ، ستی وغیرہ کے ہیں مغیراً وکبیراً سے تھوڑا یا زود قرض یاصغیر سے مراد مجمل اور کبیر سے مراد مفصل طور پر لکھنا ہے۔ (روح المعانی) الی بمعنی مع ہے یعنی معاملہ خواہ چھوٹا ہو یا بردا میعاد کی تعین کیسا تھاس کی دستاویز لکھ لینے ہیں تسائل ندکرو۔ یا قرض کی تحریر ہیں کوتا ہی ندکرو تھوڑی بہت مجمل مفصل تحریر ضرور کراو۔

(وَ اَذُنِّى اَلَّا فَرُ قَابُو ) (اوربیاس سے زیادہ قریب ہے کہ تہمیں شہر ش نہ پڑے)

ایسی تحریر کر لینے کا تیسرا فائدہ میہ ہوگا۔ کہ فریقین قرض اس کی مقدار اور مدت وغیرہ کے

بارے میں کس قتم کا فنک اوروہم نہ کریں گے بلکہ ہرایک کا دوسرے کے بارے میں دل صاف

رہےگا۔

(الا أن تَكُونَ تِعَجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيْرُونَهَا بَيْنَكُم) (گريسودادست بدنت گردان بوجس كو باجم ليخ ديج بو) يه جمله هم كتابت سي شخن منقطع ہے ۔ الا بجعن لكن ب (روح المعانی) يجارةً كم معنی نفع كمانے كے ليے رأس المال كوكاروبار ميں لگانے ہيں (مغردات) عاضرةً موجود ليمنی نفذ كى بحظ خواه مبادل مين كا عين سے بويا كسى چيزكو قيمت سے فريدا جائے گر دست بدست بولند مطلب يہ ہے كما گر دست بدست تجارت ہوجس كالين دين فورا كيا جاتا دست بدست بولند مطلب يہ ہے كما گر دست بدست تجارت ہوجس كالين دين فورا كيا جاتا ہے اس كواگر نظر كى كلفا جائے اس سي حرج نہيں جيسا كما كي جملے ميں ارشادفر مايا ۔ (فَلَيْسَ عَلَيْ حَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ مَاللهُ عَلَيْ اللهُ وَوَكَا مُداروں مِن روز نا عَلَيْ فَرُونَ مِن مَعَاملہ بَعْ تَحْريش آ جاتا بہتر ہے جيسا كم المحل وكا مُداروں ميں روز نا چي فروخت ميں معاملہ بي تحريش آ جاتا بہتر ہے جيسا كم المحل وكا مُداروں ميں روز نا چي اوركيش ميووغيره كھنے كا طريق مروق ہے ۔ ليكن ايساكرنا ضرورى نہيں ۔ ايسے مساميدوكا مُدارشب وروز ايك دوسرے سے جولين وين كرتے رہتے ہيں اس كو محى اگر تحريش شدايا جائے تو كوكى مضا نَقَنْ نِين ۔

## كاتب اورگواه كے ضرر كابيان بىشىم الله الرّ خىلن الرّجتم

بِسِيع المُوسَى الرَّحِيم المُوسَى الرَّحِيم وَالْهُ مَعْلُوا وَالْهُ مَعْلُوا الْمُعْلُوا اللهُ وَاللهُ مِنْكُلُ اللهُ وَاللهُ مِنْكُلُ هَى عُلُوا اللهُ وَاللهُ مِنْكُلُ هَى عُلُوا اللهُ وَاللهُ مِنْكُلُ هَى عُلُوا اللهُ وَاللهُ مِنْكُلُ هَى عُلُولًا هَى عُلِيمً (مورة العُرة ٢٨٢٠)

''اور جنب خرید وفروخت کروتو گواہ بنالیا کرواور ندگی لکھنے والے کو ضرر دیا جائے۔اور ندگواہ کو (یا ندلکھنے والا ضرر دے اور ندگواہ) اور اگرتم ایسا کروتو بیتمہارافتق ہے۔اور اللہ سے ڈرواور اللہ تمہیں سکھا تا ہے۔اور اللہ سب

#### تفسير:

اعرانی تے سے مرکبا۔اور گواہ مانگا۔ (لیکن سودے کے وقت موقع پر کوئی بھی موجود نیس تھا جو کہ گواہ بنایا جاتا) اب جو بھی مسلمان آتا اعرانی کوچم کیا کی خرابی ہوتیرے لیے کدرسول الشفائل حق کے سوا اور کیا فرما کیں کے مگر گواہی کوئی نہیں ویتا تھا کہ کسی کے سامنے واقع نہ تھا ) استے میں فزیمہ رضی اللہ عن تشريف لا ي اورتمام كفتكون كربولي (أنا أهُهَدُ اللَّكَ قَدْ بايَعْتَهُ) بش كواى ويتابول كرتون صنوراقد م الله كالمحادث الله عندى الله عندى طرف رخ موڑ ااور فرمایاتم کس بناء پرشہادت دے رہے ہو ( فزید و فروخت کے وقت تم تو موجود ندسى ) توفزير وشى الله عند في عرض كى (بعَد صديفة كَ يَدا رَسُولَ اللَّه (في الثَّاني) صَلَقْتُك بِمَا جِئْتَ بِهِ وعِلْمِتُ أَنَّك لاتقول إلَّا حقًا (وفي الرَّالث) أنا أُصَلِّةُكُ عَلَىٰ خَبَوِ السَّمَاءِ والارضِ ألا أَصلِّقُك عَلَى الاعرابي) ﴿ بِارَسُولَ اللهُ میں نے آپ کی سیائی کا یقین رکھتے ہوئے (میں نے شہادت دی) ( ٹانی ) میں صنور کے لائے ہوئے دین پرائیان لایا۔اور یقین جانا کہ حق ہی فرمائیں گے۔( ٹالف) میں آسان زمین کی خروں پر حضور علیہ الصلوق والسلام کی تقدیق کرتا ہوں کیا اس اعرابی کے مقابلہ میں تقدیق نہ کروں؟ چنانچاس کے انعام میں حضور اقد س اللہ نے بیشدان کی گوائی دومردول کی شہادت ك برابرفرمادى اورارشادفرمايا (هَهِدَله خزيمه او هَهِدَ عليه فَحَسُه، ) فزيم رضى الله عنه جس کسی کے نفع خواہ ضرر کی گواہی دیں ایک انہی کی شہادت کافی ہے۔علاوہ ازیں سے مديث مصنف ابن ابي شيبة ارتخ بخاري، منداني ليلي مجمح ابن فزيمه ، هجم كبيرطبراني وغيره ميس بمعناه موجود ہے۔(الامن والعلی)

شبد

ان دیکھے واقعہ کی شہادت دینا جائز نہیں ۔اور حضرت فزیمہ رضی اللہ عنہ نے محض تقدیق رسول الله اللہ کی بناء پر بغیر دیکھے ہوئے شہادت کو ل دی؟ اور رسول الله اللہ نے ان کی شہادے کو فیصلہ کن شہادت کیوں قرار دیا (ووآ دمیوں کی شہادت کے برایر)؟

#### ازالەشىد:

#### فوائد حديث:

یمی وجہتمی کررسول الشیالی کے خلیفہ برحق سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حفرت سیدہ فاطمۃ الزهرارضی اللہ عنہ کے خلاف اس حدیث کی بناء پر فیصلہ کیا جوخود (تنہا) آپ نے من تقی کہ (نصص معاشو الا نبیاء لا نور ث) (ہم انبیاء کے گروہ (اپنے بعدا پنے مال کا کی کو) وارث نبیں بناتے ) (مظہری)

نیزای بناء پرحفرت سیدناعثمان ذوالنورین رمنی الله عند نے مروان بن تھم کووالیس مدینہ بلا لیا۔ کہ آپ حضو ملک سے اجازت لے چکے تھے۔ (تخدا تناعشریہ) خیال رہے قامنی کا اپنے علم ے فیصلہ کر ڈامشر وط بشرائط ہے۔ تفصیل کے لیے شامی کتاب القعناء کی طرف رجوع کریں)

اس حدیث سے یہ سئلہ بھی لگا ہے ۔ کہ اگر بادشاہ یا حاکم وقت وغیرہ کا کسی پرکوئی تق 
ہو۔اوروہ الکاری ہوتو اس حاکم کے لیے جائز ہماس سے اپناحتی جراُوصول کرے۔ (خواہ حاکم
کے پاس شہادت نہ ہو) لیکن اگر یہی مدی حق حاکم کسی دوسرے حاکم کی عدالت میں اپنے حق کی
عارہ جوئی کرے گا تو اس وقت شہادت کی ضرورت ہوگی ۔ تنہااس کا ذاتی یقین دعویٰ کو ٹابت کرنے
عارہ جوئی کر ےگا تو اس وقت شہادت کی ضرورت ہوگی ۔ تنہااس کا ذاتی یقین دعویٰ کو ٹابت کرنے
کے لیے کافی نہ ہوگا اور دوسرے حاکم کے لیے جائز نہ ہوگا کہ بادشاہ یا کی مدی حق حاکم کے ذاتی

و کا یست آر کا بیب و کا شهید : (اورندس کلیندوالوکوفرورویاجائے اورندگواه کو) (یاند

کھنے والاضر وردےندگواه) طاوس، حسن اور لگا دی نے اس آ عت کا بیم طلب بیان کیا کہ اگر کا تب
اورگواه جین ہوں (لیعنی وہاں نہ کوئی دوسرا کا تب ہونہ گواه) تو کتا بت یا شہادت سے انکار کر کے بید
ودنوں خرید وفروخت کرنے والوں کوفرر نہ کہ بنچا کیں نہ کتا بت وشہادت میں ردو بدل اور تح بیف
کر کے کسی فریق کونفسان کی بنچا کی اس صورت میں یک مفترا و تعلیم معروف ہوگا ۔ لیک بعض حصرات
نے اس کا بیم طلب بھی بیان کیا ہے ۔ کہ فریقین معاملہ کی طرف سے نہ کا تب کود کو دیا جائے ۔ نہ
گواہ کو مثلاً کا تب کی اجرت نہ دیں ۔ گواہ کوشہادت کے لیے ایس حالت میں طلب کریں کہ دوہ
این کام میں مشغول ہو یا بیار ہو یا کمزور ہواور شہادت کے لیے ایس حالت میں طلب کریں کہ دوہ
واقد موجود ہوں اس صورت میں بینار نعل مجبول ہوگا۔

مسئلہ: دستاویز لکھنے پراجرت لینا جائز بلکہ ضروری ہے کہ اجرت پہلے طے کر لی جائے۔
مسئلہ: کتابت پراجرت بھی لے سکتے ہیں۔اور ہدیہ بھی۔ ہاں گواہی پراجرت لینا نا جائز اگر
مسئلہ:
مسئلہ:
مسئلہ: کتاب پراجرت بھی کے ہدیدو ہے قوجا تزہے۔ گریہ خیال رہے کہ اس نیت سے گواہی نہ
دی جائے۔ایسے ہی عالم دین کوشری مسئلہ بتانے پراجرت لینا حرام ہے کہ بیاس پر
فرض تھا۔مسئلہ بتاناد بی تبلیغ ہے۔ گرفتو کی لکھنے پرخصوصاً جبکہ اس کا نتو کی کچھری میں

....مولا ناغلام على اوكاثروى .....

نیل ہوعائم و واس و نیرہ نے نے دہاں جاتا پڑے ابرت لینا جاتز ہے۔ یہ می (لا یہ اس معلوم ہوا۔ یہ مسلماتا نے کی اجرت میں بلکہ کھردیے کی اجرت ہے۔

#### ضروري نوث:

بفضلہ تعالیٰ ہمارے دارالعلوم جا معد حنیفہ اشرف المدارس کے دارالا نیّا ، میں فتو کی لکھ کر دیتے جانے پر مجی کوئی اجرت یا فیس وصول نہیں کی جاتی۔

مسئلہ: ایسے بی قرآنی آیات ہے دم کرنا آیت کا تعویز لکھ کردیناان دونوں کی اجرت لیناجائز ہے۔ کہ بیآیت کا فروشت کرنائیں۔ بلکہ علاح کی اجرت ہے۔ محابہ کرام رضی اللہ عنہ نے سورہ فاتحہ پڑھ کرسانپ کاشنے پردم کیااور تیں بکریاں اجرت لیس۔

سئلہ: اگرگواہ اپنا کام چھوڑ کرتمام دن کچبری میں حاضر دہاتو بینقصان مدی سے لےسکتا ہے کدبیگواہی کی اجرت نہیں بلکہ نقصان کی تا فی ہے۔ بیتمام سائل (ولا بسطار کاتب) المخ سے معلوم ہوئے۔

وَإِنْ تَسَفَعَلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقَ بِكُمْ: (اورجوتم الياكروتويتمبارافس موكا) لين جس ضررسانی سے ہم نے تم كوئع كردياو وضل كروكتوو ويدالله كى نافر مانى موكى جس كائم كوكى حق نيس \_ وَ اتْقُو اللَّلَةَ: (اورالله سے ڈرو) لين الله كي عم كى خالفت سے ڈرتے رمو۔

و الفو الله ؛ (ادرالله سے درو) عن اللہ الم من کا اللت سے در تے رہو۔ وَيُعَدِّلُهُ مُكُمُ اللَّهُ ؛ (ادرالله تهمیں سکما تا ہے) لین الله تعالیٰ تم کوالی باتیں سکما تا ہے۔جن

ت تبار عدين وونيا كي مسلحين وابسة بين \_

وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ: (اورالسُّرب كِهم جاناب)

لفظ الله کوتین جلول میں تین بار ذکر کیا۔ یونکہ ہر جملہ اپنا خاص مقعد رکھتا ہے۔ پہلے جملہ میں ترغیب وتقویٰ ہے دوسرے جملہ میں وعدہ انعام اور تیسرے جملہ میں الله کی عظمت شان کا اظہار ہے۔ (مظہری)

## سفر اورحفر ميں رئين رکھنے كا جواز بشم اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْم

وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرِ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهِن مُقْبُوضَةً فَإِنْ آمِنَ بَعُضُكُمْ

بَعُضًا فَلَيُوَ دِالَّذِى اوْتُمِنَ آمَانَتَهُ وَلَيْتِي اللّهَ وَبّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ

وَمَنْ يُكْتُمُهَا فَإِنَّهُ الِمْ قَلْبُهُ وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٢٨٣

"اورا كرتم سر من بواور لكي والله بها وَتُو كردى ہے۔ تبضيل ديا بوا اگر تم من ايك كودوسر برالحمينان بوتو وہ فياس نے الله سي تجا تما إلى المائت اواكر و ب الله الله بها والله بها والله بها والله بها الله بها والله والله بها والله بها والله بها والله بها والله بها والله والله بها والله بها والله بها والله بها والله بها والله بها والله والله بها والله و

تفسير:

(وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَكُمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهِن مُفَهُوْضَة): (اوراً گرمٌ سفر مين بوادر لكف والانه باؤتو گروی ہے۔ تبضی و بابوا (رئ بالقیض پر معاملہ کرو) رئ کا لغوی معنی فابت، قائم ربا اور کی چیز کوروک لینا (مفروات) الله تعالی فرما تا ہے (کُ لُ نفسس بِمَا حَسَبَتُوهینة) ربا اور کی چیز کوروک لینا (مفروات) الله تعالی فرما تا ہے (کُ لُ نفسس بِمَا حَسَبَتُوهینة) (برخض اپنے اعمال سے وابست ہے)۔ اصطلاح شریعت میں رئان ای چیز کو کہتے ہیں۔ جس کوکوئی مخض اپنے میں عوض (جائز طور پر) روک لے تا کہ اس سے اپنا حق وصول کر سکے بچوں کو روک لینا لغوی معنی ہیں اور شری معنی میں لغوی معنی می فوظ رہے ہیں اس لیے عقد رئین ایک عقد ان ایک عقد وال کے ایک ورجم کا کھی قرض دار دے گا۔ اپنی جی والی لینے کا سیخ شنی ہوتا۔

خیال رہے! کہ معاملہ رہین میں حالت سفر میں ہوتا اور کا تب کا نہ ملتا ہے دونوں شرطیں اتفاقی
ہیں نہ کہ احترازی لہذا بالا جماع شہروں کے اندر قیام کی حالت میں جہاں کا تب بھی
موجود ہور ہیں رکھنا جائز ہے کیوں کہ شرط کی نفی سے تھم کی نفی لازم نہیں ۔لیکن چوں کہ
الی ضرورت زیادہ ترسفر میں چیش آتی ہے اس لیے خاص طور پر اس کا ذکر کر دیا گیا۔
مسکلہ: رہین صرف ایجاب و تجول سے کمل نہیں ہوتا۔ جب تک کیر تہن لیجنی قرض خواہ اس پر
قضہ نہ کرے آیت نہ کورہ میں لفظ معبوضہ میں ای طرف اشارہ ہے خرید و فروخت
منکاح اجارہ صرف ایجاب تبول سے کمل ہوجاتے ہیں۔ گررہیں اور ہیہ بغیر قبضہ فیر

#### مسكهضروربيه:

رہن بالقیض کا مقصد صرف بیہ ہوتا ہے کہ قرض خواہ کو اپنے قرضہ کی واپسی کا اطمینان ہوجائے ۔ لٰہذاا سے مقروض کی طرف ہے گروی رکھی ہوئی چیز ہے کسی قتم کا نفع اٹھانے کا حق نہیں اگر کوئی آ دی رہن رکھے ہوئے مکان میں خودر ہتا ہے یا اس کا کرایہ وصول کر کے اپنی ضروریات میں خرچ کرتا ہے تو وہ سود کے تھم میں ہے۔

مسئلہ: رہن صرف ذی قیت مال کور کھا جاتا ہے۔ لہذا کوئی فخص اپنی بیوی بچوں یا اپنے کو گروی نہیں رکھ سکتا ہے کوں کہ یہ مال نہیں۔ای طرح کوئی مسلمان شراب یا یا خزیر پر گروی نہیں رکھ سکتا کیوں کہ یہ می مسلمان کے لیے ذی قیت مال نہیں۔ مسئلہ: مرہون (گروی رکھی گئی) چیزی زکواۃ کسی پرواجب نہیں کیوں کہ مالک کا اس پر قبضہ

نہیں اور قرض خواہ کی اس پر ملکیت نہیں۔ ہاں جب مقروض اپنار ہن چھڑا لے تب اس پر گزشتہ سالوں مینی زمانہ قرض کی بھی زکوا ۃ واجب ہوگی مگر قرض وضع کرنے کے بعد۔

متناويهم

جارے ہاں جو رہن کا رواج ہے کہ کی کا کھیت اپنے پاس گروی رکھتے ہیں اور سالہا اس کی آمدنی کھاتے رہتے ہیں۔ پھر پورا قرض وصول کر کے گروی رکھا ہوا کھیت والچس کرتے ہیں بیسراسرنا جائز ہے۔

وَلا تَكُتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكُتُمُهَا فَإِنَّهُ الِيمَ قَلْبُهُ :(اور كواى دچماؤاور جوكواى چمايا عَكاتواس كادل كناه كارب)

وَلا تَسكُتُ مُوا الشَّهَاكَة : (تكتمو اكتم) عينا الكامعي بول إن چمیانا (مفردات) برگواہوں سے خطاب ہے یا مقروضول سے یعنی اے گواہو گواہی نہ چمیاؤ کہ مدى كاحق بربادنه مو كواي جمياني كى چندصورتين بين كوائى ندوينا، يا خلاف دينا، ياحق سے كم کی گواہی دینا، یا میعاد قرض میں فرق کر کے گواہی دینا کہ تعوزی میعاد کوزیادہ نٹا دیناان سب ست منع کیا گیایا اےمقروضو!تم پر جوحقوق واجب جی ان کی شہادت نہ چھیاؤ اوراییے خلاف حق کا اقر اركراو (وَمَن يُحْشَمُهَا) النع ليني جُون شهادت كوجميات كا توبلاشياس كادل كناه كارب تناه كي نسبت قلب كي طرف اس ليح كي في كرجميانادل بي كافعل ي المسل فاعل كي طرف فعل كي نبت كرنے مضل ميں شدت اور قوت پيدا ہو كئي جيسے كہتے ہيں ميں نے اس كواپني آعموں سے دیکھا، کانوں سے سااورا سے دل سے یاور کھایاول کی طرف نبت کرنے کی وجہ ہے کہول تمام اعضاء کا سردار ہے۔اس کے افعال کا اثر تمام جسم پر مرتب ہوتا ہے۔حضور اقدس اللہ نے نے فرمایا (أن في جسد بني أدم لمضغة أذا صلحت صلح الجسد كله وأذا فسدت فسد البعسد كله الا وهي القلب) كانان كبدن من الكي كوشت كالوقورام- جبوه ٹھیک ہوتا ہے تو سارا بدن ٹھیک ہوتا ہے جب وہ پکڑ جاتا ہے تو سارا بدن پکڑ جاتا ہے۔ س لو! وہ كوشت كالكزادل ب} (رواه الشيخان عن نعمان بن بشير)

نیز بعض وہ گناہ ہیں جس سے دل میں سیابی پیدا ہوتی ہے اور وہ پھر بوجے بوٹھتے سارے دل کو گھر لیتی ہے ہواں اور اس سے جموٹے گواہ کا دل کو گھر لیتی ہے ہماں فرمایا گیا کہ جموٹے گواہ کا دل شخ دل سیاہ ہوجا تا ہے۔ صاحب تفییر خاذن نے فرمایا کہ یہاں اثم بمعنی شخ لیمنی جموٹے گواہ کا دل شخ موجا تا ہے۔

فَ إِنْ آمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُوَ قِالَّذِى اوُتُمِنَ آمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ: (اَرَّمْ شِ ایک کودوسرے پراطمینان موقوه جے اس نے این سجمانیس امانت اوا کردے اور اللہ سے ڈرے جواس کارب ہے)

أمِنَ يا امَنَ سے بنايامانة سے بنا بمعنى بے فونی نفس كامطىئن بونا (مفروات) احتكام سے مراد قرض دين والا اور احداسے قرض لينے والا مراد ہے۔

فَ لُیْوَدِ: تادیة سے بنااس کا مادہ اداء ہے۔ میں داجب کا دینا ادا کہلاتا ہے۔ اورا سے مثل کا دینا تضاء کین یہاں ادا بمعنی تضاء ہے کیوں کرفر میں داجب کامثل دیا جاتا ہے نہ کہ میں نیز چوں کددین ذمہ میں داجب ہوتا ہے۔ ای لیے اس کے مثل کا دینا گویا میں ہی کا دینا ہے ای لیے یہاں ادافر مایا محیا (ملخصاً ازتفیرات احمدیہ بعیمی) (اللّٰذِی) سے مقروض مراد ہے۔

اؤ کیمن : اینسمان سے بنااس کا مادہ اس یا مانت ہے۔ اس اور استمان دونوں کے معنی ایش جا نااس لیے معتد فخض کو مامون بھی کہتے ہیں۔ امانت سے مرادقر ض ہے قرض کو امانت اس لیے فرما یا کیا کہ دینے والے نے مقروض پرا عقاد کیا تحریر اور رئن کی ضرور ہے نہیں بھی گئی بلکہ اس کو ایش بھی لیا گیا (مظہری) نیز امانت کو بھی امانت اس لیے کہتے ہیں کہ وہ بھی اطمینان اور بے فوٹی کی بنام پر کسی کے پاس رکھی جاتی ہے۔ آیت کریمہ کا مطلب میہ ہوا کہ اگرتم بیس سے ایک نے دوسرے پر اعتماد اور بھروسہ کرتے ہوئے لین بھی کرتح مربیار اس کے کی ضرورت محسول نہیں کی تو پس کی امانت رقرض کا واحد کر سے کہ مرسول اللہ مقابقہ نے دوران خطبہ فرمایا (الا

ايمان لمن لا امانة له) ( الحديث )

(جس میں امانت نبیں اس میں ایمان نبیں اور جس میں وعدہ کی پاسداری نبیں اس کا دین کمل نہیں)(رواہ البہتی فی الشعب

مقروض کوخیانت اورا نکار حق کے معاملہ میں اللہ سے ڈرنا جا ہے کیوں کہ امانت میں خیانت کرنا منافق کی علامت ہے۔

وَ السُّلَّهُ بِهِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ : (اللهِ تهارے كامول كوجانا ي العِين شهادت دين اور شہادت کو چھیانے سے وقف ہے میہ جملہ بطور تہدید فر مایا اس آیت سے معلوم ہوا کہ شہادت کو چمیانا حرام ہے بشرطیکہ وہ حقوق کی گوائی ہوخواہ حقوق بندول کے ہول یا شریعت کے حقوق کی کوائی کے اقسام اور احکام پہلے بیان ہو چکے بعض علاء کا خیال ہے کہ طلب شہاوت کے بغیر شہادت دینا فدموم ہے ۔ کیوں کہ حضرت عمر ان بن حمین رضی الشعند کی روایت ہے کہ رسول الشفائية نے ارشادفر مایا كدميرى بہترين امت ميرے زماندكى ہے۔ان كے بعدان لوگوں كا مرتبہ جوان ہے مصل آئیں مے پھران کا مرتبہ جوان کے متعل آئیں گے ان کے بعدایے لوگ آئیں مے جو بلاطلب شہادت ویں مے خیانت کریں گے۔امانت دار ندہوں کے نذریں مانیں مے ، مگر پوری نہیں کریں گے اور عمو ماان میں فر بھی ہوگی۔ (موٹے ، بے غیرت ، بے حیا ہ ، حرام خور موسكى) دوسرى روايت ميں يہ مي آيا كه بلاطلب قسميں كما تيس مح\_ (متفق عليه) كيكن حديث بالا میں ندمومہ شہادت سے مراد جمونی شہادت ہے، کیوں کہ تجی شہادت کا ادا کرنا تو نص میں مامور ب علامه طحاوی رحمته الله عليه نے بواسطه مالك حصرت زيد بن خالد جهنی رحمته الله عليه كي روایت نقل کی ہے کدرسول المتعالی نے فرمایا میں تم کو بتاؤں کرسب سے اچھا گواہ کون ہے؟ سب س اجما گواہ وہ ہے جودرخواست سے پہلے بی اپی شہادت دیدے یا طلب شہادت سے پہلے اپی شہادت کی اطلاع دیدے۔

# دل کے يُر افعال ميں كونسافعل كناه ہا وركونسانيس بيسم الله الرّحين الرّحية

### (آیت کے فوائد ومسائل)

ہر چیز کا الک حقیقی رب تعالی ہے۔ اس کے ماسوائی ملکیت بجازی عطائی اور فائی ہے۔ جیسا کہ لد للہ کے حصر ہے معلوم ہوا دوسری جگہ ارشاد ہو (جماھدو ابامو الکھ و انفسکھ) الأیر ہم اللہ خوان و مال سے جہاد کرواس میں جان و مال کومسلمانوں کی چیز قرار دیا یعنی حقیقی مالک رب تعالی ہے اور بجازی مملک مخلوق کو بھی حاصل ہے۔ قرآن جمید میں اس قتم کی تمام حصروں کا یہی حال ہے۔ بھیے اللہ کافی ہے، اللہ کافی حماب لینے والا ہے۔ کہاس کی پیمرام فقیس حقیقی ہیں اور دوسروں کی بجازی اسی طرح (اسے غیسب ہے۔ کہاس کی پیمرام فقیس حقیقی ہیں اور دوسروں کی بجازی اسی طرح (اسے غیسب اللہ صفی ایکن زمین و آسمان کا غیب رب بھی عاصل ہے۔ یعنی علم حقیقی رب کی اتوان کی اس کے بیادوں کو بھی حاصل ہے۔ یعنی علم حقیقی رب کی آٹر جی انہیں چاہیے کہ سورہ بقرہ کی گئیت کا بھی انکار کرتے ہیں انہیں چاہیے کہ سورہ بقرہ کی گئیت کا بھی انکار کریں نہ کی کو گواہ ما نیں ، نہ و کیل ، نہ یا دشاہ و کیھئے کی کریا لطف آتا ہے۔ غرض ہر چیز میں ذاتی عطائی کا فرق کریا صفروری ہے (تعیمی)

۲۔ حاب اور حشر حق ہے جیا کہ (بعا سبکم) سے معلوم ہوااس میں منکر یہن حماب کارد ہے۔ (تفیرات اجمدیہ وروح البیان)

سے حاب و کتاب بندہ کے اظہار پرموتوف نبیں بلکانسان جوکام چھپ کرکرتا ہے اس کا بھی حاب و کتاب ہوگا جیسا کہ (او تنحفوہ) سے معلوم ہوا۔

حساب دوتهم کا ہے۔(ا): حساب يسريعني پيشي مجرمعاني اور حساب عسير يعني يو چھ مجھ كمتم نے گناہ کیوں کیے صاب بیسرتو ہر خطرہ اوروسوسہ پر ہوسکتا ہے۔رب تعالی فرما تا ہے۔ (و مسن يعمل مثقال ذرة شرأيره) مرحاب عبيراورسر اعمناه كارادس يرتيس حضرت ام المونين عائشه صديقة رضى الله عندت مروى ب كدرسول النطاق في فرمايا قيامت كدن جس كامحاسه ہوگاوہ ہلاک ہوجائے گا۔ میں نے عرض کیا کیا اللہ تعالی نے (فسوف یعصاسب حساب يسيسوا) نيس فرمايا؟ آپ على في فرماي يوصرف پيشي موگي كر (مسن نسوقسش فسي الحساب يهلك) جس سحاب من يوجه محكى كي وه الك بوجائ كا (متفق عليه) انان كول من دوطرح كفيالات آت بي أيك بطوروسوسكان عدل كاخالى كرنا انسان كى طاقت مين نبيس وه ان كويُر ا جانتا ہے اور عمل ميں لانے كاارادہ نہيں ركھتا ان كوحديث نفس اوروسوسه كيتم إيل اس يرمواخذه نبيس بخارى مسلم يس معزت ابوجريره رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ سید عالم اللہ نے فرمایا کہ میری امت کے دلوں میں جووسو سے گزرتے ہیں۔اللہ تعالی ان سے تجاوز فرما تا ہے۔جب تک وہ انہیں عمل میں نہ لائیں یا ان کے ساتھ کلام نہ کریں ہے وسوے اس آیت میں داخل نہیں ۔ دوسرے وہ خیالات جس کوانسان اینے ول میں جگہ دیتا ہے وہ ان کوعمل میں لانے کا قصد وارا وہ کرتا ہے۔ان رِمواخذہ ہوگااورانبی کااس آیت میں بیان ہے۔ (فزائن العرفان)

ہے۔ان پرمواخذہ ہو گا اور اپنی کا اس ایت سی بیان ہے۔ رسران سر ہوں) مسئلہ: حق بیہ ہے کہ ارادہ گناہ پر گناہ کاعذاب ند ہو گا بلکہ ارادہ گناہ کہ کوئی چوری کرنے لکلا مگر نہ کرسکا تواس کے ہاتھ نہیں کٹ سکتے ہاں اس ارادے کا گناہ گار ہوانہ کہ چوری کا۔

#### مسلد: کفرکاعزم (پختداراده) کرنا کفرے (احدی)

مسئلہ: اگر بندے نے کی گناہ کا ارادہ کیا گھراس پر تادم ہوا اور استغفار کیا تو بنداس کو معانہ فرمائے گاصا حب تغییر کبیر نے نقل فرمایا کہ جب بیآ ہت (ان تب دو مساف انفسکم او تعفوہ بحاسبکم الله ) نازل ہوئی تو حضرت الوبکر ،عمر ،عبدالرحمٰن بن عوف اور معاذ ابن جبل اور دیگر حضرات رضی الله عنین حضور سیدعا لم الله کی خدمت اقدس میں حاضر ہوکر عرض کرنے گے کہ حضو علاقت سے زیادہ ہدمت اقدس میں حاضر ہوکر عرض کرنے گے کہ حضو علاقت سے زیادہ ہوکہ عنوں کہ اسرائیل کی طرح کہنا چاہتے ہو (سمعنا و عصینا ) یوں کہو (سمعنا و اطعنا ) یعنی ہم نے سااور اطاعت کریں گے ۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہ نے یہ کہا، گمران کی آوازیں خوف سے کا نیتی تھیں ایک سال بعد بی کرام رضی اللہ عنہ نے لیک اللہ نفسا الا وسعها )

خیال رے آیت (لایکلف الله) (الایة) (ان تبدو مالی انفسکم) کی تغییر اور وضاحت بدند کردیتے ہیں۔اس بناء پر وضاحت بدند کردیتے ہیں۔اس بناء پر ابعض مفرین نے آیت (لایکلف الله) کوئیلی آیت کانائخ کہا ہے۔

#### فائده:

الل سنت كا اجماع ہے كہ تمام گناموں كى حساب فہمى حق ہے قلبى گناموں يا باطنى يا جسمانى كى مشيت پر موقوف ہے ۔ طاؤس نے حضرت ابن عباس رضى الله عند كا قول قل كياہے كه (فيضف لمن يشاء) كا مطلب بيہ كدالله اگر چاہے گا تو كيوه گزاہوں كو مجى محاف كردے خواہ كرنے والے نے توبك مواندكى ہواور (بسعدب من يشاء) كا مطلب بيہ كداكروہ چاہے گا تو چھوٹے گناہ پر بمى عذاب دياكى كوئى اس بے باز پرس نين كرسكا (مظهرى)

لا يكلف الله نفسا الا وسعها ط الخ لها ماكسبت وعليها ماكتسبت: الشكى جان ير بوجه فيس دال مراس كى طاقت بحراس كا فائده بجواحها كما يا اوراس كا نقسان بجوبرائي كمائي -

تعلق:

مہلی آیت میں فرمایا گیا کہ دلوں کی پوشیدہ باتوں پر بھی پکڑ ہوگی ان سے مراد امور غیر اختیاری نہیں بلکداموراختیار بیرمراد ہیں، کیوں کہ اللہ تعالی سی مخص کواحکام شرعیہ کا مکلف نہیں بنا تا گر جواس کی طاقت اوراختیار میں ہولینی خدا تعالی ناممکن باتوں کی کسی کو تکلیف نہیں و بتا۔ ہر چیز کو بفدر طاقت احکام دیتے جاتے ہیں ۔خیال رہے کہ ہمارے عرف میں تکلیف دکھ، درو، مشقت کو کہتے ہیں۔ گر شریعت میں کسی کے ذمہ پھوا حکام لازم کردیۓ کو تکلیف کہا جاتا ہے۔

و مسعها: وسعت بمعنی استطاعت اور قدرت کے ہیں۔ اس جگہ وسی (قدرت وطاقت) سے مرادوہ استطاعت موہومہ ہے۔ جوفعل سے پہلے موجود ہوتی ہے جیسے اسباب اور آلات کا فراہم، موٹا (موافع وغیرہ کا نہ ہوتا) اور اوامرو نواہی احکام کے دلائل کا موجود ہوتا کہ حقیقی قدرت (جس کو استطاعت فعلی کہا جاتا ہے) مراونہیں یہ تو فعل کیساتھ ہوتی ہے۔ جمہور کے نزد یک استطاعت ادائے فعلی کی شرط ہے علمت نہیں۔

خلامہ کلام ہیہ کہ جس وقت بندہ کوئی کام کرنے کا ارادہ کرتا ہے اور پہلے سے تمام اسباب وآلات فراہم ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے اندرا کی صفت پیدا کردیتا ہے۔جس کی موجودگی ہیں دہ اچھا پرا کام کرتا ہے اور اس تئم کی استطاعت کا تھل کے ساتھ ساتھ ہونا ضروری ہے ورنہ وجود فعل بغیر استطاعت کے لازم آئے گا گویا قدرت کے دومعنی ہیں۔ایک آلات و اسباب کافراہم ہونا اور مواقع کانہ ہونا اس قدرت کا وجود پہلے سے ہوتا ہے، لیکن بیقدرت ناقصہ ہے۔دوسری وہ قدرت جس کے پیدا ہونے کے وقت تمام شرا کا ضروریہ پہلے سے موجود ہوتی ہیں اور کام کرنے کے وقت اللہ تعالی کی طرف سے بندہ کو ایک خاص طاقت مل جاتی ہے۔ جس کوہم تو نیق کہ کتے ہیں اس کے ساتھ قعل کا صدور لا زم ہوتا ہے۔ یا عادۃ ہو جاتا ہے (ملخضا عامہ کتب اصول نقد حاشیہ مظہری)

لَهُمَا مَا كَسَبَتُ وَ عَلَيْهَا مَا كُتَسَبَتُ: (اس كافائده ہے جواجها كمايا اوراس كانتصان ہے جو برائى كمائى كسب ايساكام كرنے كو كہتے ہيں جس سے انسان اپنى ذات اوراس كے ساتھ دوسروں كے فائدے كے ليے كرے ، مكراكتساب ايساكام كرنے كو كہتے ہيں جس ميں انسان صرف اپنے مفاد كو پیش نظر رکھے لہذا ہر اكتساب كو كسب لازم ليكن ہر كسب كو اكتساب لازم نہيں (مفروات) نيز ليحض نے آيت بالا ميں ہرووستعمل الفاظ كے پیش نظر استدلال كيا ہے - كركسب كالفظ اعمال صالح اوراكتساب كالفظ اعمال سيد كے ساتھ خصوص ہے۔ (كبير)

مطلب بیہوا کہ یقس کی تیکیاں اس کے لیے ہیں اور ہرنس کے گناہ اس پر پڑیں گے۔

شہ: آیت کے معنی سے معلوم ہوا کہ ہوخص کی نیکی اس کو ملتی ہے نہ کہ دوسر ہے کوتو کسی کو تو اب وغیرہ بخشا درست نہ ہوا کیوں کہ رہے ہوسکتا ہے کہ خیرات یا دیگر نیک کام کوئی کرے اور تو اب دوسروں کول جائے قرآن مجید ش دوسری جگہ ارشاد فرمایالیسس للانسان الا ماسعی (آدمی نہ

یائے گا ، گرا پی کوشش ) معلوم ہوا کہ اپنی نیکی کام آسکتی ہے۔ند کدومرے ک۔

ازالہ شہد: خیال رہے! عہادات کی تین قسمیں ہیں آبدنی، چسے نماز روزہ (آ) مالی جسے زکواۃ

(۳) بدنی اور مالی کا مجموعہ جے بدنی عہادات میں نیابت نہیں ہوسکتی ہے۔ کہ کوئی کی کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا۔ مالی عہادات میں نیابت ہوسکتی ہے۔ کہ کوئی فض اپنی زکواۃ خودادا کرے یا کسی سے کرواد ہے۔ بدنی اور مالی کا مجموعہ وات بحالت مجبوری نیابت جائز ہے اور بلا وجہ نا جائز ۔

کہ بحالت مجبوری میں مج دوسرے سے کرایا جا سکتا ہے نہ کہ بلا ضرورت اس لیے جج بدل صرف بوڑھ یا میت کی طرف سے جائز ہے۔ لیکن ہر شم کی عبادت کرنے کے بعد اس کا اواب کی دوسرے کو بخشا جا سکتا ہے، کیوں کہ بخشے سے تھن اواب مین جائز ہے۔ اور کرنے والے دوسرے کو بخشا جا سکتا ہے، کیوں کہ بخشے سے تھن اواب مینچتا ہے نہ کہ اصل قبل وہ او کرنے والے

ے لیے ہی رہتا ہاس آ ہے کا مجی مطلب ہے کفس کا کمایا ہوافعل ای کے لیے رہ گا نیز نیکی کرنے والا مجمی نیکی ہے محروم نہیں ہوسکتا۔ چناں چہالواب بخشنے سے بخشنے والاخور اواب سے محروم نہیں رہ جاتا بلکہ اس نے جتنوں کو تواب بخشا اے ان سب کے برابر تواب ماتا ہے۔(در مخار) آیت (لیس للانسان الا ماسعی) لین آدی الی بی نیکوں سے فائدہ یا تا ہے۔ پیشمون دین ابراہیم اورموی علیم السلام کا تعااوران ہی امتول کے لیے خاص تھا۔ حضرت ابن عباس رضی الله عندنے فرمایا کریے کم اماری شریعت میں آیت (اَلْحَقْنَا بھم ذریتھم) سے منوخ ہوگیا (خازن) مدیث شریف میں ہے کہ ایک فخص نے سیدعالم اللہ سے عرض کی کہ میری ماں کی وفات ہوگئی آگر میں اس کی طرف سے صدقہ دوں تو کیا نافع ہوگا؟ فرمایا ہاں ۔علاوہ ازیں بکثرت مدیث سے ثابت ہے کہ میت کومیدقات وطاعات سے جوثواب پہنچایا جا تا ہے۔ كني اوراس يعلاع استكاجاع عاى ليمسلمانون مين معمول محكروه ايم مرف والول كوفاتحى، سوم، چېلم، عرس وغيره كے موقع برطاعات وصدقات سے تواب كانچاتے رہتے ہيں یمل احادیث کے بالکل مطابق ہے۔ نیز اس آیت کی تغییر میں ایک قول میکمی ہے کہ انسان سے مراد کافر ہے۔اور معنی ہے ہیں کہ کافر کوکوئی بھلائی نہیں ملے گی بجواس کے جواس نے کی ہو کہ ونیا میں ہی وسعت رزق یا تندرتی وغیرہ سے اس کا بدلددے دیا جائے گا تا کہ آخرت میں اس کا میکھ حصہ باتی ندر ہے نیزمنسرین نے آیت کا ایک معنی بیجی بیان فرمایا کہ آدی بمقتصائے عدل وہی یائے گاجواس نے کیا اور اللہ تعالی اپنے نفل سے جوجا ہے عطافر مائے (خزائن العرفان)

## خطاء اورنسيان پرمواخذه شهونا بشم الله الرُّحمان الرَّحِيْم

رَبُنَا لَا تُوَاحِذُنَا إِن تُسِينًا أَوْ اَحُطَانا رَبُنَا وَلَا تَحْمِلُ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِنَا رَبُنَا وَلَا تُحَمِّلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَ اعْفُ عَنَا وَاغْفُرُلْنَا وَارْحَمُنَا ٱللَّهِ مَوْلِنَا فَانْصُرُنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكُفُورِيْنَ (مورة البقرة: ٢٨٩) وَاغْفِرُلْنَا وَارْحَمُنَا ٱللَّهُ مَوْلِنَا فَانْصُرُنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكُفُورِيْنَ (مورة البقرة: ٢٨٩) ''المورب ہمارے ہمیں نہ پاڑاگرہم بھولیں یا چو تھاری ہمارے اور ہم پر بھاری ہو جو نہ وال جم سے ہمیں مار (طاقت) نہ ہواور ہمارے اور ہم پر وہ ہو جو نہ وال جس سے ہمیں مار (طاقت) نہ ہواور ہمیں معافی فرمادے اور بخش دے اور ہم پر مہر (رحم) کرتو ہمارا مولا ہمیں مدودے۔''

تفير:

جب کے اللہ تعالی نے اس صورت میں نماز ، زکوا ق ، روز ہ ، ج کی فضیلت طلاق ، عدت ، ایلاء مین ، جہا دوغیرہ کے احکام اور انبیاء کیم السلام کے واقعات بیان فریائے تو اب آخر میں سورہ کو دعائیے کلمات پر ختم کیا جارہا ہے۔کوئی فض اپنی عبادت پر نازاں ندہ ویلکہ ہروفت اللہ کے فضل وکرم کا خواہاں رہے۔

رَبَّنَا لَا تُوَاخِلُنَا إِن نَسِيْنَا أَوُ أَخُطَانَا : (الدب ماري مين نه كَرُا كُر مِم مِولِين يا چوكين ) كول كريد عاج اس لي رب كنام سي شروع كي كي ، لا تُوَاخِلْنَا مواخذه سي يا اس كامعنى فكرنا يا عذاب وينا ب حول كرالله تعالى كناه كاركوعوبت سي بكرتا ب اوركناه كار رب تعالى كومطالبوعود كرم سي كول كروه سوائ الله كعذاب سي نجات وسيخ والاكوكي نبيس

خطا: أخطانا خطاة عناجس كامعنى عج جهت عدول كرنا باس ك عثلف صورتين

ا۔ سمویاایا کام بالارادہ کرے جس کا ارادہ بھی مناسب ندہوبی خطاء تام ہے جس پرمواخذہ ہوگا آن مجدیس (ان قسلهم کان خطأ کبیرا) (بیشک ان کامارڈ النا بڑا سخت جرم

ہے)ای معنی میں استعال مواہے۔

۱۔ ارادہ تواجها کام کرنے کا ہولیک فلطی ہے ہرا کام سرزدہ وجائے اس منی کی ادائیگی کے لیے عن عور آپاب افعال استعاف ہوتا ہے۔ اور اس کے متعلق حضور علیہ السلام کا ارشاد (دفع عن امنی المخطاء والنسیان) ہے۔

س غیرستی فعل کاارادہ کرے، لیکن اتفاق ہے ستی فعل سرز دہوجائے اس صورت میں اس کا فعل تو درست ہے، مگر ارادہ غلط لہذا اس کا قصد ندموم ہوگا، مگرفعل بھی قابل ستائش نہیں ہوگا حاصل کلام! بیلفظ مشترک ہے لیکن زیادہ تر اس کا استعمال اس فعل کے متعلق ہوتا ہے۔ جو

مسكله:

بذات خود مقعود ضرم بلک کسی دوسری چیز کا اراده اس قعل کے صدور کا سبب بن جائے مثلاً کسی نے شکار کونشان بنایا ، مگر کولی خطاکسی انسان کوجا کئی (ملخضا مفردات القرآن للراغب اصفهانی)

اس آیت میں نسیان سے نیکی چھوڑ وینا مراد ہے۔اور خطا سے مراد دھو کے سے گناہ کر لینا فتھاء کی اصطلاح میں نسیان سے ہے کہ کام ارادہ سے کیا جائے اور مانع کا خیال ندر ہے۔ جیسے روزہ یا دندر ہا کچھ کھائی لیا اور خطاب ہے کہ مانع تو یا در ہے، مرفعل بلا ارادہ ہوگیا جیسے روزے کی حالت میں کلی کر رہاتھا کہ پانی حلق سے از گیا یعنی اے مسلمانوں بیدعا مانگو کہ اے مولی! اگر ہم کوئی نیکی مجبول جاویں یا خلطی سے گناہ کر بیٹھیں تو ہماری پکڑ زفرہا۔

مسئلہ: آخرت میں بعول چک پر پکڑنہیں ہوگی ، گرادکام شرعہ میں بعض جگہ بعول معاف ہے
اور بعض جگرنہیں روزے میں بعول کر کھالیا معاف ہے لیکن اگر نماز میں بعول کر بات
کر لی تو نماز جاتی رہی ۔ اگر ذرح پر ہم اللہ پڑھنا بعول کیا تو حلال ہے اگر خطاء کی کا
نقصان کردیا تو تاوان واجب ہے۔ لہذا مومن کے تنلی خطا پر فلام آزاد کر تایا دے تاوا
کرنا ہے۔ اگر کوئی بعول کر بے وضونماز پڑھ لے تو نماز اوا نہیں ہوگی ۔ غرض ہی کہ آ ہے
تروی عذاب کے متعلق ہودیاوی احکام کے لیے نہیں۔

مسکلہ: دہ مجول جس میں بندے کی اپنی کوتا ہی شامل ہواس پر پکڑ ہے۔ چنال چداگر حافظ قرآن تلاوت چھوڑ دے اور مجول جائے (ویکھ کر بھی نہ پڑھ سکے) تو سخت گناہ گار ہے۔ لہذااگر کوئی بیاری وغیرہ کی وجہ سے مجول کیا تو معاف ہے۔

بعض غلطیاں شل زہر کے ہیں کہ اگر جان بوجھ کر کھائے تو بھی ہلاک اور بھول کر
کھائے تو بھی ہلاک ایسے بی تکاح، طلاق، عمّ تق، تھے، اجارہ ،حبد وغیر وعقو دکا یہی حال
ہے کہ عمداً کرے یا بھول کریا خطاہے بہر حال واقع ہوجا کیں گی۔حدیث شریف ش
ہے (فلٹ جدو هزهن جد لهن جدّ) (تین ہا تیں ہیں جا ہے بنجیدگی ہے کرے

یانداق سے داقع ہوجاتی ہیں)۔

مسئلہ: شریعت یا بندوں کے حقوق بھول چوک سے معاف نہیں ہوسکتے لہذا قرض خواہ اور مقروض دونوں بھول جا کیں یا کوئی مسلمان کچھ نمازیں بھول گیا تو اس کوقرض اور نمازیں معاف نہ ہول گی۔ جب یادآ جا کیں توادا کرے۔

آخر میں اس سورہ مبارکہ کے کھوٹھنائل وفوائد بیان کرتے ہیں۔

ا۔ حضور سید عالم اللہ نے فرمایا کہ سورہ بقرقرآن پاک بیں ایسی ہے جیے کہ اونٹ کے جسم میں کو ہان جس میں کو ہان جس طرح اونٹ کی خوبصورتی اس کے کو ہان ہے ہوتی ہے۔ اس طرح قرآن پاک کی زینت سورہ بقر ہے (مندام احمد)

ا۔ ابوالمدرضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ زہراوین (چک دارنورانی) سورتوں کو پڑھا کرولیعنی سورہ بقر اورآل عمران کیوں کہ قیامت کے دن بیدونوں سورتیں اپنے پڑھنے والوں پر بادل کی طرح سامیکریں گی اوران کی شفاعت قرما کیں گئی (مسلم)

سے حضرت عمر رمنی اللہ عند نے معلم انسانیت اللہ سے سورہ بقرہ ہارہ سال کے عرصہ بیس تمام حقائق واسرار کیساتھ پڑھی اور جس ون فتم کی ایک اونٹ ذنے کر کے خوشی بیس محابہ کرام رمنی اللہ عند کی دعوت کی۔

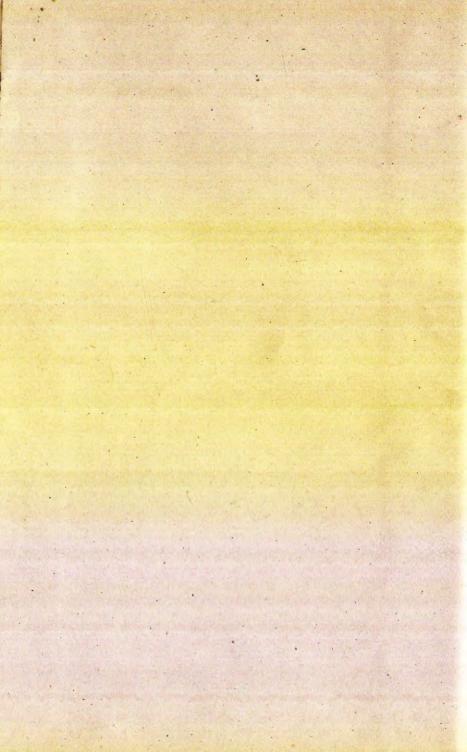
فائده:

معلوم ہوا کہ دین کتابیں شروع یافتم کرتے وقت شریخ تقیم کرنا اور خوثی منا ناسنت محاب

ہے۔ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضو سلامی نے فر مایا کہ سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھا کرومیرے رب نے خصوصیت کیما تھ عرش کے بیچے سے مجھے عطافر مائیں جھ سے پہلے کی نی کونہ لیس } (درمنشور)

- ۲۔ مسلم نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب حضور اکرم اللہ شب معزاج سدرة المنتنی پر پنچے تو آپ کو تین چزیں عطا ہوئیں۔ پانچ نمازیں ،سورہ بقرہ کی آخری دو آپتیں (امن رسول سے لے کرآخر تک) اور ہرموئن کی بخشش۔
- س۔ ابوزررضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا رب تعالیٰ نے جن آیتوں پر بقرہ ختم فرمائی وہ عرش کا خزانہ ہیں۔ انہیں خود بھی سیمعواور اپنے بیوی بچوں کو بھی سکھاؤ۔ بیہ صلوۃ ہیں۔ بیقر آن ہیں بیدعا کمیں ہیں۔ (حاکم بیریقی وغیرہ)
- - ۵۔ اگردنن کے بعد قبر کے سر مانے سورہ بقرہ کا پہلا رکوع مفلحون تک اور قبر کی پایکتی سورہ بقر کا آخری رکوع پڑھا جائے تو میت کوراحت ہوگی۔







الشَّرِّوْنِ الْبَهِ فَا الْبَهُ الْفَائِلُ الْبَهُ فَا الْبَهُ فَا الْبَهُ فَا الْبَهُ فَا الْبُهُ فَا الْبُهُ فَا الْبُهُ فَا الْبُهُ فَا الْبُهُ فَا الْبُهُ فَا اللّهُ فَاللّهُ فَا اللّهُ فَاللّهُ فَا اللّهُ فَا اللّهُ فَا اللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَا اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الل



المنظمة المنطقة المنطق

اَرَافَ الْبَارِّ الْبَصَّاحِ الْفَصِّرِ الْفَالِّ الْفَصِّرِ الْفَالِّ الْفَصِّرِ الْفَالِّ الْفَالْمُ الْفُكُمُ الْفُلُكُمُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللللللللللل

مولفه حضرت علامه شخ القرآن الفضناف البيان مولانا **غلام على او كالروى** قادرى اشرفى قدر سر<sup>م</sup>